

دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

# فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن

رئیس دارالافتاء

زیر نگرانی

مفتی نجم الرحمن

کتاب  
الحظرو الإباحة  
الوصایاء الحیراث







العصر اکیڈمی پشاور

**AL-ASR ACADEMY**

JAMIA USMANIA PESHAWAR

دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور  
سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

# فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن  
رئیس دارالافتاء

زیر نگرانی  
مفتی نجم الرحمن  
نائب رئیس دارالافتاء

جلد دہم

الحظروا لا باحة، الوصایا، المیراث

العصر الکیزحمی پشاور



فُطَايَا عِثْمَانِيَّة کی طباعت و اشاعت کے جملہ حقوق بحوالہ  
قانون کاپی رائٹ ایکٹ 1962ء حکومت پاکستان، بحق  
"العصر اکیڈمی" جامعہ عثمانیہ پشاور محفوظ ہیں۔

# فُطَايَا عِثْمَانِيَّة

جلد دوم

طبی افادات: **شیخ الفکر بن محمد بن علی**  
**مفتی محمد کلام مفتی غلام الرحمن بنی مآظللہ**  
مہتمم رییس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

زیر نگرانی: حضرت مولانا مفتی نجم الرحمن مدظلہ  
استاد الحدیث و نائب رییس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

تحقیق و تدوین: شرکائے شعبہ تخصص فی الفقہ الاسلامی والافتاء

باہتمام: **اجتہاد القرآن عثمانی**

سن طباعت و اشاعت ہفتم:

ذی الحجہ 1442ھ / جولائی 2021ء

ملے کاچہ

**مکتبہ العصر**

اساتذہ جامعہ عثمانیہ پشاور

عثمانیہ کالونی نوٹس روڈ پشاور کینٹ

صوبہ خیبر پختونخوا، پاکستان

رابطہ: 0314 9051952 / 0348 0191882

**العصر اکیڈمی پشاور**

© lhasa.usmani@gmail.com

☎ +92 333-8273501 / +92 321-8273584

☎ +92 312-0203561 / +92 315-4490203





# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست جلد ۱۰

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>کتاب الحظرو الإباحة</b> (مباحث ابتدائیہ)	
1	تعارف	1
1	ظہر ولباحہ کا لغوی معنی	2
2	کتاب الظہر والاباحہ کے اہم مباحث اور مشتملات	3
3	کتاب الظہر والاباحہ کے مختلف نام اور ان کا وجہ تسمیہ	4
	*****	
	<b>باب الأكل والشرب</b> (مباحث ابتدائیہ)	
4	تعارف اور حکمت مشروعیت	5
4	اکل وشراب کا لغوی اور اصطلاحی معنی	6
5	مختلف حالات میں کھانے کی تسمیہ اور شرعی احکام	7
5	(۱)..... فرض	8
5	(۲)..... مندوب (مستحب)	9
6	(۳)..... مباح	10
6	(۴)..... مکروہ	11
6	(۵)..... حرام	12



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
7	کھانے کی سنتیں اور آداب	13
8	حرام خوری سے اجتناب	14
	***	
	باب الأکل والشرب	
	(مسائل)	
9	کھانے کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا	15
10	کھانے کے دوران خاموش رہنا	16
10	کھڑے ہو کر کھانا	17
11	چائے پینے کی شرعی حیثیت	18
12	جنبی شخص کا کھانا پینا	19
13	متعدی مرض والے مریض کے ساتھ کھانا پینا	20
14	مرور مرضی کے پیٹ میں سے اٹھائے نکال کر کھانا	21
15	اوچھڑی اور مرضی کے پرانے تھیں کھانا	22
16	مزارات کے لشکر سے کھانا کھانا	23
17	پان کھانا	24
18	نسوار کا استعمال	25
19	کم مقدار میں شراب پینا	26
20	ولد النکاح کی دعوت قبول کرنا	27
21	کمال صاف کر کے کھانا	28
22	جمعہ کی شب خیرات کرنا	29
23	بارہ ریح الاول کو کھانا کھانا	30
24	غیر مسلم کی دعوت قبول کرنا	31



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
25	عیسائی کے ہاتھ کا پکایا ہوا کھانا کھانے کی شرعی حیثیت	32
26	اجنبی مرد و عورت کا ایک دوسرے کا جوڑا استعمال کرنا	33
27	دوسرے کے مال کی موجودگی میں مرد اور کھانا	34
28	بد فعلی کیے گئے جانور کا گوشت کھانا اور اس سے دودھ لینا	35
	***	
	فصل فی الولیمة	
	(ولیمہ کے مسائل کا بیان)	
29	دعوت ولیمہ میں میوزک وغیرہ کا انتظام ہوتا تو اس میں شرکت کرنا	36
30	دعوت ولیمہ کا وقت	37
	*****	
	باب الاسماء والکنی والعقیقة	
	(مباحث ابتدائیہ)	
31	تعارف اور حکمت مشروریت	38
31	نام رکھنے کے لئے چند بنیادی اصول	39
35	جہنک کا حکم	40
35	حقیر کا حکم	41
	***	
	باب الاسماء والکنی والعقیقة	
	(مسائل)	
36	بچے کا نام رکھنے کی ذمہ داری	42



صفحہ نمبر	نشان	نمبر شمار
37	مہدار حسن نام رکھنا.....	43
37	ہلال اللہ اور فیاض محمد نام رکھنا.....	44
38	وقاص نام رکھنا.....	45
39	مرزا نام رکھنے کی شرعی حیثیت.....	46
40	شہنشاہ نام رکھنا.....	47
41	مہد النبی نام رکھنا.....	48
42	تاراج نام رکھنا.....	49
43	رحمان زمین نام رکھنا.....	50
44	مدرسہ کا نام جامعہ الہیہ رکھنا.....	51
45	عارف نام رکھنا.....	52
46	صحیح معنی والا نام تبدیل کرنا.....	53
47	عمر نامی شخص کو نکاح کے وقت درود پڑھنا.....	54
48	نسبی نام رکھنا.....	55
***		
فصل فی العقیقہ		
(عقیقہ سے متعلق مسائل کا بیان)		
49	حقیقہ کا شرعی حکم.....	56
50	حقیقہ میں بچی کے ہال منڈوانا.....	57
51	حقیقہ کا حکم اور اس کا طریقہ.....	58
52	حقیقہ میں ساتویں یا چودھویں دن کی رعایت کرنا.....	59
53	حقیقہ میں بکری ذبح کرنے کی بجائے اس کی قیمت صدقہ کرنا.....	60
*****		



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>باب اللباس</b> (مباحث ابتدائیہ)	
54	لباس کی مشروعیت کی حکمت	61
54	لباس کی اہمیت	62
55	لباس پر تہذیب و تمدن اور اسلامی احکام کے اثرات	63
55	لباس کا لغوی اور اصطلاحی معنی	64
56	لباس کے مختلف احکام	65
56	(۱)..... فرض	66
56	(۲)..... مستحب	67
56	(۳)..... مباح	68
57	(۴)..... مکروہ	69
57	(۵)..... حرام	70
58	لباس کے بارے میں شرعی اصول و ضوابط	71
61	مردوں کے لیے ریشم کا استعمال	72
62	مردوں کے لیے ریشم کے جواز و عدم جواز کا عدد و گائیے	73
63	بچوں کے لیے ریشم کا لباس	74
63	مردوں کے لیے نئے چھپائے کا حکم	75
	***	
	<b>باب اللباس</b> (مسائل)	
64	لباس کے لیے شرعی ضابطے	76

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
65	کندھے پر دو مال ڈالنا	77
66	سلیڈ لباس پہننے کی اہمیت	78
66	ہکڑی کی شرعی مقدار	79
67	سلیڈ اور کالی رنگ کی ہکڑی	80
68	سبز رنگ کی ہکڑی پہننا	81
69	ہکڑی کے شیلے کی مقدار	82
70	بچوں کو کارٹون والے کپڑے پہنانا	83
71	عورتوں کے لیے باریک کپڑا زیب تن کرنا	84
72	عورت کے لیے کاغذ کے کپڑے استعمال کرنا	85
73	عورت کے لیے بریز استعمال کرنا	86
74	پینٹ شرٹ کا استعمال	87
75	مردوں کے لیے ریشمی لباس پہننا	88
76	شلوار ٹخنوں سے نیچے لگانا	89
<p style="text-align: center;">❁❁❁❁❁</p> <p style="text-align: center;"><b>باب الحجاب</b></p> <p style="text-align: center;">(مباحث ابتدائیہ)</p>		
77	تعارف اور حکمتِ شریعت	90
77	حجاب کا لغوی اور اصطلاحی معنی	91
78	حجاب کی شریعت	92
78	پردے کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم	93
78	(۱) مرد کا عورت کو دیکھنے اور چھونے کا حکم	94



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
79	(۱) منکوحات (بیویوں) کے احکام	95
79	(۲) منکوحات کے احکام	96
79	(۳) ذی رحم عورتوں کے احکام	97
80	(۴) وہ عورتیں جو عزم ہوں لیکن ذی رحم نہ ہوں	98
80	(۵) منکوحات الاخیار یعنی کسی غیر شخص کی باندیاں	99
80	(۶) آزاد بیبی عورتیں، جو نہ ذی رحم (رشتہ دار) ہوں اور نہ محرم (حرام)	100
81	(۷) غیر محرم رشتہ دار عورتیں	101
81	ضرورت کی وجہ سے دیکھنے کا حکم	102
81	چہرے کا پردہ	103
82	جنسی عورت کا اجنبی مرد کو دیکھنے کا حکم	104
82	غدا، جنسی، عنین (نا سرد) اور عنث (تہجڑے) سے پردے کا حکم	105
82	بچوں سے پردے کا حکم	106
82	بوزی عورت کے پردے کا حکم	107
82	ہاتھ، چہرے اور پاؤں کو چھونے کا حکم	108
83	کپڑوں میں اجنبی عورت کو دیکھ	109
83	عورت کی آواز کا حکم	110
83	عورت کے زیور کی آواز کا حکم	111
83	مرد کا مرد کو دیکھنے اور چھونے کا حکم	112
84	امر و نہی دیکھنے کا حکم	113
84	مصلحت، معافیت اور تنبیہ کا حکم	114
84	عورت کا عورت کو دیکھنے اور چھونے کا حکم	115
84	استیذان (اجازت لینے) کے احکام	116
85	گھر میں داخل ہونے کے بعد کے احکام	117

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>باب الحجاب</b>	
	<b>(مسائل)</b>	
86	پردہ کی شرعی حیثیت	118
87	عورت کس سے پردہ کرے	119
88	مشرک گھر میں شرعی پردے کا حکم	120
89	رضائی بہن بھائیوں سے پردہ کرنا	121
90	عورت کے شرعی پردہ کی حدود	122
92	بھائی کے ساتھ ہاتھ ملانا	123
93	لے پا لگ سے پردہ کرنا	124
94	بداخلاق اور بدخصت خاتون سے پردہ کرنا	125
94	گھر کے اندر عورت کا سر چھپانا	126
95	عورت کی آواز	127
96	مرد کا بالغ لڑکیوں کو پڑھانا	128
97	عورتوں کی مخلوط ملازمت	129
99	مخلوط تعلیم	130
100	لڑکیوں کا فقیر مقابلہ میں حصہ لینا	131
101	پرنسپل کا تعلیمی امور میں استانحوا سے بغیر پردہ کے مشورہ کرنا	132
102	ہسپتال اور ہوائی سفر میں خواتین سے بات کرنا	133
103	جمہوری کی حالت میں دوسرے آدمی کا ستر دیکھنا	134
104	ضرورت کے وقت ستر کھلا رہنا	135
105	ضرورت کے وقت عورت کے لیے گھر سے نکلنا	136
106	عورتوں کے لیے فص کی کنائی اور پہاڑوں سے لکڑی لانا	137



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
107	عورت کا بغیر محرم کے قریبی مدرسہ جانا	138
108	بے پردگی کے ڈر سے بچا سے صلہ نہ کرنا	139
109	احمد (بے ریش) لڑکوں کے ساتھ اختلاط کی حدود	140
110	پردہ مہیا نہ کرنے والی چادر کا استعمال	141
❀❀❀❀❀		
باب الشعر والشارب واللحية والأظفار والنختان		
(مباحثہ ابتدائیہ)		
111	سر کے بالوں اور عام بالوں سے متعلق اصول	142
112	سر کے بالوں میں پوندکاری کا حکم	143
113	(الف) الوصلۃ والمستوصلۃ	144
113	ہنر بلانٹ اور مخنچا پن ختم کرنے کے لیے بالوں کی سرجری کا حکم	145
113	(ب) الواشمۃ اور المستوشمۃ	146
114	(ج) الواشرۃ اور المستوشرۃ	147
114	(د) الاناصۃ اور المستوصفۃ	148
114	کٹنگھی اور بالوں کی صفائی کی شرعی مدت	149
114	حاندہ جینی زیر ناف باں صاف کرنے کا حکم	150
115	بغل کے باں صاف کرنے کا حکم	151
116	ناخن کاٹنے کا حکم	152
116	مرچھوں کے احکام	153
117	مرچھیں کم کرے کا طریقہ	154
118	واڑھی (لحیہ) رکھنے کے احکام	155
118	واڑھی کی فضیلت	156

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
119	داڑھی رکھنے کا شرعی حکم	157
119	داڑھی کی واجب مقدار سے کم داڑھی رکھنے کا حکم	158
119	واجب مقدار سے زیادہ داڑھی ترشوانے اور کاٹنے کے بارے میں محدثین اور فقہاء کی آرا کا خلاصہ	159
122	لمبی داڑھی رکھنے کے بعد اس کو مٹھنی کے برابر کرنے کا حکم	160
122	داڑھی کی کٹ روہات	161
123	ریش بچہ یعنی بچے ہونٹ کے بالوں کا حکم	162
123	گلے اور رخساروں کے بال کاٹنے کا حکم	163
123	خلاصہ بحث	164
124	بال، مونچھ، ناخن وغیرہ کاٹنے سے متعلق اہم اصول	165
124	پہلا اصول	166
124	دوسرا اصول	167
124	ختم سے متعلق احکام	168
***		
باب الشعر والشارب واللحية والأظفار والختان		
(مسائل)		
126	بال رکھنے کا سنوں طریقہ	169
127	سر کے بالوں میں افضل طریقہ	170
128	بالوں میں مانگ نکالنا	171
129	رسول اللہ ﷺ کا طعن فرمانا	172
130	مگریری بال رکھنا	173
131	عورتوں کے بے بالوں کی چوٹیاں بنانا	174



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
131	عورتوں کے لیے سر کے بال کٹوانا	175
132	عورتوں کا ہار تراش کر رخسار پر لگانا	176
133	عورتوں کے گرسے ہوئے بالوں کا دھتانا	177
134	واڑھی کی حدود	178
135	ایک مٹھی سے کم واڑھی رکھنا	179
136	گرفتاری کے خوف سے واڑھی منڈوانا	180
137	واڑھی منڈوانے کو حلال سمجھنا	181
138	خضاب لگانا	182
139	واڑھی کے بالوں کو مسدئی لگانا	183
140	ریش بچہ کے بالوں کو کٹانا	184
141	جہانی میں سفید بالوں کو نوچنا	185
141	سوچھوں کو تھپی سے بالکل صاف کرنا	186
142	مرد کے لیے بھوڑوں سے بالوں کا کٹانا	187
143	عورت کا بھوڑوں کے زائد ہار معمول کے مطابق بنانا	188
145	عورت کا بھوڑی کے بال کٹانا	189
145	عورت کا چہرے اور مونچھوں کے بال صاف کرنا	190
146	زیر ناف بال کاٹنے کی حدود	191
147	زیر ناف اور بغل کے بال صاف کرنے کی مدت	192
148	فصل کرنے سے پہلے زیر ناف بال کٹوانا	193
148	زیر ناف بالوں کو دوسرے آدمی سے صاف کرنا	194
149	بیر کی شعاعوں کے ذریعے راکد بالوں کی صفائی	195
150	مردوں کا عورتوں کی طرح پنڈلیوں اور کلا نیوں کے بال صاف کرنا	196
151	ناخن تراشنے کا مستحب طریقہ	197

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
152	ناخن کاٹنے کی مدت	198
153	حیض و نفاس والی عورت کا ناخن اور ہال کاٹنا	199
154	دانتوں سے ناخن کاٹنا	200
155	دراڑھی کاٹنے کے لیے استرا بھیرنا	201
156	دراڑھی کٹھنسی کرنے کے متعلق توہمات	202
157	پیدائشی خنثوں کا عقدہ کرنا	203
158	انسان کے کئے ہوئے اعضا کا احترام	204
<p style="text-align: center;">❀❀❀❀❀</p> <h2 style="text-align: center;">باب کسب الحلال و الحرام</h2> <p style="text-align: center;">( مسائل )</p>		
160	فٹ ہاں نیم کوچ کی تحوہ بینک سے ہونا	205
161	سامان تجارت کے ساتھ شرب فر دشت کرنا	206
162	بچوں سے مشقت لینا	207
163	تجارت اور کمائی کے لیے بیرون ملک جانا	208
165	معدور شخص کا پاؤں کے ذریعہ خطاطی اور آیت قرآنی لکھنا	209
165	سگریٹ کی انجنسی کھولنے کی شرعی حیثیت	210
166	رزق حلال کے اسباب	211
167	سنگلنگ اور اس سے حاصل شدہ آمدنی	212
168	عورتوں کے ساتھ اختلاط والی خلاصت	213
169	سرکاری طور پر ممنوع ادویات کے کاروبار سے ملنے والی تحوہ اور منافع	214
171	عمرہ کے وجہ پر جا کر مزدوری کرنا	215
<p style="text-align: center;">❀❀❀❀❀</p>		



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>باب المال الحرام و مصرفه</b> (مسائل)	
172	چوری کا مال خریدنا	216
173	حرام مال کی وراثت	217
174	طاب علم کے لیے حرام مال استعمال کرنا	218
175	والد کی مخلوط آمدنی سے کھانا	219
175	قرض خواہ کا قرض دار کے گھر میں کھانا	220
176	قطع رحمی سے بچنے کے لیے حرام آمدنی والے رشتہ دار سے کچھ لینا	221
178	حرام مال سے قرض کی ادائیگی	222
179	حرام مال کا مصرف	223
180	مال حرام سے تعمیر شدہ گھر سے انتفاع حاصل کرنا	224
	*****	
	<b>باب الرشوة</b> (مباحث ابتدائیہ)	
182	تعارف اور حکمت مشروریت	225
182	بھری تحقیق	226
182	اسلامی تحقیق	227
183	باب الرشوة سے متعلق اصطلاحات	228
183	ہدیہ اور رشوت میں کیا فرق	229
183	رشوت کی حرمت	230
184	رشوت کے اقسام اور احکام	231

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>باب الرشوة</b>	
	(مسائل)	
187	رشوت کا شہ پائے جانے والے مال کا کھانا	232
188	رپورنگ میں لئے والے رقم	233
189	انسپکٹر کا ٹھیکے دار سے کھانا کھانا	234
190	لوگروں کے حصول کے لیے رشوت دینا	235
191	میئر پٹر کو پیسے دینا	236
	❀❀❀❀❀	
	<b>باب التداوی و المعالجات</b>	
	(مباحث ابتدائیہ)	
193	تعارف اور حکمت مشروعیہ	237
193	تداوی کا لغوی اور اصطلاحی معنی	238
194	تداوی سے ملحقہ طبی اصطلاحات	239
194	تداوی کی مشروعیہ	240
195	تداوی اور علاج معالجے کا شرعی حکم	241
196	علاج معالجے اور دواؤں کے استعمال سے متعلق عام اصول	242
197	علاج کی قسمیں	243
198	علاج کی مختلف صورتیں	244
199	انتہار اور ضرورت کے وقت حرم، نجس اور غبیث اشیاء سے تداوی کا حکم	245
200	انسانی اعضا و اجزاء سے علاج کی صورتیں	246
201	علاج سے متعلق چند اہم مسائل	247

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
201	(۱)..... ضبط تولید اور استاء محل کی شرعی حیثیت	248
202	اکھل ملے ہوئے ادویات کے استعمال کا حکم	249
202	انسانی لاشوں پر تجربات کرنا	250
	***	
	باب التداوی و المعالجات	
	(مسائل)	
203	علاج کروا اتوکل کے متافی نہیں	251
204	خرچہ نہ ہونے کی وجہ سے علاج نہ کرانا	252
205	ذاتی سکون اور شہدک کے لیے بھل مشروبات کا استعمال کرنا	253
206	نظر لگنے والے شخص کا شرعی علاج	254
206	خون سے غرقہ کرنا	255
207	دماغ لگا کر علاج کرنا	256
208	عورت کا مرد ڈاکٹر سے الزاساؤ ڈکرنا	257
209	بیماری کی نشاندہی کے لیے استعمال ہا کلف کا حکم	258
210	زخم یا خون بند کرنے کے لیے شراب کا استعمال	259
211	علاج کے لیے مریض کو شراب پلانا	260
212	کھوئے کے تیل سے مالش کرنا	261
213	دانتوں پر خوش چڑھانا	262
214	ثواب کی نیت سے کسی مریض کو خون دینا	263
215	اکھل ملے ہوئے ادویات کا استعمال	264
217	ضبط تولید کی شرعی حیثیت	265
218	چار ماہ سے کم مدت میں بیجہ قدر حمل ساقط کرنا	266



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
219	نافع حمل اوویات کا استعمال	267
219	یہاثری شٹ کے لیے لاش قبر سے نکالنا	268
220	انس فی لاش پر حجر پکڑنا	269
222	کسی مریض کو اس کی حقیقی بیماری سے آگاہ کرنا	270
223	بچے کو علاج کے لیے انجون دینے سے ہلاکت پر نگاہ	271
<p style="text-align: center;">❁❁❁❁❁</p> <p style="text-align: center;"><b>باب فی الرقی و التمائم</b></p> <p style="text-align: center;"><b>والأذکار الواردة والأشیاء المقدسة</b></p> <p style="text-align: center;">(مباحث ابتدائیہ)</p>		
225	تعارف اور حکمت و مشروعیت	272
226	رقی، تعویذ اور تہائم کا لغوی اور اصطلاحی معنی	273
226	دم، تعویذ و رد کرواؤ کار سے علاج کی مشروعیت اور اس کا حکم	274
227	جن احادیث میں دم، جھاڑ پھونک اور تعویذوں سے ممانعت آئی ہے، ان کا صحیح مطلب	275
227	کن چیزوں سے دم کیا جاسکتا ہے؟	276
228	تعویذ اور دم وغیرہ کے جواز کی شرائط	277
228	کلمات اور من و کے اعتبار سے تعویذ کی قسمیں اور ان کا حکم	278
229	دم، جھاڑ پھونک اور تعویذ وغیرہ کے مختلف طریقے	279
229	نظر بد سے بچنے یا اس کا اثر دفع کرنے کے منقوی طریقے	280
230	جس شخص کی نظر لگ جاتی ہو، اس کے لئے ہدایت	281
230	تعویذات اور مقدس کلمات کے تقدس کی رعایت	282
230	متفرق مسائل	283

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>باب فی الرقی و التسمائم</b>	
	<b>و لأذکار الواردۃ والأشیاء المقدسة</b>	
	<b>(مسائل)</b>	
232	تعوذات ہائے شرعی حیثیت	284
234	تعوذ میں ”یا بدوح“ لکھنا	285
234	تعوذوں میں کافروں کے نام کی بے حرمتی کرنا	286
235	اہل کاف کے لیے تعویذ لکھنا	287
236	تعوذ پر اجرت دینا	288
237	انسان پر جنات کا اثر ہونا	289
238	ناخن میں دیکھ کر چوڑا معلوم کرنا	290
239	نمسات کے ذریعے مرض مٹوانا	291
240	دم ڈالنے کی بعد پھونک مارنا	292
241	کلید اور تکی کے خون پر تعویذ لکھنا	293
242	بہم الفاظ کے ساتھ دم کرنا	294
243	سحر کا علاج سحر سے کرنا	295
244	نظر بد سے بچنے کیلئے مختلف تدابیر اختیار کرنا	296
245	شیعہ مال سے مل کرنا	297
246	غیر مسلم پر قرآن آیات دم کرنا	298
247	شعا کی نیت سے قبر پر ہاتھ بھرنے	299



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>فصل فی الأذکار الواردة</b> (مختلف مصنوں و غیر مصنوں اذکار کا بیان)	
248	..... فجر کی نماز سے پہلے سورۃ یٰسین پڑھنا	300
249	..... اجتماعی طور پر روزانہ صبح "سورۃ یٰسین" کی تلاوت	301
250	..... تہجد کی بجائے ۸۶ لکھنا	302
251	..... درود شریف کے الفاظ کی تحقیق	303
251	..... شش کلمات کی شرعی حیثیت	304
253	..... ذکر بالجہر کی شرعی حیثیت	305
255	..... گاہک کی توجہ حاصل کرنے کے لیے ذکر کو قبیح کرنا	306
255	..... تسبیحات ابو ہریرہؓ	307
256	..... چور کے خلاف ختم قرآن اور بددعا کرنا	308
257	..... بارہا حضور ﷺ کا اسم مبارک سن کر درود پڑھنا	309
258	..... مصیبت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا	310
259	..... لا اذنیسمیکرہذا ذکر کرنا	311
260	..... تہنیتی اجماع کے بعد اجتماعی دعا	312
261	..... باتھروم میں دعائے مسنونہ پڑھنا	313
262	..... عورتوں کا جمع ہو کر اوراد و وظائف پڑھنا	314
	***	
	<b>فصل فی الأشياء المقدسة</b> (مقدس اشیا کا بیان)	
264	..... سکول بے مفاد کے موزوں گرام پر قرآنی آیت لکھنا	315



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
316	مقبرہ میں بیٹھ کر تلاوت کرنا	265
317	لغلی سے روٹی کے ٹکڑوں کا پاؤں کے نیچے آنا	266
318	اللہ تعالیٰ کے اسم حسنی کا ادب	267
319	قرآن مجید کے بوسیدہ اور راقی کا حکم	268
320	اخبار فرشتوں کا کمر کے حدود سے پر اخبار پھینکنا	269
321	کتاب بغل میں رکھ کر پیشاب کرنا	270
322	روٹی کا انداز سے دسترخوان صاف کرنا	271
323	دیواروں پر اسلئے ہادی تعالیٰ لکھنا	271
324	موبائل میں قرآن کریم کی آیت بطور نقش ڈالنا	272
325	تلاوت کے لیے کپڑوں اور جگہ کا پاک ہونا	274
326	اوپر بیٹھے ہوئے لوگوں کی موجودگی میں نیچے قرآن پاک پڑھنا	275
327	قرآن مجید کو چومنا	275
328	برتن یا ٹروپی پر لفظ "اللہ اکبر" لکھنا	276
❀❀❀❀❀		
باب السلام والمصافحة		
(مسائل)		
329	سلام میں پہل کر کے کا شرعی تا عدد	278
330	بخیر الف لام کے سلام تحیہ کہنا	279
331	سائل کے سلام کا جواب دینا	280
332	سلام میں اضافہ کرنا	281
333	حالت وجہ بیت میں سلام کرنا	282
334	حورتوں کے سلام کا جواب دینا	282

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
283	کھانے کیدوران سلام کرنا	335
284	سلام بھیجنے والے کا سلام پہنچانا	336
285	سلام پہنچانے والے کو سلام کا جواب دینا	337
286	آپریشن کے وقت سلام کا جواب دینا	338
287	مسجد میں بیٹھے ہوئے لوگوں کو سلام کرنا	339
288	غیر مسلم کو سلام کہنا	340
288	واڑھی منڈے ہوئے کو سلام کرنا	341
289	نانی کی دکان میں سلام کرنا	342
290	دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کا ثبوت	343
292	محرم و غیر محرم عورتوں سے مصافحہ	344
292	نماز عید کے بعد معافہ و مصافحہ کرنا	345
293	نماز کے بعد امام صاحب سے مصافحہ کرنا	346
295	عالم کے ہاتھ کا بوسہ لینا	347
295	کسی کو بوسہ دینا و لینا	348
296	معافہ کے مسنون مواقع	349
<p style="text-align: center;">❁❁❁❁❁</p> <p style="text-align: center;"><b>باب الزینۃ</b></p> <p style="text-align: center;">(مباحث اہتدائیہ)</p>		
298	تعارف اور خلعت مشروریہ	350
298	زینت کا تعوی اور اصطلاحی معنی	351
298	زیب و زینت کے بارے میں شرعی اصول و ہدایات	352
299	(۱) زیب و زینت میں حد اعتدال	353

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
354	(۲) زہب وزینت میں امراء، بکیر اور کسی کی تعمیر نہ ہو	299
355	(۳) زہب وزینت میں کفار یا ملحق سے مشابہت نہ ہو	300
356	(۴) قدرت کی تخلیق میں بلا ضرورت قطع و برید اور تہرہ لیلیٰ نہ ہو	300
357	(۵) زہب وزینت میں ہر صنف کے مخصوص اقیارات کی رعایت ہو (یعنی مرد کا عورتوں اور عورتوں کا مردوں سے مشابہت نہ ہو)	300
358	زہب وزینت سے وضو اور غسل کے فرائض متاثر نہ ہوں	301
359	(۷) زہب وزینت سے دھار میں کینا آئے	301
360	(۸) زہب وزینت قندوس کا زریعہ نہ ہو	302
361	(۹) زہب وزینت حقوق اللہ اور حقوق العباد سے غفلت کا زریعہ نہ ہو	302
362	(۱۰) زینت اختیار کرنے کے لئے جائداد ارشیا کی تصدیق و برائستہاں نہ ہوں	302
	***	
	باب الزینۃ	
	(مصافحہ)	
363	عورت کا سرخی پاؤں اور ناخن پالش کرنا	303
364	ہاتھ لے پیرے کا استعمال	304
365	چہرے سے تل وغیرہ اکھاڑنا	305
366	آنکھوں میں سرمہ لگانا	306
367	عورتوں کے لیے ہونٹوں پر سرخی کا استعمال	307
367	بچے کی پیشانی پر ہاتھ وغیرہ کو گدوانا	307
369	عورت کا کان اور ناک میں سوراخ کرنا	309
370	ہاتھ چھیننا	310
371	مردوں کا ہاتھ پاؤں پر مہندی لگانا	310




نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	فصل فی الزینۃ بحلیۃ الذهب والفضۃ وغیرہما (سونے، چاندی اور دوسری دھاتوں کے زیورات وغیرہ سے زیب وزینت) (مباحث اجتہادیہ)	
372	عورتوں کے لیے سونے کے زیورات کے جواز کا قاعدہ	312
373	سونے چاندی کے برتنوں اور آμάτων کے استعمال کے بے جواز و عدم جواز کا قاعدہ	313
374	مردوں کے لیے انگوٹھی کے استعمال کا حکم	314
375	عورتوں کے لیے سونے چاندی کے علاوہ بقیہ دھاتوں کے زیورات کا حکم	315
376	(۱) انگوٹھی کا حکم	315
377	(۲) انگوٹھی کے علاوہ بقیہ زیورات کا حکم	316
378	جواہرات، ہڈی اور پتھر وغیرہ کے زیورات کا حکم	317
379	زیورات کے استعمال سے متعلق عمومی ہدایات	318
	***	
	فصل فی الزینۃ بحلیۃ الذهب والفضۃ وغیرہما (مصائل)	
380	عورتوں کے لیے سونے چاندی کے علاوہ دیگر اشیاء کا استعمال	319
381	مرد کے لیے سونے کی انگوٹھی استعمال کرنا	319
382	چاندی سے بنے ہوئے برتنوں کا استعمال	320
383	بچوں کو سونا پہنانا	321
384	حضور ﷺ کی انگوٹھی مبارکہ کی کیفیت	322


صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	*****	
	باب التشبیہ	
	(مباحث ابتدائیه)	
324	تشبہ کا تعارف	385
325	تشبہ کا لغوی اور اصطلاحی معنی	386
325	حکم کے اہتمام سے تشبہ کی قسمیں	387
326	تشبہ مذموم	388
327	تشبہ مذموم کی حرمت قرآن و حدیث سے	390
327	(۱) ترک موالیات	391
327	(۲) ترک سبیل	392
327	(۳) ترک معاملات	393
328	(۴) ترک ہلاکت	394
329	(۵) ترک اہوال	395
329	(۶) ترک تشبہ	396
329	تشبہ کے فقہی مراتب اور احکام	397
329	(۱) اضطراری (غیر اختیاری) امور میں مشابہت اور اس کا حکم	398
330	(۲) طبعی امور میں تشبہ اور اس کا حکم	399
330	(۳) امور اختیار یہ میں تشبہ اور اس کا حکم	400
330	(الف) عبادات میں تشبہ اور اس کا حکم	401
330	(ب) عادات و معاشرت میں تشبہ اور اس کا حکم	402
	*****	

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>باب التشبیہ</b>	
	<b>(مسائل)</b>	
332	کپڑوں میں کارہنا تشبیہ بالغیر ہے یا نہیں؟	403
333	محرم احرام کے ابتدائی عشرہ میں کھیر وغیرہ پکانا	404
	*****	
	<b>باب التصاویر</b>	
	<b>(مباحث ابتدائیہ)</b>	
334	تعارف اور حکمت حرمت	405
335	تصویر کا لغوی اور اصطلاحی معنی	406
335	تصویر سے ملتی جلتی اصطلاحات	407
335	اہم نوٹ	408
336	تصاویر کی حرمت اور اس کا حکم	409
337	حکم کے اعتبار سے تصویر کی قسمیں	410
337	(۱) معنومات کی تصویریں	411
337	(۲) غیر ذی روح مخلوقات کی تصویریں	412
338	(۳) حیوانات اور انسانوں کی تصاویر کا حکم	413
338	تصاویر کی حرمت کی علت	414
339	تصاویر و رسموں کی چند جائز صورتیں	415
342	صرف سر بانصاف اعلیٰ (بدن کے اوپر والے حصے) کی تصویر کا حکم	416
344	چند اہم مسائل	417
344	(۱) تصویر سازی اور فوٹو گرافی کی اجرت	418



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
419	(۲) کپڑوں کے تابع تصاویر کی خرید و فروخت	344
420	(۳) تصاویر دیکھنے کا حکم	344
421	(۴) تصاویر والی جگہ داخل ہونے کا حکم	345
422	(۵) تصاویر والے کپڑے میں ماز پڑھنا	345
423	(۷) شناختی کارڈ، پاسپورٹ وغیرہ کی تصاویر کا حکم	346
424	(۸) ڈیجیٹل تصاویر کا حکم	346
مسائل باب التصاویر		
(تصاویر سے متعلقہ مسائل)		
425	عورت کا شناختی کارڈ میں تصویر لگانا	347
426	تصاویر چلانے اور ضائع کرنے کی شرعی حیثیت	347
427	برکت کے حصوں کے لیے بزرگوں کی تصاویر گھر میں رکھنا	348
428	پریس والوں کی تصویر سازی	349
429	کارٹون کی شرعی حیثیت	350
430	ڈیجیٹل تصاویر	351
431	بے جان چیزوں کی تصویر بنانا	352
432	جائے نماز میں بیت اللہ کی تصویر بنانا	353
		
باب الملاحی، والملاعبات، واقتناء الکلاب والحمامات		
(لہو لعب، کھیل کود، حراج، شعروشاعری اور جانور پالنے سے متعلق)		
(مباحث اہتدائیہ)		
433	تعارف اور حکمت شروعت و عدم شروعت	354

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
355	تفریح کا ثبوت	434
356	مزاج اور تفریحی سرگرمیوں کے متعلق شرعی اصول	435
356	(۱)..... ناجائز صورتیں	436
356	(۲)..... مباح صورت	437
356	(۳)..... مستحب صورت	438
356	شعر و شاعری، غزل گوئی و میر و سہروردی کی شرائط	439
358	موسیقی کا حکم	440
358	شادی بیاہ، عید یا خوشی کے موقعوں پر اشعار اور دہرے وغیرہ کے درجے خوشی منانے کا حکم	441
359	کھیلوں کے جواز و عدم جواز کا قاعدہ	442
360	بعض کھیلوں میں ممکنہ مفاسد	443
360	کتے پالنا	444
360	کبوتر بازی کا حکم	445
***		
باب الملاحی، والملاعبات واقتناء الکلاب والحمامات		
(مباحث)		
362	دلف بچانا	446
363	بنا ساز گانا سننا	447
364	موبائل فون پر غیر اخلاقی ٹونز اور گانا لود کرنا	448
364	ٹی وی پر تلاوت اور دین کے مسائل کا دیکھنا	449
366	سٹیج شو میں فری کر دار ادا کرنا	450
366	کبھی لڑ پر تلاوت سننا اور تاریخی مقامات دیکھنا	451
367	مجلس اتوام کے مقامات کی سیر و تفریح کرنا	452

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
453	مرغ لڑانے کی شرعی حیثیت	368
454	معتول انتظام کے ساتھ پر محبے پالنا	369
455	بغیر ضرورت کے کتا پالنا	370
456	شادی بیاہ میں ڈول بجانا	371
		
<b>باب المسائل المتفرقة</b> <b>(مسائل)</b>		
457	فاسق و فاجر اور عالم کی غیبت	373
458	غیبت کرنے اور گالی دینے کا حکم	374
459	گپ شپ میں جھوٹ بولنا	375
460	عمل قوم لوہ کر لو اوسط کہنا	376
461	دلزلہ کے وقت پانی پیچھ نہلانا	377
462	سرینیکیت میں عمر کی ریہ رتی	378
463	مدارس کے سفیروں کے لیے ہدایہ قبول کرنا	379
464	قاریانوں سے تعلق قائم کرنا	380
465	غیر مسلم کے لیے ہدایت کی دعا کرنا	382
466	سکک کرنے والوں سے ٹکس وصول کرنا	382
467	اپنی ضرورت کے لیے کسی چیز کو خیرہ کرنا	383
468	پانی کے لیے پائپ لائن لگانے میں حکومت کی اجازت	384
469	سکرش کی جگہ گھر میں بجلی استعمال کرنا	385
470	استاذ کی تقسیم کے لیے طلبہ کا کھڑا ہونا	386
471	کسی سے بات چیت اور گفتگو ترک کرنا	387

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
388	کرگٹ کو مارنا	472
389	کیزے سکواڑوں کو مارنے کے لیے زہریلی دوا استعمال کرنا	473
389	ضرر رساں جانوروں کا قتل کرنا	474
390	پرندوں کو دفع ضرر کے واسطے مارنا	475
391	سانپ اور دیگر موذی جانوروں کو مارنا	476
393	موت کی تمنا کرنا	477
394	چشن کے حصول کے لیے میڈیکل بورڈ سے سفارش کرنا	478
396	طالب علموں کا درس کے اوقات میں خیار پڑھنا	479
397	بد نظمی کی وجہ سے طابعم کو خارج کرنا	480
398	غیر مسلم ممالک سے اہل دین	481
399	سرکاری سکول سے گئے، ورنہ گھر لے آنا	482
400	محکمہ میں رہائش کے لیے محلے والوں کا وضعی قانون	483
401	عربین کے ٹکڑے استعمال کرنا	484
402	ذاتی ترانسفارمر کے پارس آفیس میں تبدیل کرنا	485
403	رت کو برتن نہ ڈھانپنا	486
404	دینی یا دنیائی تنظیم میں حصہ لینا	487
405	وطنی اور دیر کا حکم	488
406	حفاظت کی خاطر اسلحہ ساتھ رکھنا	489
407	کھڑے ہو کر پیشاب کرنا	490
408	نماز عشاء کے بعد باتیں کرنا	491
409	جانوروں کے گلے میں گھنٹی ڈالنا	492
409	وامدین کو ان کے نام لے کر پکارنا	493
410	خودکشی سلام کی نظر میں	494



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
411	چھٹی لے کر تیغ میں لکھے ہوئے سرکاری ملازم کی تحفہ	495
412	عید کا روڈ عید مبارک کی شرعی حیثیت	496
413	طالب علم کا فریضہ	497
414	انتخابات میں حصہ لینا	498
415	عورتوں کا ورثہ زوالنا	499
416	روٹی کو چھری سے کاٹنا	500
416	"کیدڑ کی شادی" کی تحقیق	501
417	دوست کا مال بغیر اجازت کے استعمال کرنا	502
418	اجازت کے بغیر کسی کے کھیت سے کچھا اٹھانا	503
419	چوری یا غلطی سے تبدیل ہونے والے شے کا استعمال	504
422	قبلہ رو ہو کر اور دائیں کروٹ پر ایٹھا لگ لگ سنت یا ایک سنت	505
424	لے پالک کا اپنے حقیقی باپ کے توسط سے ملت علاج کرانا	506
425	پرائیویٹ علاج کے خرچہ کا سرکاری ہسپتال سے رسید بنانا	507
426	کتوں کے ذریعے جرائم کی تفتیش کرنا	508
427	بارکیٹ کے چوکیدار پر چوری کا ضمان	509
<p style="text-align: center;">❀❀❀❀❀</p> <h2 style="text-align: center;">کتاب الوصیۃ</h2> <h3 style="text-align: center;">مباحث ابتدائیہ</h3>		
429	تعارف اور حکمت و مشرعت	510
429	وصیت کا لغوی اور اصطلاحی معنی	511
430	باب سے متعلق فقہی اصطلاحات	512
430	وصیت سے ملتی جلتی دیگر فقہی اصطلاحات	513

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
430	وصیت کی مشروعیت	514
431	حکم کے اعتبار سے وصیت کی چار قسمیں	515
431	وصیت کے ارکان	516
432	وصیت کی رہنمائی کی شرائط	517
432	ایجاب و قبول کے لیے شرط	518
432	وصیت کنندہ سے متعلق شرطیں	519
433	جس کے لیے وصیت کی جائے، اس سے متعلق شرطیں	520
433	جس چیز کی وصیت جائے، اس سے متعلق شرطیں	521
435	غیر ضروری کام کی وصیت	522
435	وصیت عقد زم نہیں	523
435	وصیت کے مطابق ملکیت	524
436	وصیت سے ربوہ	525
	باب الوصی	
437	وصی کا تعارف اور اس کا مفہوم	526
437	وصی بننے میں احتیاط	527
437	وصی بننے کے لیے ایجاب و قبول کی حیثیت	528
438	وصی کی قسمیں	529
438	ایک سے زیادہ وصی کا تقرر	530
439	وصی کے لیے مطلوبہ اوصاف	531
439	وصی کی معزولی یا اس کے لیے معاویہ کا تقرر	532
440	وصی کے تصرفات	533

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
534	حیم کے مال سے اجرت نگرانی	442
535	وحی کی اپنی ذمہ داریوں سے سبکدوشی	442
	***	
	مسائل باب الوصیۃ	
536	ٹکٹ مال سے زیادہ وصیت کرنا	443
537	ورثہ کے لیے وصیت کا حکم	444
538	حقیقی ورثہ کو محروم کر کے بھتیجیوں کے لیے کل مال کی وصیت کرنا	445
539	بعض ورثہ کو محروم کر کے بعض کے لیے کل مال کی وصیت کرنا	447
540	خدمت کے اعزاز میں وارث کو جائیداد دینے کی وصیت کرنا	448
541	مذہب بھائی کے لیے وصیت کرنا	450
542	تمام زیورات کا مسجد میں خرچ کرنے کی وصیت کرنا	451
543	وارث کے لیے وصیت پر دوسرے ورثہ کا راضی ہونا	452
544	حیم پوتوں کے لیے وصیت کرنا	453
	***	
	کتاب المیراث	
	مباحث ابتدائیہ	
544	علم فرائض کی تعریف	455
545	علم فرائض کی فضیلت	455
546	قانون میراث میں اسلام کا عدل و اعتدال	455
547	اسلامیات فرائض کی وضاحت	456

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
457	..... ترک میرے متعلق چار حقوق	548
458	..... وراثہ میں ترتیب	549
459	..... موانع ارث	550
460	..... وراثہ کے احوال	551
460	..... اصحاب فرائض	552
460	..... اصحاب فرائض کے احوال	553
460	..... (۱)۔ باپ	554
461	..... (۲)۔ دادا	555
461	..... (۳)۔ ماں شریک بہن بھائی	556
461	..... (۴)۔ شوہر	557
462	..... (۵)۔ بیوی	558
462	..... (۶)۔ بیٹی	559
462	..... (۷)۔ پوتی	560
463	..... (۸)۔ عینی یا حقیقی بہن	561
463	..... (۹)۔ باپ شریک بہن	562
464	..... (۱۰)۔ ماں	563
465	..... (۱۱)۔ جد و جدہ	564
465	..... (۱۲)۔ ماں شریک بہن	565
465	..... عصبات	566
466	..... (۱)۔ حصہ نسبی	567
466	..... (۱)۔ حصہ تنقسم	568





صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
477	ہبہ میں صرف کاغذی کاروائی کی حیثیت	589
478	واہب کی وفات کے بعد اس کے ورثہ کا ہبہ سے رجوع کرنا	590
480	موروثہ جائیداد کی صحیح تقسیم کے بعد رجوع	591
481	بیٹی کو میراث چھڑکی نہت سے دینا	592
481	موروثی پلاٹ میں بعض ورثہ کا تعمیر کرانا	593
***		
<b>مسائل باب استحقاق الارث وعدمہ</b>		
482	بیمار مورث کی جائیداد فروخت کرنا	594
483	داماد کا سر کی میراث میں وراثت کا استحقاق	595
484	دیور کا بھائی کی میراث میں وراثت کا استحقاق	596
485	متغنی (سے پاک) کا میراث میں استحقاق	597
485	بہو کا سر کے مال میں سے بطور میراث حصہ	598
486	جی پی فٹڈ اور پنشن کی رقم میں میراث	599
487	بیٹے کی پرورش نہ کرنے پر باپ کا اس کی میراث میں حصہ	600
488	باپ کی میراث میں بیٹی کا حق مانگنا	601
489	مورث کی حیات میں وارث کا مرچانا	602
490	سو تیسے بیٹوں کا میراث میں حصہ	603
491	بیوہ کو کھیتی سے ملنے والی امدادی رقم میں میراث	604
492	ماں کے قاتل کا صلح کے ماں میں استحقاق	605
493	مجنون اور معتوہ شخص کا استحقاق میراث	606
493	لا وارث شخص کی میراث	607

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
495	اراضی شاملات میں بیٹی اور بہن کا حصہ	608
496	میراث میں مطلقہ کا حصہ	609
496	مطلقہ عورت کی بیٹی کا باپ کی میراث میں حصہ	610
498	متروکہ زکوٰۃ کا کر ایہ	611
499	ترکہ کی تقسیم سے پہلے ایک وارث کا زیادہ حصہ پر جہز اقبضہ کرنا	612
500	بیوی کی زمین پر شوہر کے بھتیجوں کا قبضہ کرنا	613
501	بیوی کی وراثت پر شوہر کے رشتہ داروں کا دعویٰ کرنا	614
	***	
	مسائل موانع ارث	
502	اختلاف دارین مسلمان کے حق میں مانع ارث ہونا	615
503	اختلاف دین کا مانع ارث ہونا	616
603	ارتداد سبب حرمان میراث	617
504	قاربانیت سبب حرمان میراث	618
504	سنی مسلمان کا شیعہ کی میراث میں استحقاق	619
505	قاتل کا مقتول کی میراث میں استحقاق	620
506	نابالغ اور مجنون قاتل کا مقتول سے میراث کا استحقاق	621
	***	
	مسائل باب الحجب والحرمان	
507	بہوں کو میراث نہ دینے کی شرعی نیشیت	622
509	قاتل کے گے بیٹے کا میراث میں استحقاق	623

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
509	اپنی جائیداد پوتوں کو دیکر بیٹے کو محروم کرنا	624
511	قطع قسطنطنیہ کی بنا پر بیوی کا شوہر کی میراث سے محروم کرنا	625
511	بیوہ کو نکاح ثانی کی وجہ سے وراثت سے محروم کرنا	626
	***	
	مسائل باب ذوی الفروض و العصباء و ذوی الارحام	
512	ورثہ میں صرف بیٹی ہونا	627
513	ورثہ میں صرف ایک بیٹا ہو	628
514	ورثہ میں صرف بہن ہو	629
514	بیوی کا شوہر کی میراث میں حصہ	630
515	شوہر کا بیوی کی میراث میں حصہ	631
516	کلاس کی تحریف	632
516	ورثہ میں ایک بھتیجی اور باپ کے چچا کے بیٹے ہوں	633
517	چچا کی میراث میں بھتیجے اور بھتیجیوں کا حصہ	634
518	دادا کے محروم ہونے کی صورت	635
519	شوہر، بیٹی، سوتیلی بیٹے اور بیٹیوں میں میراث کی تقسیم	636
520	بیوی اور بھتیجے کے درمیان میراث کی تقسیم	637
520	ماں، باپ اور بہن بھائیوں میں میراث کی تقسیم	638
521	شوہر، بیٹی اور بھائی کے درمیان میراث کی تقسیم	639
523	شوہر اور بیٹی میں میراث کی تقسیم	640
524	بیٹی، طلاق بہن اور بھائی میں میراث کی تقسیم	641
525	بیوی، بھتیجی اور بھتیجی کی بیٹی کے درمیان میراث کی تقسیم	642



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
643	ایک بہن اور دو چچوں کے درمیان میراث کی تقسیم	525
644	درثا میں ایک نو اس اور تین نو اسیاں ہوں تو میراث کی تقسیم	526
645	درثا میں چار بیٹے اور ایک پوتا ہو تو تقسیم وراثت	527
646	درثا میں تین بھائی اور تین بہنیں ہوں تو میراث کی تقسیم	528
647	درثا میں شوہر، ماں اور باپ ہوں تو میراث کی تقسیم	529
648	درثا میں دو بیٹیاں اور تین بہنیں ہوں تو تقسیم وراثت	530
649	درثا میں بیوی، ماں، باپ، بیٹی اور دو بیٹے ہوں تو میراث کی تقسیم	530
650	درثا میں دو بیویاں، تین بیٹیاں، دادی اور دو چچا ہوں تو تقسیم وراثت	531
651	درثا میں دو بیویاں، دو چچا زاد بھائی اور دو بھانجے ہوں تو میراث کی تقسیم	532
652	درثا میں بیٹے کا بیٹا اور دو چچا زاد بھائی ہوں تو میراث کی تقسیم	533
653	دو ماں شریک بھائی، پانچ چچا زاد بھائی اور دو چچا زاد بہنیں ہوں تو میراث کی تقسیم	534
654	درثا میں ایک عینی بہن، تین عینی بھائی اور پانچ علاقائی بھائی ہوں تو میراث کی تقسیم	535
655	درثا میں بیوی، بہن، تین بھتیجے اور دو بھتیجیاں ہوں تو میراث کی تقسیم	536
656	درثا میں دو بہنیں، تین چچا زاد بھائی ہوں تو میراث کی تقسیم	537
657	درثا میں شوہر، ماں اور دو عینی بہنیں ہوں تو میراث کی تقسیم	538
658	درثا میں دو بیٹیاں، سات پوتے اور تین پوتیاں ہوں تو میراث کی تقسیم	539
659	درثا میں چار بیٹیاں، بھتیجے کا بیٹا اور بھتیجے کی بیٹی ہو تو میراث کی تقسیم	540
660	درثا میں تین بیویاں، دو دادیاں، چار بیٹیاں اور سات چچے ہوں تو تقسیم میراث	541
661	درثا میں حقیقی بہن، اخیانی بھائی، علاقائی بھائی اور تین بھتیجے ہوں تو میراث کی تقسیم	542
662	درثا میں تین بھتیجے، دو بھتیجیاں، چار بھانجے اور پانچ بھانجیاں ہوں	543
663	درثا میں دو بہنیں، ایک بھانجا اور ایک بھانجی ہو تو میراث کی تقسیم	544

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
544	در ثانی بیوی، بیٹی، چچا کا پوتا، چچا زاد بہن اور چچا کی پوتیاں ہوں تو میراث کی تقسیم...	664
546	مناسخہ کی ایک صورت	665
547	مناسخہ کی ایک صورت	666
549	مناسخہ کی ایک صورت	667
550	مناسخہ کی ایک صورت	668
552	مناسخہ کی ایک صورت	669
553	مناسخہ کی ایک صورت	670
554	مناسخہ کی ایک صورت	671
556	مناسخہ کی ایک صورت	672
558	مناسخہ کی ایک صورت	673
559	مناسخہ کی ایک صورت	674
560	مناسخہ کی ایک صورت	675
562	مناسخہ کی ایک صورت	676
563	مناسخہ کی ایک صورت	677
565	مناسخہ کی ایک صورت	678
567	مناسخہ کی ایک صورت	679
569	مناسخہ کی ایک صورت	680
571	مناسخہ کی ایک صورت	681
573	مناسخہ کی ایک صورت	682

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
575	مناسخہ کی ایک صورت	683
577	مناسخہ کی ایک صورت	684
580	مناسخہ کی ایک صورت	685
581	مناسخہ کی ایک صورت	686
	***	
	منفرد مسائل کتاب المیراث	
584	میاں بیوی دونوں ایکسڈنٹ میں اسٹھ مر جائیں تو میراث کا حکم	687
585	مفقود الخیر کی میراث کا حکم	688
586	صل کی میراث کا حکم	689
587	کفار کے ہاں قید شخص کی میراث	690
588	گاؤں کے منافع، حریم اور چراگاہ میں وراثت	691
589	بیوی کا کفن کس کی ذمہ داری	692
589	ولی کا جہیم کو اس کا ماں حوالہ کرنے کی مدت	693
590	بعض درختا کا ترکہ سے کچھ لے کر اپنے حصہ وراثت سے دستبردار ہونا	694
591	تخارج کی ایک صورت	695
593	ایک بہن کا کچھ رقم لے کر اپنا حصہ چھوڑ دینا	696
	***	
594	مصادر و مراحم	697

## کتاب الحظروالاباحۃ

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف:

شریعت اسلامیہ کا مزاج انسانی طبیعت اور اس کی ضروریات کے عین مطابق اور موافق ہے، ایسا وجہ ہے کہ تمام حکام شرعیہ میں آسانی اور سہولت کو پیش نظر رکھا گیا ہے، اور جہاں کہیں کسی چیز کے متعلق عدم جوار اور حرمت کی کوئی شکوک و شبہات نہ ہو اور اس کے ارتکاب سے سلامی تہذیب و ثقافت اور اسلامی معاشرے کو کوئی متعدی نقصان نہ ہو تو اس کے حکم کو مجتہدین کی ذاتی رائے، اس کی نیت و ارادے اور اس فعل پر مرتب ہونے والے اثرات و مقاصد پر منحصر رکھا گیا ہے۔ ایسے امور زیادہ تر وہ ہیں جن کا تعلق سنان کی روزمرہ زندگی سے ہے، جن کو بہ الفاظ دیگر عادات و اطوار، طبعی ضروریات اور تہذیب و ثقافت یا معاشرت سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ ان امور میں بعض ایسے بھی ہیں جو اپنی ذاتی روح کے اعتبار سے حرام کے قریب ہیں، ایسے بھی ہیں جن کا ارتکاب سنت یا استحباب کے درجے میں آتا ہے، کچھ ایسے بھی ہیں جو خلاف مروت یا خلاف طبیعت ہونے کی وجہ سے مکروہ و ناگوار ہیں، بہت زیادہ تر امور وہ ہیں جن کو لوگ کسی خاص نیت و ارادے کے بغیر کسی طبعی، عمرانی، سماجی یا خاندانی رسم و رواج کے تحت سراہا مہم دیتے ہیں۔ فقہائے کرام ان ہی امور پر مشتمل، بواب کو "کتاب المحظروالاباحۃ" کتاب الکراہیہ، کتاب الاستحسان یا کتاب الرہن والورع کے تحت لاتے ہیں۔

مظہر و اباحت کا لغوی معنی:

مظہر کا لغوی معنی "روکن اور منع کرنا" ہے، جیسا کہ رشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَمَا كَانَ عِظَاءُ زَنَاتٍ مَّحْظُورًا﴾ ( )

اور تیرے رب کی بخشش کسی نے روکی نہیں۔ (یعنی تیرے رب کا رزق صاع اور فاجر سے بند نہیں کیا گیا ہے)۔

صحاح شریعت میں مظہر سے مراد وہ چیزیں ہیں جن سے شرعاً منع کیا گیا ہو۔

"مما منع من استعمالہ شرعاً"



اصطلاحی تعریف میں نظر بمعنی "مخلو" ہے جو مباح کی ضد ہے، لہذا مباح کے مقابلے میں جو بھی چیز ہو، وہ مخلو ہوگی، چاہے حرام ہو، مکروہ تحریمی ہو، مکروہ تنزیہی ہو یا خلاف ادب و مروت ہو۔

اہت کالغوی معنی "جواز اور اطلاق" ہے، جب کہ اصطلاح شرع میں اہت سے مراد ہر وہ فعل ہے جس کے کرنے یا نہ کرنے کا اختیار، ثواب یا عقاب کے بغیر مکلفین کو حاصل ہو، یعنی مکلف کو کرنے یا نہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہو۔ (۱)

### کتاب الحظر والاباحۃ کے اہم مباحث اور مشتملات:

عام نوعیت کے مذکورہ مسائل کے لیے کتبہ نقد میں مستقل کتاب کا عنوان قائم کرنا حنفیہ کا خاصہ ہے۔ لکھنے حنا بلہ اور شافعیہ کے فتویٰ ذخائر میں یہ مسائل کہیں بھی یکجا نہیں پائے جاتے، بلکہ معمولی مناسبت کی وجہ سے ان مسائل کو دوسرے ابواب کے ساتھ ضمنا ذکر کیا جاتا ہے۔ حنفیہ کے ہاں عمومی طور پر کتاب النظر والاہت میں درج ذیل عنوانات سے بحث کی جاتی ہے۔

☆ مرد و عورت کا مختلف حالات میں ایک دوسرے کو دیکھنے اور چھونے کے احکام، یعنی نجاست اور پردے سے متعلقہ مباحث

☆ لباس کے مباحات اور منوعات

☆ کھانے پینے سے متعلق جائز اور مکروہ امور

☆ سوئے چاندی وغیرہ کے برتنوں کا استعمال

☆ ضیافت (مہمان نوازی) اور ہدایا (تحائف) کے تلف احکام

☆ غیر مسلموں سے متعلق معاشرتی احکام

☆ مساجد سے متعلق عام مسائل

☆ مختلف پیشوں سے متعلق احکام

☆ زیارت قبور اور مقابر سے متعلق مسائل

☆ ایوب و لعب اور غنا (موسیقی) سے متعلق مسائل

☆ علاج معالجہ، تنوید اور دم وغیرہ کا حکم ☆ بال، ناخن، داڑھی، مونچھوں اور ختنہ وغیرہ کے مسائل

☆ ریب ازیت سے متعلق مسائل ☆ بچوں کے نام اور کنیت رکھنے کے احکام

☆ معاشرتی کمزوریوں یعنی بغض، حسد، بغل خوری، خوشامد وغیرہ کے احکام

- ☆ خرید و فروخت سے متعلق عام قسم کے مسائل ☆ معاشرت اور حقوق العباد سے متعلق مسائل
  - ☆ ذکر و اذکار و مقدس اشیا سے متعلق مسائل ☆ رسم و رواج اور تشبیہ با اقوام سے متعلق مسائل
  - ☆ خبر واحد، غالب گمان اور تحری (سوچ و فکر سے کسی طرف میلان) پر عمل کرنے کے احکام
- عائشہ زہرا نے میں عنوانات کے تحت مختلف مسائل جمع کیے ہیں، تاہم زیادہ تر فقہی عنوانات کی نکت کے باوجود تقریباً تمام مذکورہ مسائل کو زیر بحث لاتے ہیں۔ (۱)

### کتاب الحظروالاباحہ کے مختلف نام اور وجہ تسمیہ:

فقہائے حنفیہ باوجود یہ کہ ”کتاب الحظروالاباحہ“ کے عنوان رکھنے میں دوسرے فقہائے کرام سے منفرد ہیں، لیکن ان کے ہاں بھی عنوانات میں اتما نہیں پایا جاتا، بلکہ ہر فقہ نے اپنے ذوق کے مطابق ان مسائل کے لیے عنوانات مقرر کیے ہیں، مثلاً

(۱) مبسوط، ذخیرہ اور بدائع الصنائع میں ان مسائل کو کتاب الاستحسان سے منسوب کیا گیا ہے، اس لیے کہ مذکورہ باب میں اس چیزوں کا بیان ہے جن کو شریعت یا عقل نے مستحسن یا قبیح قرار دیا ہو یا مذکورہ باب میں اس چیزوں کا بیان ہے جن کو خلاف التیاس استحسن کی وجہ سے جائز قرار دیا گیا ہو۔

(۲) جامع الصغیر، ہدایہ، برازیہ، مجمع، المنہر، کنز الدقائق اور البحر الرائق وغیرہ میں اس کو ”کتاب الکراہیہ“ سے تعبیر کیا گیا ہے، اس لیے کہ مذکورہ ابواب کے اکثر مسائل کراہت (تحریمی، تنزیہی، حرمت) پر مشتمل ہیں۔ یہاں پر کراہت جواز اور باحت کے مقابلے میں ہے، لہذا جو چیز جس درجے میں بھی ناجائز ہو، مکروہ کہلائے گی۔

(۳) علامہ مصطفیٰ علی مرثائی، قاضی خاں، صاحب تہذیب و صاحب قدوری وغیرہ نے اس کو کتاب الحظروالاباحہ کا عنوان دیا ہے۔ یہ عنوان دوسرے عنوانات کے مقابلے میں زیادہ مناسب اور عمدہ ہے، اس لیے کہ اس عنوان کے تحت وہ تمام مسائل آجاستے ہیں جو شرعاً ممنوع یا مباح ہیں۔

(۴) بعض فقہائے کرام نے اس کو کتاب التہذیب والودع کا عنوان دیا ہے، اس لیے کہ اس میں بہت سے مسائل ایسے ہیں جن کی شریعت نے، جارت دی ہے، لیکن رہد و تقویٰ کا لفظ صائن کے ترک، یعنی چھوڑے کا ہے۔ (۲)

(۱) مجمع الفتاویٰ النہدیہ، کتاب الکراہیہ، ۳۰۸/۲، الموسوعۃ الفقہیہ، مادۃ حظیر ۱۷/۳۲۱، ۳۲۰

(۲) رد المحتار علی الدر المنہر، کتاب الحظروالاباحہ، ۴۸۵/۹، بدائع الصنائع مع الحاشیہ، کتاب الاستحسان

## باب الأكل والشرب

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمت مشروعت

اسلام نیک مکمل صابطہ حیات ہے جو اپنے ماننے والوں کو زندگی کے کسی بھی موڑ پر آ رہا ہو اور خود بخود نہیں چھوڑا چاہتا، یہاں تک کہ طبعی، سور (کھانے، پینے اور سونے) میں بھی ان کی رہنمائی کرتا ہے۔ اگر خدا خود سن طبعی امور میں اسلام کی تعلیمات نہ ہوتیں تو سچ غیر مسلم وہ پرست قوموں و مسلمانوں کے مابین کسی قسم کا فرق نہ ہوتا، یعنی جیسے کافر چاندورں کی طرح حلال و حرام اور پاک و ناپاک کی تمیز کیے بغیر کھاتے پیتے رہتے ہیں، اسی طرح مسلمانوں کا بھی یہی مقصد بن جاتا، حالانکہ اسلامی نقطہ نظر سے انسانی زندگی کا مقصد حضرت محمد ﷺ کے مبارک نقش قدم پر چل کر اللہ تعالیٰ کی ہمدی اور خوشنودی حاصل کرنا ہے۔ خدا ہر ہے کہ اس مقصد کے حصول کے لیے انسان کو کھانے پینے اور دوسری طبعی ضروریات بھی پوری کرنی ہوں گی، لیکن اس ضروریات کے حصول میں وہ جانوروں کے برعکس تہذیب و تمدن اور اشرف المخلوقات ہونے کا عملی مظاہرہ پیش کرے گا، لہذا کھانے پینے سے اس کا مد نظر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے حدی طریقے سے فائدہ اٹھا کر جسم کو عبادات کے لیے تیار کرنا ہوگا اور ہر اس اقدام سے پرہیز کرنا ہوگا جس سے

(۱) سنت نبوی کی نفی، انبیاء قوام سے مشابہت یا بے مروتی و بدتہذیبی نہایاں ہو۔

(۲) فخر و مہاباات اور تکبر کی بدیوآتی ہو۔

(۳) رزق کی ناقدری اور اسراف و تبذیر کا شہ ہو۔

(۴) کیفیت و کیفیت میں عدم توازن کی وجہ سے صحت و انسانی پر مضر اثرات مرتب ہوتے ہوں۔

(۵) پار رزق کے حصول و کمائی میں بے احتیاطی کی وجہ سے حرمت، اشتہاء کار ستہ کھلتا ہو۔

#### اکل و شرب کا لنوی اور اصطلاحی معنی

اکل کا معنی ہے "کھانا" جب کہ شرب "پینے" کو کہا جاتا ہے، خواہ وہ پانی ہو یا دوسرا چیز۔

اصطلاح شریعت میں اکل و شرب کی وہ تعریف جس سے نماز یا روزہ ٹوٹ جاتا ہے یہ ہے۔

(۱) ملخص اراالدر المختار مع رد المحتار کتاب المحظروالاماحۃ ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، مجمع لا مہر فی شرح ملتقی المبحر،

”الأكس أن يوصل إلى جوفه ما يتأتى به الهشم والمصع سواء مصعه ثم ابتلعه  
وأنشده غير مصرع، والشرب أن يوصل إلى جوفه ما يتأتى به الهشم في حال  
صوفه كالماء والعيدوانس“ (۱)

کھانا یہ ہے کہ کوئی ایسی چیز اپنے پیٹ تک پہنچائے جس میں توڑنے اور چبانے کا عمل پایا جاتا ہو، چاہے  
اس کو چبا کر نگل لیا ہو یا بغیر چبائے نگل لیا ہو، اور پینا یہ ہے کہ کوئی ایسی چیز اپنے پیٹ تک پہنچائے جس  
میں پیٹ تک پہنچانے کے دوران توڑنے اور ٹکڑے کرنے کا عمل نہ آتا ہو، جیسے پانی، خیز اور دودھ۔

### مختلف حالات میں کھانے کی قسمیں اور شرعی احکام:

انسان کا جسم اللہ تعالیٰ کے بیش بہا اعمالات میں سے ایک عظیم نعمت ہے اور اس کی حفاظت و نگہداشت کی  
خاص طرح کا پینا ایک ضروری امر ہے، تاہم مختلف حالات کے اعتبار سے فقہائے کرام نے قسمیں بیان کی ہیں۔

#### (۱) ... فرض:

اضطرابی حالت میں، یعنی زندگی اور موت کی کشمکش کے وقت رفق حیات کو قائم رکھنے کے لیے کھانا پینا فرض  
ہے، اگر کسی شخص نے ایسی حالت میں کھانے پینے کو بالکل ترک کر دیا حتیٰ کہ وہ بدک ہو گیا تو وہ گنہگار ہوگا، اگرچہ یہ  
کھانے پینے کی چیز حرام یا مردار یا کسی دوسری ملکیت کیوں نہ ہو، تاہم اگر کسی اور کی ملکیت ہو تو بعد میں ضمان  
دا کرنا ہوگا۔ یہی حکم ستر عورت (پردہ چھپانے) یا گرمی اور سردی کی شدت کے وقت پکڑے کا بھی ہے۔

مذکورہ صورت میں حرام یا مردار مال سے تنہا استعمال کرے، جتنا بقائے زندگی کے لیے ضروری ہو۔  
اضطرابی حالت میں علاج معالجے یا دوائی کے عدم استعمال پر کوئی گناہ نہیں، اس لیے کہ کھانے پینے سے موت کا خطرہ  
نہل جاتا یقینی ہے اور تدبیر میں یقینی نہیں۔ (۲)

#### (۲) مندوب (مستحب):

کھانے پینے کی اتنی مقدار استعمال کرنا جس سے کھڑے ہو کر کمر پڑھنا یا سہوت کے ساتھ روزہ رکھنا آسان  
ہو جائے، مندوب المستحب ہے۔ حضرت ابوذر غفاریؓ سے کسی نے افضل اعمال کے بارے میں پوچھا تو آپؓ نے فرمایا:

(۱) البحاری، طاہری، عبد الرشید، خلاصہ الفتاویٰ، کتاب الايمان، الفصل الثانی عشر فی الیمین فی الاکل ۱/۲۹۱

(۲) الدر المختار، رد المحتار، کتاب الحظرو والاباحۃ ۴/۸۸۹، مجمع الأنہر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب

"الصلوہ واسکل الحسر" یعنی نماز اور روٹی کھانا افضل اعمال ہیں۔  
اس لیے کہ نماز، اور دوسری عبادات کے لیے مفتوی کھانا چاہی ہی ہے۔

### (۳)..... مباح:

قدر ضرورت سے زیادہ، یعنی میر ہو کر کھانا مباح ہے، تاکہ بدن کی قوت زیادہ ہو۔ اس میں نہ کوئی ثواب ہے اور نہ گناہ، البتہ اگر کوئی شخص تعلیم و تعلم یا کسی جائز مقصد کے لیے خوب میر ہو کر کھاتا ہے تو اس کی نیت کی وجہ سے اسے ثواب ملے گا۔ (۱)

### (۴)..... مکروہ:

فقہائے کرام کے ہاں مونا پے کی نیت سے یہ رخوردی مکروہ ہے، البتہ جو شخص خلقت مونا ہو تو اس کے لیے زیادہ کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ کھانے پینے کی جن صورتوں میں محض تلذذ اور تعلم، شہوت و حرص، اسراف، تکبر اور توہین ورق کا شبہ موجود ہو، وہ تمام صورتیں مکروہ ہیں۔ (۲)

### (۵)..... حرام:

میر ہونے سے زیادہ کھانا حرام ہے، کیونکہ یہ اس کا ضیاع اور اپنی صحت کو نقصان پہنچاتا ہے اور یہ اسراف و تبذیر میں بھی شامل ہے، ہاں اگر اس سے گلے دن کے دورے کا رادہ ہو یا اس لیے زیادہ کھائے کہ مہماں شرم نہ کرے تو پھر میر ہونے کے بعد بھی کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حلال غذا جو بھی میر ہو، کھائی جاسکتی ہے، البتہ کھانے کی نوعیت میں اعتدال ہونا چاہیے۔ فصوص خرجی اور میسر کا ضیاع نہ ہو، چنانچہ لذیذ غذا میں وغیرہ کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح کھانے کی مقدار کو کم کرنے کی ریاضت کرنا (Dieting) جس کی وجہ سے فرائض کی ادائیگی میں کمزوری اور ضعف لاحق ہو جاوے، جائز نہیں۔ ہاں! اگر علاج کے لیے حوراک میں کمی کی جائے اور عبادات میں سستی کا سبب نہ ہو تو ایسا کرنا جائز ہے۔ (۳)

(۱) الدر المنہار مع رد المحتار، کتاب الحظرو الإباحۃ ۱/۸۹، مجمع الأنہر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الحظرو الإباحۃ، فصل فی الأکل ۲/۵۲۱

(۲) الدر المنہار مع رد المحتار ایضاً ۱/۸۹، مجمع الأنہر، کتاب الحظرو الإباحۃ، فصل فی الأکل ۲/۵۲۵

(۳) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الکرامیۃ، الباب الحادی عشر فی الکرامیۃ فی الأکل ۵/۳۳۶، الدر المنہار مع رد المحتار، کتاب الحظرو الإباحۃ ۱/۸۹، مجمع الأنہر فی شرح ملتقى الأبحر، حوالہ بالا ۲/۵۲۵



## کھانے کی سنتیں اور آداب:

☆ کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد دونوں ہاتھ دھونا سنوں ہے۔ کھانے سے پہلے ہاتھ دھو کر تویہ سے نہ پونچھے، تاکہ کھانے کے وقت دھونے کا اثر باقی رہے اور کھانے کے بعد جب ہاتھ دھوئے تو ہاتھوں کو تویہ سے پونچھ لے، تاکہ کھانے کا اثر بالکل ختم ہو جائے۔ (۱)

☆ کھانے کی سنت یہ ہے کہ کھانے سے پہلے "بسم اللہ" پڑھے اور کھانے سے فارغ ہونے کے بعد یہ دعا پڑھے۔  
 "الحمد لله الذي اطعمني هذا، ورزقني  
 من غير حساب، مسي ولا قوة" اللہ تعالیٰ ہی کے لیے سب تعریفیں ہیں جس نے مجھے رزق دیا، حساب تک اس کے حصوں میں  
 میری قوت کا کوئی دخل نہیں تھا۔ (۲)

☆ اگر ابتدا میں بسم اللہ کہنا بھول جائے تو جب یاد آئے تو "بسم اللہ اولہ و آخرہ" پڑھ لے۔  
 ☆ کھانے سے پہلے یا کھانے کے بعد خود پانی ڈال کر ہاتھ دھوئے کسی دوسرے سے نہ دھوئے۔ ایک ہاتھ یا چند انگلیاں  
 دھونے سے سنت جاری نہیں ہوتی۔

☆ دسترخواں پر ضرورت سے زیادہ کھانا رکھنا اسراف ہے، اس اگر مہمان ریہ وہ ہوں تو پھر کوئی حرج نہیں۔  
 ☆ روٹی کا درمیان حصہ صاف اور کناروں کو چھوڑ دینا یا روٹی کا پھورا ہوا حصہ کھانا اور پانی چھوڑ دینا بھی اسراف ہے،  
 باں، گر کوئی دوسرا شخص اس کو کھالے تو کوئی مضائقہ نہیں۔

☆ اگر ہاتھ سے لقمہ گر جائے اور اس کو اٹھا کر نہ کھائے تو یہ اسراف ہے، (بیتہ اگر مٹی وغیرہ لگ جائے تو چھوڑنا بہتر ہے)  
 ☆ کھانا حاضری ہونے کے بعد کھانے کا انتظار نہ کیا جائے۔

☆ ..... ہاتھ دھونے سے پہلے انگلیاں چاٹنا سنت ہے۔

☆ جب تک تمام ساتھی کھانے سے فارغ نہ ہو جائیں، بہ "وازر بلند" الحمد للہ نہ کہے، جب کہ ابتدا میں تلقین کے  
 لیے یہ "وازر بلند" بسم اللہ کہنا مناسب ہے۔

(۱) رد المحتار علی الدر المنہار، کتاب الحظرو الإباحۃ ۴/۴۹۰، الترمذی، محمد بن عیسیٰ بن سورۃ جامع الترمذی،

شمائل الترمذی، باب ما جاء فی صیۃ و صو و رسول اللہ ﷺ عند الطعام، ص ۶۲۹، ماہج، ایم سعید، مکرہی

(۲) جامع الترمذی، أبواب الصحوات، باب ما یقول إذا کمل طعاماً، باب ما یقول إذا فرغ من الطعام، ۲/۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴

- ☆ راستہ میں کھانا مکروہ ہے، اور جگے سرکھانے میں کوئی حرج نہیں۔
- ☆ اگر تکبر نہ ہو تو تکیہ لگا کر (پک لگا کر) کھانے میں کوئی حرج نہیں۔
- ☆ کھانا برتن کے کنارے سے پیا جائے، برتن کے وسط (درمیان) سے کھانے کی، بتدا کرنا مکروہ ہے۔
- ☆ عورت یا مرد اگر جنبی ہو تو اس کا ہاتھ دھونے اور کلی کرنے سے پہلے کوئی چیز کھانا اور پینا مکروہ ہے، البتہ ماکھہ کے لیے مکروہ نہیں ہے۔
- ☆ کھانا دائیں ہاتھ سے کھانا چاہیے۔ بلکہ ہاتھیں ہاتھ سے کھانا مکروہ ہے۔
- ☆ تین انگلیوں سے کھانا بھی مسنون ہے یعنی ضرورت سے زیادہ انگلیاں استعمال نہ کی جائیں، بہتر ہے کہ کھانے کے بعد پلیٹ یا برتن کو انگلیوں سے چاٹ لیا جائے۔
- ☆ آپ ﷺ سے تین طریقوں سے کھانا کھانے کے لیے بیٹھنا ثابت ہے (۱) اکڑوں بیٹھنا یعنی دو زانو (۲) ایک پاؤں بچھا کر اور دوسرا اٹھا کر کھانا (۳) توڑک (سرین پر بیٹھنا)۔
- ☆ پکا ہو گوشت چاقو سے کاٹ کر کھانا پسندیدہ نہیں۔ آپ ﷺ نے اس کو عجیبوں کا طریقہ قرار دے کر اس سے منع فرمایا ہے۔ آپ ﷺ نے دستوں سے نوح کر گوشت کھانے کا حکم دیا ہے، کیوں کہ اس میں زیادہ لذت ہوتی ہے اور جلدی ہضم ہو جاتا ہے۔
- ☆ زمین پر دسترخواں بچھا کر کھانا فصل ہے، کیوں کہ آپ ﷺ نے کبھی میز پر کھانا تناول نہیں فرمایا، بلکہ دسترخوان کا استعمال فرمایا ہے۔ (۱)

### حرام خوری سے اجتناب:

چوں کہ انسان کی نشوونما میں خورک کا بنیادی اثر ہوتا ہے، اسی سے انسان کا جسم بنتا ہے اور اس کے اثرات خلاق و عادات پر مرتب ہوتے ہیں اور پھر یہی، خلاق و عادات صحیح عمل اور عبادت تک رسائی کا ذریعہ بنتے ہیں، اس لیے حرام خوری سے اجتناب بھی انتہائی ضروری ہے۔ حرام خوری صرف یہ نہیں کہ بندہ خود حرام کھانے سے بچا رہے، بلکہ جن لوگوں کی کئی کے متعلق حرام ہونے کا یقین ہو تو اس لوگوں کے ہاں کھانا پینا بھی حرام خوری ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی عشر فی الکراہیۃ فی الأکل وما یصل بہ ۳۳۶/۵، البحر الرائق، کتاب الکراہیۃ، فصل فی الأکل والشرب ۳۳۶/۸-۳۳۹، البحاری، محمد بن اسماعیل، صحیح البخاری، کتاب

## مسائل اکل و شرب

### (کھانے اور پینے کے مسائل کا بیان)

### کھانے کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا

سوال نمبر (۱):

اگر کوئی کھانا کھاتے وقت "بسم اللہ علی برکۃ اللہ" نہ پڑھے اور عام بسم اللہ پڑھے تو اس کا کیا حکم ہے؟ کیا اس سے سنت ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

بیتواتر جردا

الجواب وباللہ التوفیق:

کھانا کھانے کے شروع میں "بسم اللہ" پڑھنا اور آخر میں "الحمد للہ" پڑھنا مسنون ہے۔ تسمیہ (بسم اللہ) میں کوئی بھی الفاظ استعمال کیے جائیں تو سنت ادا ہو جائے گی، تاہم رسول اللہ ﷺ سے "بسم اللہ وبرکۃ اللہ" کے الفاظ منقول ہیں، اس لیے بہتر یہ ہے کہ ان الفاظ کے ساتھ تسمیہ پڑھی جائے۔

والسبیل علی ذلک:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأی بکر وعمر رضی اللہ عنہما أتوا بیت ابی ایوب فلما أککوا وشبعوا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم "خبر ولحم وتمر ویسر ورطب إذا أصبتم مثل هذا فصرتم بأیدیکم فککوا بسم اللہ وبرکۃ اللہ" (۱)

ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما ایک مرتبہ ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر تشریف لے گئے۔ وہاں جب کھانا کھایا اور سیر ہو گئے تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا "روٹی، گوشت، بھجور، کچی اور تازہ جب تمہیں ہر طرح نعمتیں مل جائیں اور تم اس میں ہاتھ ڈال کر کھانا شروع کرو تو "بسم اللہ وبرکۃ اللہ" کے ساتھ کھاؤ۔



(۱) المعجم النہما بوری، المسند علی الصحیحین، کتاب الاطعمہ، إذا أکل أحدکم طعاماً ملیق بسم اللہ، ۱۴ / ۱۲

## کھانے کے دوران خاموش رہنا

### سوال نمبر (2):

ایک عالم سے ہم نے یہ سنا ہے کہ کھانے کے دوران خاموش رہنا مجوسیوں کی عادت ہے، جب کہ لوگ عام طور پر کھانے کے دوران باتیں بھی کرتے ہیں۔ کیا واقعی ان کا قوس درست ہے؟

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

راضح رہے کہ دین اسلام نے ہم کو کافروں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے سے منع کیا ہے۔ چوں کہ مجوسیوں کی عادت تھی کہ کھانے کے دوران وہ بالکل خاموش رہتے تھے، اس لیے مسلمانوں کے لیے کھانے کے دوران خاموش رہنا مکروہ ہے، تاہم اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ ہر قسم کی فضول باتوں سے اجتناب کیا جائے، بلکہ اچھی اور اصلاح کی باتیں کرنی چاہیے۔

والدلیل و علی ذلک:

يُكْرَهُ السَّكُوتُ حَالَةَ الْأَكْلِ لِأَنَّهُ نَشْبَةٌ بِالْمَجْرُسِ. (۱)

ترجمہ: کھانے کے دوران خاموشی اختیار کرنا مکروہ ہے، اس لیے کہ یہ مجوسیوں سے مشابہت ہے۔



## کھڑے ہو کر کھانا

### سوال نمبر (3):

آج کل عموماً دعوتوں میں کھڑے ہو کر کھانا کھلایا جاتا ہے۔ کیا شرعاً یہ جائز ہے؟

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

دین اسلام ہمیں کھڑے ہو کر کھانے پینے سے کفار اور منکبیرین لوگوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے منع کرتا ہے، لہذا کسی شرعی ضرورت کے بغیر کھڑے ہو کر کھانے پینے سے احتراز کرنا چاہیے۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی عشر فی الہدایا والصفیات ۳۱۵/۵

جہاں کہیں کپڑے گندہ ہونے کا خطرہ ہو یا بیچ کر کھانے کی جگہ موجود نہ ہو تو وہاں کھڑے ہو کر کھانے پینے کی گنجائش ہے۔ یہ جو عام طور پر دعوتوں میں کھڑے ہو کر کھانا کھلایا جاتا ہے تو وہاں اہل علم اور مقتدی حضرت کی شرکت بالکل مناسب نہیں، بلکہ ایسے مواقع پر فسق و فحش کے طرز عمل کو تقویت دینے کی بجائے اس سے اجتناب کرنا چاہیے، کیوں کہ کھڑے ہو کر کھانا حضور ﷺ کی پیاری سنت کے خلاف ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن انس بن السیوطیؒ، بھی أن يشرب الرجل قائما، فقبل، لا ياكل؟ قال: ذاك أشد. (۱)

ترجمہ:

حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا ہے۔ ان سے کھانے کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ یہ تو اس سے بھی زیادہ سخت ہے۔



## چائے پینے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (4):

بعض لوگ کہتے ہیں کہ چائے بھی ایک نشہ آور چیز ہے، اس لیے اس کا پینا جائز نہیں، شرعاً ان کی اس بات کی کیا حقیقت ہے؟

بیشواؤ جبردا

الجواب وبالله التوفيق:

چائے بذاتِ خود ایک مباح چیز ہے، بلکہ آج کل تو عام انسانوں کی بنیادی ضروریات میں داخل ہو چکی ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی بہت سی نعمتیں شامل ہوتی ہیں، جیسے روده، پانی، چینی وغیرہ، اور اس میں سکر (نشہ) نہیں لہذا جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ چائے پینا ناجائز ہے اور اس میں نشہ ہے، ان کی بات غلط ہے۔

والدلیل علی ذلك:

مطلب المختار أن الأصل في الأشياء الإباحة أنول: وصرح في التحرير بأن المختار أن الأصل



الإباحة عند الجمهور من الحمية والشامعية. (۱)

ترجمہ:

مذہب قوی یہ ہے کہ اشیاء میں اصل اباحت ہے۔ (علامہ شری فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ تحریم میں یہ تصریح کی ہے کہ، مہجور احناف اور شوافع کے ہاں اصل اباحت ہے۔



### جنبی شخص کا کھانا پینا

سوال نمبر (5):

ایک آدمی اگر جنابت کی حالت میں ہو۔ اس حالت میں اس کے لیے کھانا پینا جائز ہے؟

بیتناؤ جردا

الجواب وبالله التوفيق:

بیوی سے صحبت یا احکام کے بعد غسل کرنے سے پہلے اگر کسی کو کھانے پینے کی ضرورت پیش آئے تو کھانے سے پہلے وضو کرنا چاہیے، تاہم اگر صرف ہاتھ منہ دھو لے تو بھی کافی ہے۔ ہاتھ منہ دھونے سے پہلے منی کا کھانا مکروہ ہے۔ یہ بھی واضح رہے کہ مرد و عورت دونوں کا ایک ہی علم ہے، تاہم حائضہ عورت اس سے مستثنیٰ ہے اس کے لیے کھانا پینا مکروہ نہیں ہے، البتہ سب کے لیے ہاتھ دھونا مستحب ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ويكره لسحب رجلا كان أرامراً أن يأكل طعاماً أو يشرب قیل عمل البسین والمم، ولا يكره

ذلك للحائض، والمستحب تطهير الدم في جميع المواضع (۲)

ترجمہ:

جنبی شخص خواہ مرد ہو یا عورت اس کے لیے ہاتھ منہ دھونے سے پہلے کھانا پینا مکروہ ہے اور حائضہ عورت کے لیے ایسا کرنا مکروہ نہیں، البتہ مستحب یہ ہے کہ سب مواضع میں منہ پاک کرے (یعنی کلی کرے)

(۱) ردالمحتار، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، مطلب المختار، ۱/۱

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی عشر فی الکراہۃ فی الأکل ۲۲۶/۵

## متعدی مرض میں مبتلا مریض کے ساتھ کھانا پینا

سوال نمبر (6):

بعض بیماریاں ایسی ہوتی ہیں جس کے بارے میں ماہرین طب کا کہنا ہوتا ہے کہ یہ ایک شخص سے دوسرے کو لگ سکتی ہیں، لہذا ایسی بیماری میں مبتلا شخص کے ساتھ مل کر کھانا پینا چاہیے یا الگ کھانا چاہیے؟

ہونوا تو جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

متعدی بیماریوں کے متعلق شریعت مطہرہ میں احتیاطی تدابیر اختیار کرنے کی نہ صرف اجازت ہے، بلکہ بعض خاص قسم کی بیماریوں میں مبتلا شخص سے خود آپ ﷺ نے احتیاط برتنے کا حکم فرمایا ہے لہذا جن بیماریوں میں مبتلا شخص کے بارے میں ماہرین طب یہ ہدایت دیں کہ ان کا کھانا پینا الگ ہونا ضروری ہے تو، احتیاط اور احتساب کا درجہ یہ ہے کہ اس کا کھانا پینا تندرست لوگوں سے الگ ہو۔

دوسری جانب یہ بھی منقول ہے کہ جذام میں مبتلا شخص کے ساتھ آپ ﷺ نے کھانا تناول فرمایا تھا اور آپ ﷺ نے اس دوران یہ بھی فرمایا تھا کہ "متفقہ باللہ ونو کلا علیہ" کہ اللہ کی ذات پر عتماد اور توکل کے ساتھ (کھانا تناول کرتا ہوں) لہذا اس روایت کو سامنے رکھتے ہوئے اگر کسی شخص کا اللہ تعالیٰ پر توکل اور اعتماد مضبوط ہو تو اس کے لیے متعدی بیماری میں مبتلا مریضوں کے ساتھ کھانے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

مدعب عمر و جماعة من السلف إلى الأكل معه، ورأوا أن الأمر باجتنابه مسوح، ومن قال بدلت عيسى بن دينار من المالكية قال (عباس): والصحيح الذي عليه الأكثر وبتعين المصير إليه أن لا نسخ بل يجب الجمع بين الحديثين، وحمل الأمر باجتنابه والفرار منه على الاستحباب والاحتياط، والأكل معه على بيان الحواشي (۱)

(۱) فتح الباری، کتاب الطب، باب الحطام، رقم الحدیث (۵۷۰۷)، ۳۰۸/۱۱۰

ترجمہ:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور سلف میں سے ایک جماعت کی رائے مجذوم کے ساتھ کھانا کھانے کی ہے اور اس سے اجتناب کرنے والی حدیث منسوخ ہے اور مالکیہ میں سے یہ عیسیٰ بن ریان کی رائے ہے (قاضی عیاض نے) فرمایا: صحیح مسلک وہ ہے جو جمہور علماء کا ہے اور اسی کو اختیار کرنا مستحب ہے، وہ یہ ہے کہ ان روایات میں منسوخ ہونے کی کوئی بات نہیں، بلکہ تمام احادیث میں تطبیق ضروری ہے، وہ اس طرح کہ مجذوم سے اجتناب کرنے اور اس سے بھاگنے والی روایات کو استحب اور احتیاط پر محمول کیا جائے، اور اس کے ساتھ کھانا کھانے کو جواز پر محمول کیا جائے۔



## مردار مرغی کے پیٹ میں سے انڈے نکال کر کھانا

سوال نمبر (7)

ہمارے علاقے میں فارمی مرغیاں گاڑ پھیں میں رائی جاتی ہیں۔ کبھی ان گاڑیوں کا یکسیڈنٹ ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے بہت ساری مرغیاں مرجاتی ہیں اور اس میں جنس مرغیاں ایسی بھی ہوتی ہیں، جن کے پیٹ میں انڈے ہوتے ہیں تو کیا ان انڈوں کا کھانا جائز ہے؟ مردار جانور کے کسی عضو کا استعمال کرنا اس پر صدق تو نہیں آتا؟  
بہنو! توجروا

الجواب وباللہ التوفیق:

خزیر اور انساں کے علاوہ جتنے بھی حیوانات ہیں، چاہے ان کا گوشت حلال ہو یا حرام، اگر اپنی موت مرجائیں تو ان کے وہ اجزاء جن کے ساتھ موت و حیات کا تعلق نہیں، جیسے ہڈیاں اور بال وغیرہ ان کا استعمال شرعاً جائز ہے۔ صورت مسئلہ میں جب مردار مرغیوں کے پیٹ کے اندر انڈے مل جائیں تو ان انڈوں کا کھانا جائز ہے۔ یہ مردار جانور کے عضو استعمال کرنے کے قبیل سے نہیں ہے، کیوں کہ انڈا ایسا عضو نہیں جس کے اندر موت و حیات حلول کرتا ہو۔

واللہ اعلم

البیضة إذا خرجت من راحة مينة أكلت، وكذا البس الخارج من صرع الشاة الميتة (۱)

(۱) المناوی الہدیہ، کتاب الکراہیہ، الباب الحادی عشر فی الکراہیۃ فی الأکل ۳۳۹/۵

ترجمہ

اگر جب مردار مرغی سے مجھے توڑ دیا جائے گا، یہی حکم مردار بکری کے تھنوں سے نکلنے والے دودھ کا ہے (یعنی اس کو استعمال کیا جاسکتا ہے)۔



### اوجھڑی، مرغی کے پر اور ٹانگیں کھانا

سوال نمبر (8):

آج کل بازاروں میں مرغیوں کے پر اور ٹانگیں فروخت ہوتی ہیں، اس کا کھانا شرعاً کیسا ہے؟ نیز گائے وغیرہ کی اوجھڑی کچا کھانا کیسا ہے؟ جب کہ اس کو پانی سے خوب صاف کیا گیا ہو؟

مبنیٰ توجروا

المواب وباللہ التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ جانور میں سات اعضاء کا کھانا حرام ہے، ہاتی حرام ہیں۔ دو سات اعضا یہ ہیں ۱۔ بہتا ہوا خون، ۲۔ آلہ تناسل، ۳۔ خصیتین (کیورے)، ۴۔ مادہ جانور کے پیشاب کی جگہ، ۵۔ غدود، ۶۔ مثانہ، ۷۔ پتہ

اوجھڑی، مرغیوں کے پر، درنا تک ان سات اعضاء میں داخل نہیں لہذا ان کا کھانا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وَأَمَّا بَيْنَ مَا يَحْرَمُ كُلُّهُ مِنْ أَجْزَاءِ الْحَيَوَانِ الْمَأْكُولِ، فَالَّذِي يَحْرَمُ أَكُلُهُ مِنْهُ سَبْعَةُ الذَّمِّ الْمَسْتَوْحِ، وَالدُّكْرُ، وَالدُّنْيَانِ، وَالْقَبِيلُ وَالْغُدَّةُ، وَالمَثَانَةُ، وَالْعِرَارَةُ. (۱)

ترجمہ

وہ جانور جن کا گوشت کھایا جاتا ہے، ان کے اعضاء میں سے سات چیزوں کا کھانا حرام ہے، بہتا ہوا خون، آلہ تناسل، خصیتین، مادہ جانور کے پیشاب کی جگہ، غدود، مثانہ اور پتہ۔



## مزارات کے لنگر سے کھانا کھانا

سوال نمبر (9):

آج کل مزارات پر جو لنگر کے کھانے تقسیم ہو کر کھائے جاتے ہیں، پتہ نہیں لگتا کہ لوگ کس نیت سے یہاں پر کھانا تقسیم کر رہے ہیں۔ ان کھانوں کا شرعاً کیا حکم ہے؟

بینوا انؤمروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جو حیوان غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا جائے، جو چیز غیر اللہ کے نام پر بندہ رہوہ "مما عمل عبد اللہ" کے حکم میں ہو کر حرام اور ناجائز ہے۔ تاہم، اگر کسی جگہ محض اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے ثواب کی نیت سے کھانا وغیرہ صدقہ کیا جائے یا مہمان کی مہمان نوازی کی خاطر تیار کیا جائے تو ایسا کھانا کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ آج کل مزارات پر جو کھانا تقسیم ہوتا ہے، اس میں اگر یقینی طور پر معلوم ہو کہ یہ اس بزرگ کے نام پر تقسیم ہو رہا ہے یا اس کی تعظیم کے لیے تقسیم ہو رہا ہے تو اس کا کھانا حرام ہے، البتہ اگر کوئی شخص مزارات میں محض اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے کھانا تقسیم کر رہا ہو تو اس سے کھانا جائز ہے۔ بہر حال ایسی جگہ خیرات کھانے سے پرہیز کرنا چاہیے جہاں پر غیر اللہ کے نام پر کھانا تقسیم ہونے کا شبہ ہو۔ نیز آج کل شاذ و نادر مزارات بدعات اور شرکیہ افعال سے خالی ہوتے ہیں، خصوصاً لنگر کا انتظام عموماً فاسد عقیدہ والے لوگوں کے ہاتھوں میں ہوتا ہے، اس لیے مزارات میں کھانا یا مشتبہ کے حکم میں ہو کر احتیاط کا متقاضی ہے۔

والتمل علی ذلک:

وفي المشكل دبح عند مرأى الصيف تعظيماً له لا يحل أكله، وكذا عند لدوم لأمر أو غيره

تعظيماً، فاما إذا دبح عند عية الضيف لأجل الصيافة لا بأس به. (۱)

ترجمہ:

مشکل نامی کتاب میں ہے کہ اگر کوئی مہمان کی تعظیم کے طور پر اس کی موجودگی میں جانور ذبح کرے تو اس کا کھانا حلال نہیں، اسی طرح میر (حاکم) وغیرہ کی آمد پر اس کی تعظیم کے لیے ذبح کرے (تو کھانا حلال نہیں)، تاہم



اگر مہمان کی غیر موجودگی میں اس کی مہمان نوازی کی طرح طرہ کرے تو اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔



## پان کھانا

سوال نمبر (10):

ہمارے ملک میں بھس لوگ پان کھانے کے عادی ہیں اور بڑے شوق سے کھاتے ہیں، جب کہ پان میں چونا اور تمباکو کا عصر شامل ہے جو کہ صحت کے لیے مضر ہے۔ شرعاً اس میں کوئی قباحت ہے یا نہیں؟

بہنو اتوجہروا

الجواب وبالله التوفیق:

ہمارے ملک میں پان کی کئی قسمیں فروخت ہوتی ہیں، اس میں سے جو پان نشہ آور اور مضر صحت نہ ہو اس کا استعمال مباح ہے اور جو نشہ آور ہو یا مضر صحت جراثیم پر مشتمل ہو اس کا استعمال جائز نہیں۔

جہاں تک تمباکو کا تعلق ہے تو یہ ایک مباح پودا ہے جو اتنی مقدار میں استعمال کرنا تو جائز نہیں کہ نشہ چڑھ جائے البتہ تھوڑی مقدار میں کھانے کی گنجائش ہے۔ اور چونا اگر چہ مٹی کی ایک قسم ہے اور مٹی کھانے سے فقہانے منع کیا ہے لیکن وہ مٹی کی نجاست کی وجہ سے نہیں بلکہ مضر صحت ہونے کی وجہ سے ہے۔ چنانچہ اگر تھوڑی مقدار میں چونا بھی پان میں شامل ہو جو مضر صحت نہ ہو تو اس سے پان حرام نہیں ہو جائے گا۔

جو لوگ پان کھانے کے عادی ہوتے ہیں، ان کو پان کھائے بغیر سکون حاصل نہیں ہوتا، طبیعت پریشان رہتی ہے اور کام کرنا ان کے لیے دشوار ہوتا ہے، ایسی صورت میں پان جتنی مباح شے پر مداومت کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

بالتلوی علی ذلک:

الاستمرار من بحور أكل السورہ فی الورق المأكول فی أمصار الهند، وهو التنبول؟

لا انتشار مع، فی مصاب الاحساب و ذکر الحلوای ان أكل الطيب ان كان بصراً بكرة<sup>۱</sup> لا فلا، وإن كان بمرارة فملاً أو بمرارة أحياناً لا بكرة (۱).

(۱) مع المعنی والمائل کتاب الحظروالای... ما يتعلق بالأكل والشرب ص ۹۳

ترجمہ

سوال کیا ہندوستان کے شہروں میں پانی کی پتی میں چونا جو رکھتے ہیں یہ جائز ہے؟  
جواب: ہاں (جائز ہے)، نصاب الاخصاب نامی کتاب میں ہے کہ حلوائی نے ذکر کیا ہے مٹی کا کھانا اگر  
محض صحت ہو تو مکروہ ہے، درست نہیں۔ اور اگر تھوڑی مقدار میں کھاتا ہو یا کبھی کبھی کھاتا ہو تو مکروہ نہیں۔



### نسوار کا استعمال

#### سوال نمبر (۱۱):

بعض لوگوں کا دعویٰ ہے کہ نسوار کا استعمال مباح ہے جب کہ بعض لوگ اس کو دوسروں کے لیے باعث تکلیف  
کہہ کر مکروہ سمجھتے ہیں۔ مفصل شرعی حکم صادر فرما کر ثواب داریں حاصل کریں۔

بینوا بنو جبرہ

#### الجواب و اللہ التوفیق:

نسوار تنہا کو سے بنتا ہے جو ایک مباح چیز ہے، اس لیے نسوار کا استعمال شرعاً جائز اور مباح ہے، البتہ جہاں  
کہیں مباح چیز کے استعمال سے لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہو تو اس کا استعمال مکروہ ہوتا ہے۔ نسوار اگر آداب مجلس کی رعایت  
رکھتے ہوئے احتیاط سے استعمال کیا جائے اور صفائی کا اہتمام رکھا جائے تو مکروہ نہیں، لیکن بے تہذیبی سے استعمال  
کرنے اور صفائی کا اہتمام نہ کرنے کی صورت میں لوگوں کو دیت پہنچتی ہے اس لیے اس صورت میں اس کا استعمال  
مکروہ ہوگا۔

#### والسبیل علی ذلک:

(واكل نحو ثوم) اي كبصل، و نحو سمالة راحة كريمة است عنة النهي أدى الملائكة،

واذى المسلمين، (۱)

(۱) رد المحتار عن الدر المنثور، کتاب الصلاة، باب ما بعد الصلاة، ویکبر، ج ۲، ص ۳۵/۲

ترجمہ

سنت یہ کہ طرح پیر یا کوئی اور بد بودار چیز کھانا کر دے۔۔۔ علامہ شامی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ  
مرحمت کی سنت فرشتوں اور مسلمانوں کی ایذا رسانی ہے۔



## کم مقدار میں شراب پینا

سوال نمبر (12).

یہ شخص کہتا ہے کہ شراب کی حرمت اس لیے ہے کہ اس کے پینے سے آدمی پر نشہ طاری ہوتا ہے عقل کام  
نچھوڑ دیتی ہے اور آدمی اس پیوی میں قیہ کرنے پر قادر نہیں ہوتا۔ چنانچہ اگر نشہ اس حد تک نہ پہنچے، تو پھر جائز ہونی  
چاہیے جیسے پانی میں سکون حاصل کرنے کے لیے تھوڑی سی شراب ڈالی جائے اور اس میں نشہ نہ ہو تو جائز ہے۔

بیشوا توجروا

العواب و بالله التوفیق:

شراب کی مختلف قسمیں ہیں (۱) وہ شراب جو کچا یا پختہ انگور سے بنائی جاتی ہے، یا کھجور اور زہیب سے بنائی  
جاتی ہے، اس کا ایک قطرہ بھی نجس اور حرام ہے، چاہے نشہ آور ہو یا نہ ہو، بہر صورت اس کا استعمال جائز نہیں ہے۔ البتہ  
انگور و کھجور کے علاوہ دیگر اشیاء مثلاً: گندم، جو، شہد، مکئی، گنے وغیرہ سے جو شراب تیار کی گئی ہو، شیخین (امام ابوحنیفہ  
و امام ابو یوسف رحمہما اللہ) کے ہاں یہ نجس نہیں اور ہو وحب، ورنشہ کی نیت سے پینا تو حرام اور ناجائز لیکن تھوڑی  
علی العبادۃ (عبادت پر قوت حاصل کرنے)، دوا، یا کھانے کو ذرا بنانے کی نیت سے اس کا استعمال حلال  
ہے جب کہ امام محمد رحمہ اللہ کے ہاں یہ بھی مطلقاً ناجائز ہے۔ عموماً فقہاء امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر فتویٰ دیتے ہیں۔

واللہ اعلم

و حرم نسبها و کثیرها بالاجماع لعیبها ای لدانها۔۔۔ وہی بحسبہ بحامۃ معتلہ

کالقول (۱)

ترجمہ: شراب الاحرام حرام ہے، خواہ وہ تھوڑی ہو یا زیادہ، کیونکہ اس کی ذات حرام ہے۔ اور یہ پیتاب کی طرح نجاست و مغلطہ ہے۔

قال: ونبيذ العسل والنس ونبذ الحنطة والدرّة والشعير حلال وإن لم يطبخ وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله إذا كان من عمر لهر وطرب لقوله عليه الصلاة والسلام: العنبر من هاتين الشجرتين وأشار إلى الكرم والسعد... (۱)

ترجمہ:

شہداء انجیر، گندم، مکئی اور جو سے بنائی گئی نیز امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے ہاں حلال ہے، اگرچہ وہ پکائی گئی نہ ہو۔ بشرطیکہ لبو و لصب اور مستی کے طور پر اسے استعمال نہ کرے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے انجور اور کھجور کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: شراب ان درودرختوں سے ہوتی ہے۔



## ولد الزنا کی دعوت قبول کرنا

سوال نمبر (13):

جو شخص ولد الزنا (حرامی) ہو اس کا ہدیہ قبول کرنا یا اس کے صدقات قبول کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

بینوا انوہروا

الجواب: بالله التوفيق!

زنا اگرچہ فی نفسہ ایک حرام، قبیح اور شیع فعل ہے لیکن زنا سے پیدا ہونے والے بچے کا اس میں کوئی قصور اور گناہ نہیں ہوتا۔ شریعت مطہرہ اس کی پرورش اور صحیح تعلیم و تربیت کا حکم دیتی ہے۔

جہاں تک اس کی کمائی اور اس سے ہدیہ قبول کرنے کا مسئلہ ہے تو محض ولد الزنا ہونے کی وجہ سے کسی کا مال حرام نہیں ہو جاتا۔ اگر حلال طریقے سے مال کمایا ہو تو وہ حلال ہوگا لہذا اس کا استعمال اور اس سے ہدیہ لینا جائز ہے اور اگر حرام سے حاصل کیا ہو تو اس کا استعمال یا اس سے ہدیہ قبول کرنا ناجائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

إذا الحریمۃ جریمة الأم، فلا یعاقب الولد بجریمة أمه، (۱)

ترجمہ: جب یہ گناہ ماں کا ہے اور ماں کے گناہ کی وجہ سے بیٹے کو سزا نہیں دی جائے گی۔

قل فی الصبح، وتقبل شہادۃ ولد الرضا؛ لأن فسق الأبویں لا یوجب فسق الولد ککفرهما، (۲)

ترجمہ:

مخ نامی کتاب میں ہے کہ حرامی کی شہادت قبول کی جائے گی کیوں کہ والدین کے فسق سے اولاد کا فسق لازم نہیں آتا، جیسا کہ والدین کے کفر سے اولاد کا کفر لازم نہیں۔



## کھال سمیت حیوان پکا کر کھانا

سوال نمبر (14):

7مارے علاقے میں عام طور پر لوگ جب بھیڑ بکری وغیرہ ذبح کرتے ہیں تو کھال نکالے بغیر ہاتھوں سے اسے صاف کر کے کھال کے ساتھ پکاتے ہیں اور کھا لیتے ہیں۔ کیا اس طرح جانور کا کھال سمیت کھانا جائز ہے؟

بسمواتو جبروا

الجواب: واللہ التوفیق:

بھیڑ، بڑب، یا کسی اور حلال جانور کا چمڑہ نکالے بغیر اسے پکانے، اور کھال سمیت کھانے میں شرعاً کوئی حرج نہیں کیوں کہ فقہاء کے کرام نے جانور میں جن سات چیزوں کے کھانے کو مکروہ کہا ہے، ان میں کھال کا ذکر نہیں ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کھال کے کھانے میں گناہ پائی جاتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

واما بیان ما یحرم اكله من اجزاء الحیوان المأكول، فالذي یحرم اكله من سبعة: الذم

(۱) لفقہ الاسلامی وأدلته، الباب السادس، الفصل السابع عشر، المبحث السابع، ۷۹۰/۶/۱۰

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الشہادات، باب من یجب قبول شہادته علی القاصی، ۱۹۰/۸



المسح، والذكر، والأنثى، والقبض، والعدة، والحام، والبرارة (۱)

ترجمہ

وہ جانور جس کا گوشت کھایا جاتا ہے، اس کے اعضا میں سے سب چیزوں کا کھانا حرام ہے جتنا ہو خون، تھو، خصلتیں، مادہ جانور کے پیشاب کی جگہ، غدود، مثانہ اور ہتھ۔



## جمعہ کی شب خیرات کرنا

سوال نمبر (15)

ہمارے علاقے میں بعض لوگ صرف جمعہ کی شب خیرات کرتے ہیں۔ شرعاً اس شب خیرات کی تخصیص کی کیا حیثیت ہے؟

یضرائیو جروا

الجواب و باللہ التوفیق:

کسی اضافی فضیلت کا اعتقاد رکھنے بغیر کسی خاص کام کے لیے جگہ یا وقت مقرر کرنا تعین کما تھا ہے اور اگر کسی کام کو مخصوص وقت یا مخصوص جگہ میں اضافی فضیلت، ثواب سمجھ کر کیا جائے تو یہ تخصیص کہلاتا ہے۔ تعین تو ہر کار خیر میں جائز ہے البتہ تخصیص کے لیے شرعی دلیل کی ضرورت ہوتی ہے۔ بغیر شرعی دلیل کے طاعات میں اس طرح کی تخصیص جائز نہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر جمعہ کی رات خیرات و صدقات کو ضروری سمجھ کر کرتے ہوں یا مسنون اور اضافی فضیلت کا عقیدہ رکھتے ہوں تو چونکہ اس پر کوئی دلیل شرعی نہیں اس لیے یہ تخصیص جائز نہ ہوگی۔ ہاں اگر جمعہ کی رات خیرات صدقات کسی اضافی فضیلت کی نیت سے نہ ہو، بلکہ اتفاقی طور یا کسی انتظامی ضرورت کی بنا پر کریں تو یہ صورت جائز رہے گی۔

والدلیل علی ذلک:

ولأن ذکر الله وإقصد به التحصيص بوقت دون وقت أو بشيء دون شيء له بكن مشروعاً

حيث لم يرد الشرع به لأنه خلاف المشروع (۱)

ترجمہ

اور اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کے بارے میں جہاں شریعت میں (کسی وقت یا چیز کے ساتھ) تخصیص وارد نہ ہو وہاں جب کسی خاص وقت یا کسی خاص چیز کا قصد کیا جائے تو یہ جائز نہیں، کیونکہ یہ خلاف شریعت ہے۔



### بارہ ربیع الاول کو کھانا کھلانا

#### سوال نمبر (16)

بعض لوگ بارہ ربیع الاول کے دن چادل اور حلوہ پکا کر لوگوں کو کھلاتے ہیں اور اسے باعثِ ثواب سمجھتے ہیں اور حضور ﷺ کے ساتھ عشق و محبت کی علامت سمجھتے ہیں۔ کیا یہ صحیح ہے؟

جیسو انوہرو

انجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ حضور ﷺ کے ساتھ عقیدت و عشق و محبت عین ایمان ہے اور آپ ﷺ کی روادت باسعادت سے لے کر وفات تک کے ہر شعبے کے صحیح حالات و واقعات اور آپ ﷺ کے اقوال و افعال کو بیان کرنا باعثِ برکت و رحمت ہے۔ سال بھر کسی بھی وقت آپ ﷺ کے حالات بیان کرنا و رنما مسموع نہیں، لیکن دیکھنا یہ ہے کہ کیا ربیع الاول کی بارہویں تاریخ کو متعین کر کے اس میں فقر و مسکین کو کھانا کھلانا خیر القرون کے زمانہ میں ثابت ہے؟ اگر نہیں، تو پھر دین میں زیادتی شمار ہو کر ہائز نہ ہوگی، ہمارے عہد کے مطابق خیر القرون کے دور میں اس کا ثبوت مشکل ہے، اس لیے بارہ ربیع الاول کے دن کو کھانا کھلانے وغیرہ کے لیے حاسل کرنے کو عملائے مکروہ قرار دیا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ومن حملة ما أحدثوه من البدع مع اعتقادهم أن ذلك من أكبر العبادات، وإظهار الشعائر

ماہمعلو نہ فی شہر ربیع الاول من المولد..... فان علامہ وعمل طاعماً فقط، ونوی بہ المولد ودعائہ  
 الإخوان وسلم من کل ما تقدم ذکرہ مہر بدمہ بنفس نہ فقط، إذ أن ذلك زيادة فی النقص، وليس من  
 عمل السلف الماضین، واتباع السلف اولی... إلخ. (۱)

ترجمہ: لوگوں کی ان بدعتوں میں سے جن کو وہ بڑی عبادت سمجھتے ہیں اور جن کے کرنے کو وہ شعار اسلام کا اظہار  
 سمجھتے ہیں، ربیع الاول کے مہینہ میں مجلس میلاد کا انعقاد ہے۔۔۔ اگر (سماج وغیرہ) مفاسد سے یہ مجلس خالی بھی ہو  
 صرف کھانا تیار کر کے اس میں میلاد کی نیت کرے اور اس کے لیے دوستوں کو بلائے اور بقیہ تمام مفاسد سے محفوظ بھی  
 رہے تو صرف اس نیت سے بھی یہ بدعت منظور ہوگی، کیوں کہ یہ دین میں زیادتی ہے اور گزشتہ اسلاف کا عمل یہ نہیں  
 ہے حالانکہ اسلاف ہی کا اطلاق بہتر راستہ ہے۔



### غیر مسلم کی دعوت قبول کرنا

سوال نمبر (17):

میں غیر مسلم ملک میں نوکر ہوں۔ وہاں میرے ساتھیوں میں سے ایک مجھے گھنص بھی ہے۔ کیا میں ان کی  
 دعوت قبول کر سکتا ہوں؟

بینو اتوجبرما

الجواب و بالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ مسلمان کے لیے غیر مسلموں سے رواداری، ہمدردی اور احسان کا سلوک کرنا جائز  
 ہے، لیکن ان سے ایسی گہری دوستی اور اختلاط جس سے اسلام کے امتیازی نشانات متاثر ہو جائیں، شریعت اس کی  
 اجازت نہیں دیتی۔

موصوفہ مسئلہ کے مطابق اگر ساتھی غیر مسلم ہو تو اس کے ساتھ گہری دوستی اور اس کو رازدار بنانا جائز نہیں،  
 البتہ ہمدردی کا مظاہرہ کرتے ہوئے اس کی دعوت قبول کرنا جائز ہے۔ البتہ یہ یاد رہے کہ مجوسی کے ہاتھ کا ذبح کیا ہوا  
 جانور حرام ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولا یأسی بطعام المحسوس کله إلا الذبیحة، فإن دبیحتهم حرام (۱)

ترجمہ:

مجوسیوں کا کھانا کھانے میں مضر لقمہ نہیں، سوائے ذبیحہ کے، کیونکہ اس کا ذبح کیا ہوا جانور حرام ہے۔



عیسائی کے ہاتھ کا پکایا ہوا کھانا کھانے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (18):

ہمارا ایک عیسائی پڑوسی ہے۔ وہ کبھی کبھی اپنے گھر سے کھانا بھیج دیتا ہے۔ کیا اس سے لیے اس کا استعمال شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! مؤجرا

الجواب وبالله التوفیق:

اسلام یک ایب عارلہ مذہب ہے جو ہر انسان کے ساتھ حس معشرت، اور ایچھے برتاؤ کی ترغیب دیتا ہے، اس میں مسلمان اور غیر مسلم کی کوئی تفریق نہیں۔ اس لیے انسان خواہ کافر ہی کیوں نہ ہو، اس کی انسانی شرافت کا اعطاء رکھتے ہوئے اس کے ہاتھ کا کھانا اور اس کے برتن استعمال کرنے کی شریعت نے اجازت دی ہے، البتہ یہ ضروری ہے کہ وہ کھانا حرام نہ ہو یا حلال کے ساتھ حرام چیز ملی ہوئی نہ ہو، اسی طرح برتن نجس نہ ہوں اور سونے چاندی کے نہ ہوں یا خنزیر کی کھال سے بنے ہوئے نہ ہوں اور استعمال سے قبل اسے خوب پاک کیا جائے۔ ان شرائط کی رعایت رکھتے ہوئے ان کے ہاتھ کا کھانا اور برتن استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

ولا یأسی بالأكمل والشرب والطیح فی آتمة الکفار کلهم، ما لم تکس دھیار قصۃ او جند

خنزیر، بعد أن تعسل وتعلی، لآسهم لا یتوفون السجاسات ویا کلون الممیتات، (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع عشر فی أهل الذمۃ ۳۱۷/۵

(۲) الحاشیہ لأحكام القرآن لمرطبی، الانعام (۲۲) ۷۸/۶

ترجمہ

سب کفار کے برتنوں میں کھانے، پینے اور پکائے میں کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ یہ برتن سونے، چاندی یا گنر کی کھال سے بنے ہوئے نہ ہوں۔ نیز یہ بھی ضروری ہے کہ استعمال سے قبل اسے دھویا جائے اور اس میں پانی آبیلا جائے (تاکہ خوب پاک ہو جائیں) کیونکہ کفار نجاسات سے اپنے آپ کو نہیں بچاتے اور مردار چیزیں بھی کھاتے ہیں۔



### انجینی مرد و عورت کا ایک دوسرے کا جوٹھا استعمال کرنا

سوال نمبر (19)

مگر کسی مکہ پر کوئی اجنبی رانی کھائے اور اس سے کچھ بچ جائے تو کیا اسے گھر کی عورتیں یا مرد کھا سکتے ہیں؟

جسراؤ جبرہ

اجواب و سائلہ التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ سب کا جوٹھا چاہے مسلمان ہو یا کافر مرد ہو یا عورت پاک ہے، تاہم فقہائے کرام سے بعض عوارض کی وجہ سے نا محرم کا جوٹھا کر دھنا ہے۔ چنانچہ اگر شوہر یا عورت کا جوٹھا رو جائے تو عورت کے لیے اس کا کھانا جائز ہے، اسی طرح اگر عورت کا جوٹھا رو جائے تو شوہر یا عورت اسے کھا سکتے ہیں، تاہم نا محرم سے بچا ہوا کھانا عورت کے لیے استعمال کرنا مکروہ ہے۔ اسی طرح نا محرم عورت سے بچا ہوا کھانا انجینی مرد کے لیے استعمال کرنا مکروہ ہے۔ صورت مسئلہ میں اگر انجینی مرد کھانا کھائے تو عورتیں اس سے ہاتھ دھو کر کھانے سے احتراز کریں اور اگر انجینی عورت کھائے تو مرد اسے نہ کھائیں۔

والسئلہ علیٰ ثلاث:

وما فی المسحتین من کراهة سورھما لأحبس کسورہ لہما، لیس لعدم طہارتہ، بل للاثداد

الحاصل للشارب اثر صاحبہ، (۱)

ترجمہ:

اور بھتیجی میں جو نکلا ہے کہ عورت کا جوٹھا اجنبی مرد کے لیے اور اسی طرح اجنبی مرد کا جوٹھا اجنبی عورت کے لیے مکروہ ہے، یہ اس وجہ سے نہیں کہ یہ ناپاک ہے، بلکہ یہ کراہت اس لیے ہے کہ بعد میں پینے والا اس چیز سے لذت حاصل کرتا ہے۔



### دوسرے کے مال کی موجودگی میں مردار کھانا

سوال نمبر (20):

مگر ایک بھوکا شخص صاحبِ اعطارد میں ہو۔ اس حالت میں اُسے ایک طرف مردار چیز کھانے کو ملے اور دوسری طرف کسی دوسرے شخص کا حلال مال اُسے کھانے کو ملے تو کیا اس کو دوسرے کی ملکیت والی حلال چیز کھانی چاہیے یا مردار چیز کھائے؟

نبوا نزعہما

الجواب: بالنبہ التوفیق:

اگر کسی شخص پر سخت بھوک کی وجہ سے ایسی حالت طاری ہو جائے کہ اس کی موت واقع ہونے کا خطرہ ہو، اور اس کے ساتھ کھانے کے لیے کوئی حلال چیز موجود نہ ہو تو ایسے شخص کے لیے پٹیا جان، چانے کی خاطر بتدریج ضرورت مردار چیز کھانے کی جارت ہے۔ تاہم اگر ایسی حالت میں اسے کوئی حلال چیز ملے جو دوسرے کی ملکیت ہو تو اس کے لیے مردار کھانا جائز نہیں، بلکہ دوسرے کا اس استعماں کر کے بعد میں اُس کا ضمان ادا کرے گا۔

واللہ اعلم علیٰ ذلک:

إِنْ حَظِيَ مَالُ مُسْلِمٍ وَمِنْهُ يَأْكُلُ مِنَ النَّمْرِ وَيَبْرُكُ لِبَيْتِهِ لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ

ضرورت بشرط نقصان (۲)

ترجمہ

جب کوئی آدمی دوسرے مسلمان کے مال یا مردار کے کھانے پر مجبور ہو جائے تو دوسرے مسلمان کے مال



کو کھائے اور سردار چھوڑ دے، کیوں کہ ضرورت کے وقت دوسرے کا مال استعمال کرنا مباح ہے، بشرط یہ کہ بعد میں اس کا ضمان ادا کر دے۔



بدفعلی کیسے گئے جانور کا گوشت کھانا اور اس سے دودھ لینا

سوال (21):

اگر کسی شخص نے حلال جانور (بھینس، گائے، بکری وغیرہ) کے ساتھ بدفعلی کی تو اس جانور کا کیا حکم ہے؟ کیا اس جانور کا کھانا اور اس سے نفع حاصل کرنا جائز ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ کسی جانور سے بدفعلی کرنا ایک فحش اور ناجائز عمل ہے، لیکن اس فحش امر کے ارتکاب سے جانور کا گوشت حرام نہیں ہو جاتا۔ البتہ اس فحش فعل کی شناخت اور اس سے نفرت دلانے کے لیے شریعت ایسے حیوان کو ذبح کر کے اس کو جلانے کا حکم دیتی ہے تاکہ اس جانور کو دیکھ کر لوگ اس فحش عمل کو یاد نہ کریں۔ اگر اس کے علاوہ کوئی اور طریقہ ممکن ہو، مثلاً اس حیوان کو کہیں دور فروخت کیا جائے تو یہ بھی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(ومن وطنی بهیمة فلا حد علیہ) والدی برزی اہ تدبیح البھیمة و تحرق لذات لقطع

لتحدث به ولیس بواجب (۱)

ترجمہ۔ اور جس شخص نے کسی جانور سے وطنی کی تو اس پر حد واجب نہیں اور ایسے جانور کے بارے میں یہ جو روایت کیا جاتا ہے کہ اس کو ذبح کر کے جلادیا جائے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگ اس کے متعلق گفتگو کرنا چھوڑ دیں۔ اس لیے نہیں کہ ایسا کرنا ضروری اور واجب ہے۔





## دعوتِ ولیمہ کا وقت

### سوال نمبر (23):

ولیمہ کس وقت مستحب ہے؟ مثلاً بعد کو نکاح ہو جائے اور ہفتہ کی شام رخصتی ہو تو کیا ہفتہ کے دن ولیمہ کریں؟ رخصتی کے بعد اتوار کو ولیمہ کریں۔ وضاحت فرما کر ثواب دارین حاصل کریں۔

پیشروانہ جرمہا

### الجواب وبالله التوفیق:

نکاح مسنون کے بعد عزیز و اقارب اور قرب و جوار کے دگوں کو جو کھانا کھانا جاتا ہے، وہ ولیمہ کہلاتا ہے۔ یہ ایک سنت عمل ہے۔ خود حضور ﷺ۔ نکاح کے بعد اس کا اہتمام فرمایا۔ اس کا بہترین وقت میاں بیوی کے ملنے کے بعد ہے، تاہم فقہائے کرام کے اختلاف کو مد نظر رکھتے ہوئے اس بات کی گنجائش ملتی ہے کہ نکاح ہو جانے کے بعد بھی ولیمہ کر سکتے ہیں، البتہ نکاح سے پہلے کھانا کھانا اگرچہ ایک دعوت کی حیثیت رکھتا ہے، مگر ولیمہ کی سنت اس سے ادا نہیں ہوتی۔ بہر حال بہتر یہ ہے کہ نکاح، رخصتی اور زفاف کے بعد ولیمہ کیا جائے۔

### والدلیل علی ذلك:

وقد احتلف السلف فی وقتہا هل هو عقد، عقد، أو عقبہ أو عند الدخول أو عقبہ أو موسع من ابتداء العقد إلى انتهاء الدخول والعقول من فعل الشيء مستحبة أمها بعد الدخول، كما به پیشی إلى قصة زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا، (۱)

ترجمہ: ولیمہ کے وقت کے بارے میں ائمہ سلف کا اختلاف ہے کہ کیا ولیمہ عقد کے وقت سنت ہے یا اس کے بعد اور یہ دخول کے وقت یا اس کے بعد یا ابتداء عقد سے لے کر انتہاء دخول تک۔ تاہم حضور ﷺ کے عمل سے ولیمہ دخول کے بعد منقول ہے، گویا اس میں زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے قصہ نکاح کی طرف اشارہ ہے۔



## باب الأسماء والکنی والعقیقة

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشردیت:

ناموں کی حیثیت کسی قوم اور معاشرے میں بڑی اہمیت کی حامل ہوتی ہے۔ ناموں کے ذریعے نہ صرف یہ کہ مذہب اور فکر و عقیدے کا اظہار ہوتا ہے، بلکہ اس سے کسی قوم کی تہذیب و تمدن اور اخلاقی حالت بھی اجاگر ہوتی ہے۔ اسی لیے اسلام نے اس سلسلے میں ہمیں حکم دیا ہے کہ نام رکھنے میں اس بات کا لحاظ رکھا جائے کہ اس میں اسدی شخص نمایاں ہو اور اس سے جاہلیت یا کفر و شرک کی بوند آرہی ہو، نہ ہی یہ نام کسی غیر فطری عمل یا بد شکوئی اور بد فالی کی عکاسی کر رہا ہو۔

نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے

”انکم تدعون یوم القیامۃ بأسمائکم وأسماء آبائکم فأحسنوا أسماءکم“ (۱)

قیامت کے دن تم کو تمہارے ناموں اور آباؤ اجداد کے ناموں سے پکارا جائے گا، پس تم اچھے نام رکھا کرو۔

نام رکھنے کے لیے چند بنیادی اصول

چونکہ نام ہی کسی شخص کے دُعا اور عزت کا سب سے اہم اور بنیادی ذریعہ ہے، اس لیے شریعت مطہرہ میں نام رکھنے سے متعلق درج ذیل اصول کی رعایت ضروری ہے۔

(۱) کوئی بھی مسلمان بغیر نام کے نہ ہو۔

شریعت مطہرہ کی رو سے والدین کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ بچے کی پیدائش کے بعد اس کے لیے اچھا نام تجویز کریں۔ یہی وجہ ہے کہ فقہائے کرام نے ولادت کے فوراً بعد مرنے والے بچے کو اس وقت تک دفن کرے کی اجازت نہیں دی ہے، جب تک اس کا صحیح، سلامی نام نہ رکھا جائے۔ (۲)

(۱) ابو داؤد، سلیمان بن اشعث السجستانی، منی امی داؤد، کتاب الادب، باب فی تعیر الأسماء، ۲/ ۳۶۰، بیچ، ایم سعید

(۲) رد المحتار عنی الدر المختار، کتاب الحفظ والإیصال، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی التسمی، ۹/ ۵۹۶

(۲) نام سے مہریت اور ہمدی مترشح ہو:

نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ کے ہاں محبوب نام عبد اللہ، ورمہد الرحمن ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ س جسے تمام نام، جیسے عبدالرحیم، عبدالکریم، عبدالملک وغیرہ اچھے نام ہیں۔ ان ناموں کی فضیلت وہاں بہت زیادہ ہوگی جہاں لوگ غیر اللہ کی ہمدی پر نام رکھنے کے عادی ہوں۔ (۱)

(۳) بہترین ناموں میں سے محمد اور احمد بھی ہیں۔ اسی طرح ابراہیم، اسماعیل وغیرہ دوسرے انبیاء کے نام رکھنا بھی افضل ہے۔

علامہ شامی نے اس عسا کر کے حوالے سے یہ حدیث نقل کی ہے

”من وُبدلہ مولودہ فسماء محمداء کان هو و مولودہ فی الجنة“ (۲)

جس کے ہاں بچہ پیدا ہو اور اس نے اس کا نام محمد رکھا تو وہ شخص اور بچہ دونوں جنت میں ہوں گے۔

(۴) اللہ تعالیٰ کے وہ صفتی نام جو معنی کے اعتبار سے مخلوق کے لیے بھی استعمال ہو سکیں، ان کا رکھنا جائز ہے، جیسے کہ اعلیٰ، الرشید، الکبیر، البدر، وغیرہ۔ اس لیے کہ یہ اسما ایسے ہیں کہ ہمدی کی طرف ان کی نسبت کی جائے تو معنی کچھ دور ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کی جائے تو معنی بدر جاتا ہے۔ (۳)

(۵) جن عاتقوں کے لوگ ناموں کی عظمت اور مقام نہ جانتے ہوئے ناموں کو بگاڑنے کے عادی ہوں تو وہاں پر اللہ تعالیٰ کے ناموں کا استعمال، یعنی عبدالرحیم، عبدالقادر، عبدالعزیز وغیرہ نام نہیں رکھنا چاہیے، اس لیے کہ لوگ عبد کو ہٹا کر صرف اسم صفتی بولتے ہیں اور بعض جگہوں میں اسم صفتی کو تصغیر یعنی ”کریم، عزیز، قویہ وغیرہ بھی پڑھا جاتا ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ بالقصد دل رادہ اللہ کے ناموں کی تصغیر بنانا کفر ہے، البتہ اگر قصد ارادہ نہ ہو تو کفر کا حکم نہیں لگایا جائے گا لیکن سننے والے پر صحیح اور تنبیہ ضروری اور واجب ہے۔ (۴)

(۱) الدر المنثور، کتاب الحظرو الإباحۃ، باب الاسیر، وغیرہ، فصل فی البیع، ۹/۵۹۷، العنای النہدیۃ

کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی والعشرون فی تسمیۃ الأولاد وکنائهم والعقبۃ، ۵/۳۶۲

(۲) الدر المنثور، کتاب الحظرو الإباحۃ، باب الاسیر، وغیرہ، فصل فی البیع، ۹/۵۹۸

(۳) الدر المنثور، کتاب الحظرو الإباحۃ، باب الاسیر، وغیرہ، فصل فی البیع، ۹/۵۹۸

(۴) الدر المنثور، کتاب الحظرو الإباحۃ، باب الاسیر، وغیرہ، فصل فی البیع، ۹/۵۹۸، العنای النہدیۃ،

کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی والعشرون فی تسمیۃ الأولاد وکنائهم والعقبۃ، ۵/۳۶۲

(۶) نام رکھنے میں تین امور کی رعایت ضروری ہے۔

(الف) وہ نام نہ لے اپنے بندوں کے لیے استعمال کیا ہو۔

(ب) وہ نام رسول اللہ ﷺ نے استعمال کیا ہو۔

(ج) وہ نام اسماعی معاشرے میں معروف و مشہور ہو ورنہ کسی صاحب علم نے اس پر اپنے تحفظات ظاہر نہ کیے

ہوں۔

ان تین قسموں کے علاوہ جو بھی نام ہو، اس سے احتراز کرنا مناسب اور اولیٰ ہے، اگرچہ اس میں کوئی اور ضرورت

ہو۔ (۱)

(۷) جس شخص کا نام محمد ہو، اس کو ابو القاسم بہنا درست ہے۔ جی کریم علیہ السلام نے اپنی کنیت، مستعار کرنے سے منع فرمایا تھا لیکن یہ مماثلت ان کی زندگی تک محدود تھی، اس لیے کہ اُس وقت یہودی مخالفت اور آپ ﷺ کے ساتھ مشارکت سے مہارت مقصود تھی۔ یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد حضرت جی نے اپنے بیٹے محمد بن حنفیہ کی کنیت ابو القاسم رکھی تھی۔ (۲)

(۸) جن ناموں سے بدنامی جاتی ہو، اس کے ساتھ نام رکھنا درست نہیں۔ آپ ﷺ نے اسے نام کو تبدیل فرمایا کرتے تھے، لہذا ایک شخص جس کا نام اصرم تھا، آپ ﷺ نے اس کا نام تبدیل کر کے زرعہ، جنی خوشحال رکھا۔ ایک دوسرے شخص کا نام حرس (غم) تھا، آپ ﷺ نے اس کا نام بدل رکھا۔

(۹) جن ناموں کا معنی و مقصد عبط ہو، ان کو بدلنا ضروری ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کے ہاں برے نام حرب (بمعنی جنگ و جداء، فساد، قتل و قتل، زوال) و مرۃ (بمعنی کڑواہٹ، سختی، بد بختی، ترش روئی) ہیں۔ اسی طرح آپ ﷺ نے ایسے ناموں کو تبدیل فرماتے تھے۔ آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ کی بیٹی عاصیہ (بمعنی نافرمان، گمراہ) کا نام تبدیل کر کے حمیلہ رکھا۔ (۳)

(۱) رد المحتار علی الدر المنہار، کتاب المحصر، لا یجوز، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی الیوم، ۵۹۹/۹، الفتاویٰ

الہندیۃ، کتاب انکراہیہ، الباب الثانی والعشرون فی تسمیۃ الاولاد وکنامہم والعیقۃ، ۳۶۶/۵

(۲) رد المحتار علی الدر المنہار، کتاب المحصر، لا یجوز، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی الیوم، ۵۹۸/۹، الفتاویٰ الہندیۃ

کتاب انکراہیہ، الباب الثانی والعشرون فی تسمیۃ الاولاد وکنامہم والعیقۃ، ۳۶۶/۵

(۳) رد المحتار علی الدر المنہار، کتاب المحصر، لا یجوز، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی الیوم، ۵۹۹/۹، ابوداؤد، کتاب



(۱۰) آپ ﷺ نے ایسا نام رکھنے سے بھی منع فرمایا ہے جو ذاتی طور پر درست ہو، لیکن مسکن (جس کا نام ہو) کی غیر موجودگی کی خبر دیتے وقت اس سے بدنام مترشح ہو، جیسے کسی شخص کا نام برکت، نافع، یسار، نصح وغیرہ۔ اگر کوئی پوچھے کہ گھر میں برکت یا یسار وغیرہ ہے؟ اور وہ نہ ہو تو مجبوراً کہنا پڑے گا کہ گھر میں برکت، یسار اور نصح نہیں، اس نے آپ ﷺ نے ایسے نام رکھنے سے بھی منع فرمایا ہے۔

(۱۱) ایسا نام رکھنا جس میں تکبر و تعلیٰ ہو، جائز نہیں، جیسے شہشاہ۔

حدیث نبوی ہے:

”أخضع اسم عبد الله يوم القيامة رجل يسمى بملك الأملاك“ (۱)

اسی طرح ایسا نام رکھنا جس سے کسی شخص کی گناہوں سے برأت اور تزکیہ معلوم ہو، یہ بھی مناسب نہیں۔ (۲)

(۱۲) ایسا نام رکھنا بھی جائز نہیں، جس سے شرک کا اظہار یا اس کا شبہ پیدا ہوتا ہو یا وہ غیر مسلموں اور جاہلیت کے ناموں سے مشابہ ہو، جیسے عید امدار، عبد اللہ یا کسی اور مخلوق کی طرف، اپنی بندگی اور غلامی کی نسبت کرنا درست نہیں، اس لیے کہ ان ناموں میں شرک کی بو بھی ہے اور یہ اہل جاہلیت سے مشابہت بھی ہے۔

(۱۳) کوئی بھی یہ لقب رکھنا جس سے مبالغہ آرائی اور جھوٹ کی ہوا تھوڑی ہو، مکروہ ہے، جیسے کسی نیک شخص کو محی الدین یعنی دین کو زکوٰۃ کرنے والا، شمس الدین، قمر الدین وغیرہ۔ علامہ شائ نے بعض اکابر کے حوالے سے اس پر خوب بحث فرمائی ہے۔

(۱۴) نیک فانی کے طور پر اپنے بچوں کو ابو مکروہ وغیرہ کنیت سے یاد کرنا جائز ہے۔ (۳)

(۱۵) اپنے والد، شوہر یا کسی اور بزرگ کو نام سے پکارنا مکروہ ہے، تاہم اس میں عرف و رواج اور ذاتی تعلقات کا بھی عمل دخل ہو سکتا ہے۔ (۴)

(۱) أبو داؤد، کتاب الأدب، باب فی تغییر الأسماء: ۳۲۶، ۳۲۷/۲

(۲) رد المحتار عنی الدر المختار، کتاب المحظور والإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۵۹۹/۹

(۳) رد المحتار عنی الدر المختار، کتاب المحظور والإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۵۹۹/۹، الفتاویٰ الہندیہ

کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی والعشرون فی تسمیة الأولاد وکنائہم والعقبة: ۳۶۲/۵

(۴) رد المحتار عنی الدر المختار، کتاب المحظور والإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۵۹۹/۹، الفتاویٰ الہندیہ

کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی والعشرون فی تسمیة الأولاد وکنائہم والعقبة: ۳۶۲/۵

بچوں کی طرح بچوں کے نام رکھنے میں بھی دین دوستی اور ایمانی جذبہ کا متاثرہ کرنا چاہیے۔ نام کے رکھنے سے اعتبار کرنا چاہیے جو کسی رقاصہ کی شخصیت یا بے دینی سے شہرت رکھنے والے لوگوں کا نام ہو۔ نام کا بڑا اثر ہوتا ہے، کہیں ویسا نہ ہو کہ فسق و فجور کے علم بردار لوگوں کے نام رکھنے کی وجہ سے ان کے نقش قدم پر چلے گئے۔ اس کی جگہ ملا، صلا اور نیکی سے شہرت رکھنے والوں کے نام رکھے جائیں۔ اس میں بھی کوئی حرج نہیں کہ کوئی شخص اہم علم کے علاوہ اپنے لیے کوئی کنیت یا لقب منتخب کرے اور لوگوں میں اس نام سے شہرت پائے۔ کئی محدثین ایسے ہیں جن کے تذکرہ میں شاگرد کو مشہور نام ذکر کرنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ ہر نام رکھنے میں مقبولیت کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ مہمل اور بے معنی نام رکھنا اسلامی معاشرہ کا شیوہ نہیں۔

### تہنیک کا حکم:

تہنیک یعنی کسی نومولود بچے کے منہ میں کسی بزرگ شخص کی طرف سے کھجور یا کوئی اور میٹھی چیز چبا کر ڈالنا سنت ہے۔ آپ ﷺ نے انصار کے ایک نومولود بچے کے منہ میں کھجور کا ٹکڑا چبا کر ڈالا تو وہ بچہ اس کو زبان سے ٹول کر کھانے لگا۔ (۱)

### حقیقہ کا حکم:

بچے کی ولادت کے بعد ساتویں دن بچے کے بال منڈوانا، بکری وغیرہ ذبح کر کے لوگوں کو کھانا مبارک ہے۔ حقیقہ کے ہاں حقیقہ واجب یا سنت نہیں البتہ مبارک ہے، جو شکر کی نیت سے ہو تو مستحب اور باعث ثواب بھی ہوگا۔ شوافع اور حنابلہ کے ہاں سنت مؤکدہ ہے جب کہ مولک اسے مندوب یعنی مستحب قرار دیتے ہیں۔ (۲)

حقیقہ کا طریقہ یہ ہے کہ جس شخص کے ہاں بچہ یا بچی پیدا ہو تو ساتویں دن اس کا نام رکھے اور اس کا سر منڈوائے اور بچے کی طرف سے دو روپے یا دو بکرے جب کہ بچے کی طرف سے ایک دنبہ یا بکرا ذبح کرے۔ اور اس بچے کے سر کے بالوں کے وزن کے بقدر چاندی صدقہ کرے جو بالور ذبح کیا جائے وہ ایسا ہونا چاہیے کہ اس پر قربانی جائز ہو۔ اس کا گوشت کچا بھی تقسیم کر سکتے ہیں اور پکا کر بھی۔ (۳)



(۱) أبو داؤد، کتاب الأدب، باب فی تغیر الاسماء، ۲/۳۶۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، باب الفانی والمشرؤن، ۵/۳۶۲، الموسوعة الفقهية، الحقیقہ

(۳) رجال المحتار علی النکاح، کتاب الاضحية، ۹/۴۸۵

## باب الأسماء والكنی والعقیقة

(نام رکھنے اور عقیقہ کرنے کے متعلق مسائل)

بچے کا نام رکھنے کی ذمہ داری

سوال نمبر (24)

بچے کی پیدائش کے بعد نام رکھنے کا مرحلہ درپیش ہوا کرتا ہے۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ یہ کس کی ذمہ داری ہے؟  
آپ والدین نام خود تجویز کریں یا کسی دوسرے تجویز کر سکتے ہیں؟

بیشواخو صرحا

الجواب وبالله التوفیق:

بچے کی وراثت کے بعد والدین پر جو ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں۔ ان میں سے ایک ذمہ داری بچے کے لیے  
اچھا نام تجویز کرنا بھی ہے۔ جسے نام کے اچھے اثرات ہوتے ہیں۔ حدیث شریف میں بھی اس کی تاکید کی ہے۔ اس  
لیے بہتر یہ ہے کہ والدین ہی بچے کے لیے اچھا نام تجویز کریں۔ کہ والدین ان پڑھ ہوں یا چھ نام منتخب نہیں کر سکتے تو  
ایسی صورت میں کسی عالم دین یا برگ مخلص سے نام تجویز کرانے میں کوئی حرج نہیں۔

والدیل علی ذلک:

عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: "مکم تدعون يوم القيامة بأسماءکم وأسماء آبائکم  
فأحسوا اسمالکم." (۱)

ترجمہ: حضرت ابودرداءؓ نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن تم کو تمہارے ناموں اور تمہارے  
باپ کے ناموں سے پکارا جائے گا پس تم اچھے نام رکھا کرو۔



## عبدالرحمن نام رکھنا

## سوال نمبر (25):

عبدالرحمن یا عبدالوحید اور عبداللہ نام رکھنا کیسا ہے؟ اگر معاشرہ میں لفظ عبد حذف کر کے صرف رحمن سے پکارا جاتا تو پھر شریعت کا کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجواب وبالله التوفيق:

برود نام جسے حضور ﷺ صحابہ کرام یا قرون ماضیہ میں علماء و صلحائے اُمت نے استعمال کیا ہو ایسا نام رکھنا جائز اور مستحب ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ ناموں میں سے عبداللہ اور عبدالرحمن ہیں۔ عرب ناموں کو اپنی اصل حالت پر برقرار رکھ کر پورا نام لے کر پکارتے ہیں، اس لیے ان کے لیے سوال میں مذکورہ نام رکھنا پسندیدہ ہے۔ لیکن حجم کی عادت یہ ہے کہ ناموں کو بگاڑ کر کی بیشی کے ساتھ نام لیتے ہیں مثلاً عبدالرحمن کو رحمن، عبدالقدوس کو قدوس وغیرہ سے پکارتے ہیں، چونکہ اس سے اللہ تعالیٰ کے ناموں کی بے ادبی اور ان صفات میں اللہ کے ساتھ شرک کا اندیشہ ہے اس لیے جہاں کہیں نام بگڑنے کا خطرہ ہو تو وہاں ایسا نام نہ رکھنا بہتر ہے۔

والذليل على ذلك:

أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ لَكِنِ التَّسْمِيَةُ بِعَبْرَ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ فِي هَذَا الرَّمَدِ أُولَى؛ لِأَنَّ الْعَوَامَ يَصْعَرُونَ هَذِهِ الْأَسْمَاءَ لِلنَّسَاءِ (۱)

ترجمہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ناموں میں سب سے پسندیدہ نام عبداللہ اور عبدالرحمن ہیں۔ لیکن اس زمانے میں ابن ناموں کے علاوہ نام رکھنا بہتر ہے کیونکہ عوام بڑانے میں ابن ناموں کی تصریح کرتے ہیں (یعنی نام لیتے وقت اختیار کے ساتھ نام لیتے ہیں)



## جلال اللہ اور نیاز محمد نام رکھنا

## سوال نمبر (26):

ہمارے خاندان میں دو بچے ہیں۔ ایک کا نام ہم نے جلال اللہ اور دوسرے کا نام نیاز محمد رکھا ہے۔ اب کسی نے

یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ دونوں نام مناسب نہیں۔ ان ناموں میں شرعاً کوئی قباحت ہے؟ نیز جلال اور نیاز کا کیا معنی ہے؟

بیسوا تو جبرہا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی بچے کا ایسا نام رکھنا جس کا ذکر کتاب اللہ اور احادیث مبارکہ میں ہو یا اسلامی معاشرہ میں اس کا استعمال ہوتا ہو، زیادہ بہتر ہے۔

صورتِ مسئلہ میں جلال کا معنی ”عظمت“ ہے اور نیاز کا معنی ”تحریک“، لہذا اگر جلال کی اضافت اللہ اور نیز کی اضافت محمد کی طرف کی جائے تو اس میں کوئی قباحت نہیں جیسا کہ کبیر، بدیع اور علی نام رکھنا جائز ہے۔

والذیل علی دلالت:

والتسمية باسم يوحدهي كتاب الله تعالى والكبير والبدیع حائره؛ لأن من الأسماء المشتركة، ويراد في حق العباد غير ما يرد في حق الله تعالى ( ) ترجمہ۔ ایسا نام رکھنا جو اللہ تعالیٰ کی کتاب میں پایا جاتا ہو، جائز ہے۔ مثلاً علی کبیر، رشید، بدیع وغیرہ سب ایسے نام ہیں جو مشترک ناموں میں سے ہیں اور بندوں کے حق میں ان سے جو معنی مراد لیا جاتا ہے، وہ اس معنی سے مختلف ہے جو اللہ تعالیٰ کے حق میں مراد لیا جاتا ہے۔



### وقاص نام رکھنا

سوال نمبر (27):

کسی کا نام ”وقاص“ رکھنا صحیح ہے یا غلط؟

بیسوا تو جبرہا

الجواب وبالله التوفیق:

نام رکھنے میں سماجی شخص کو نمایاں رکھنا چاہیے، اس لیے جو نام اسلامی معاشرہ میں رائج ہو اور اس کا معنی غلط نہ ہو، اس کے رکھنے میں کوئی حرج نہیں، چونکہ وقاص نام رکھنا پہلے سے اسلامی معاشرہ میں استعمال ہوا ہے، اس لیے اس نام کے رکھنے میں کوئی قباحت نہیں ہے، اگرچہ اس کا معنی ”زیادہ چھوٹی گردن والا ہونا“ ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وفي فتاویٰ تسمیة یاسمہم بذکرہ اللہ تعالیٰ فی عبادہ، ولا ذکرہ ومون لہ بخیر و  
استعملہ تسمون تکلموا فیہ، والآخری ان لا یعمل (۱)

ترجمہ

اور حق وی میں ہے کہ ایسے نام رکھنے میں مشائخ نے کلام کیا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے ذکر نہیں  
کیے ہیں اور نہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو ذکر کیا ہو اور نہ مسلمانوں نے اس کو استعمال کیا ہو۔ بہتر یہ ہے کہ ایسا نام نہ رکھ  
جائے۔



## مرزا نام رکھنے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (28):

مرزا نام رکھنا شرعاً کیسا ہے؟ کیا اس کو تبدیل کرنا چاہیے؟

جنسواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اردو لغت کے اعتبار سے ”مرزا“ نام کے معنی میں شرعاً کوئی قباحت نہیں، کیوں کہ اس کا معنی امیر زائد اور شرفاء  
ہے، لیکن احادیث میں اچھے نام رکھنے کی ترغیب آئی ہے، جو کسی غیر یا صحابی یا سلف صالحین میں سے کسی کا نام ہو۔  
صورت مسئلہ میں اگر سائل مرزا نام کو تبدیل کرنا چاہتا ہو تو مرزا کی بہ نسبت عبدالرحمن یا عبداللہ نام زیادہ  
معنی خیر اور اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہیں، لہذا ”مرزا“ نام کی بجائے عبدالرحمن یا عبداللہ نام رکھنا بہت اچھا ہے۔ تاہم  
چونکہ مرزا نام بھی مسلمانوں میں رکھا جاتا ہے اس لیے تبدیل کرنا ضروری نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

أحب الأسماء إلى الله تعالى عبد الله وعبد الرحمن . . . والتسمية باسم يوحى كتاب



اللہ تعالیٰ کا بعلی والکبیر والرشد والبدیع جائزہ۔۔۔ ومی الفتاوی التسمیۃ باسم لم یذکرہ اللہ تعالیٰ فی عبادہ، ولا ذکرہ رسول اللہ ﷺ ولا استعملہ المسلمون تکلسمو فیہ، والأولی أن لا یعمل۔ (۱)  
ترجمہ:

اللہ تعالیٰ کے ہاں ناموں میں سب سے زیادہ پسندیدہ نام عبد اللہ ورمہا الرحمن ہیں۔۔۔ ایسا نام رکھنا جو اللہ تعالیٰ کی کتاب میں پایا جاتا ہو، جائز ہے مثلاً علی، کبیر، رشید، بدیع وغیرہ۔۔۔ اور تاوی میں ہے کہ ایسے نام رکھنے میں مشرّع نے کلام کیا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے ذکر نہیں کیا ہے اور نہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو ذکر کیا ہو اور نہ مسلمانوں نے اس کو استعمال کیا ہو۔ بہتر یہ ہے کہ یہ نام نہ رکھا جائے۔



### شہنشاہ نام رکھنا

سوال نمبر (29):

اگر کوئی آدمی اپنے بیٹے کا نام شہنشاہ رکھے یا کسی بڑے آدمی کو شہنشاہ کے نام سے پکارا جائے تو یہ نام رکھنے یا لینے میں شرعاً کوئی گناہ تو نہیں؟

ہمنا انزہروا

الجواب وباللہ التوفیق:

واضح رہے کہ شہنشاہ کا معنی "بادشاہوں کا بادشاہ" ہے اور یہ صرف اللہ تعالیٰ ہی ہیں۔ اس وصف میں کسی مخلوق کے شریک ہونے کا وہم و گمان بھی نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ تمام دنیا کی شہنشاہیت اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کے لیے ممکن نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے "ملک الاملاک" کو بدترین نام قرار دیا جس کا ترجمہ شہنشاہ ہے۔  
لہذا اپنے بیٹے کا نام شہنشاہ رکھنا یا کسی اور کو اس نام سے پکارنا جائز نہیں۔ اگر پہلے سے یہ نام رکھا ہو تو اس کو تبدیل کر کے بہتر نام تجویز کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

"عن اسی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ: اجمع لأسماء عبد اللہ رجل تسمی ملک الاملاک.

قال سفیان: بقول غیرہ: تفسیرہ شاهان شاه. (۱)  
ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک بدترین نام اس شخص کا ہے جو "ملک الاماک" سے موسوم ہو۔ سفیان بن عیینہؒ کہتے ہیں کہ ابو زناد کے علاوہ راویوں نے ملک الاماک کی تفسیر لفظ شہنشاہ سے کی ہے۔



### عبدالنبی نام رکھنا

سوال نمبر (30):

عبدالنبی نام رکھنا کیسا ہے؟ اس کا شرعی حکم کیا ہے؟ جب کہ ہمارے علاقے کے بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ نام صحیح نہیں ہے۔

بیشوا توجروا

المواب وباللہ التوفیق:

شریعت کی رو سے معنی خیز اسلامی نام کا مسنی پر اچھا اثر ہوتا ہے۔ خواہ وہ اللہ تعالیٰ کے صفاتی ناموں میں سے ہو یا آپ ﷺ کا نام ہو۔ اس کے علاوہ دیگر نام رکھنا جن سے شرک کا توہم نہ ہو جائز ہے۔

عبدالنبی میں چونکہ عبد کی اضافت غیر اللہ کی طرف کی گئی ہے جس سے شرک ہونے کا وہم پیدا ہوتا ہے، اس لیے یہ نام رکھنا جائز نہیں۔ شاید بزرگی معنی 'تا بعد اری اور غلامی' کو نہ نظر رکھ کر بعض لوگ رسول اللہ ﷺ سے عشق و محبت کے اظہار کے طور پر یہ نام رکھتے ہیں، لیکن چونکہ عشق و محبت کا اظہار اس طریقہ پر مناسب نہیں کہ اس سے شرک کی بات آئے۔ اس لیے عبدالنبی نام تبدیل کر دینا چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

ولا یسحبہ حکیم ولا ابالحکم، ولا اباعیسی، ولا عبد فلاں۔  
نقول و یؤخذ من قولہ

ولا عید فلان منع التسمیۃ بعبد النبی. (۱)

ترجمہ: کسی کا حکیم، ابوالکیم، ابویحییٰ اور عبدالقدان (قلاں کا بندہ) نام نہ رکھا جائے۔... ابن عابدین فرماتے ہیں کہ عبدالقدان سے یہ بات واضح ہوگئی کہ عبدالنبی نام رکھنا منع ہے۔



### تاریخ نام رکھنا

#### سوال نمبر (31):

میرا نام تاریخ ہے۔ کیا یہ نام درست ہے اور اس کا معنی کیا ہے اور میرے لیے اس کو تبدیل کرنا کیسا ہے؟

یسوا نؤجرعہ

الجواب: واللہ التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے ایسا اچھا اور پامعنی نام رکھنا نہایت اہم اور ضروری ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے پسند کیا ہو یا رسول اللہ ﷺ نے ذکر فرمایا ہو یا وہ مسلمانوں میں رائج ہو۔ اس کے علاوہ جو نام ایسا ہو کہ حضور ﷺ یا حضرات صحابہ کرام یا علماء و صلحائے امت نے اسے استعمال نہ کیا ہو اور نہ ہی وہ کوئی ایسے معنی والے ہو تو اس کو تبدیل کر کے اچھا نام تجویز کرنا ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں چونکہ تاریخ نام لوٹ مار، غارتگری اور بربادی کے معنی پر مشتمل ہے، اس لیے اس کو تبدیل کر کے اچھا نام رکھنا ضروری ہے۔

والذیل علی ذلک:

کان رسول اللہ ﷺ یسمی الاسم القبیح إلی الحسن، جاء رجل یسمی أصرم، فسماه

زرعة (۲)

ترجمہ:

حضور ﷺ نے نام کو تبدیل کر کے اچھا نام رکھتے تھے۔ ایک آدمی آپ ﷺ کے پاس آیا، اس کا نام اصرم تھا

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب العطر والایحیاء، باب الاستبراء و عمرہ: ۵۹۹/۹

(۲) ایضاً

حضور ﷺ نے اس کا نام تبدیل کر کے زرعہ رکھ دیا۔



## ’رحمان زمین‘ نام رکھنا

سوال نمبر (32):

میں ایک دینی مدرسہ کا طالب علم ہوں۔ باپ نے میرا نام رحمت زمین رکھا تھا۔ اب جب میں نے مدرسہ میں داخلہ لیا تو ایک مولانا صاحب نے اس نام کو غلط قرار دے کر تبدیل کرنے کو کہا ہے۔ میرے لیے شریعت کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

المبایعت کی تصریح کے مطابق لفظ ’رحمن‘ کا اطلاق اسی ذات پر ہوتا ہے جو رحمت اور مہربانی کے کمال درجہ سے متصف ہو۔ صاحب منجد لفظ ’رحمن‘ کی تشریح یوں کرتے ہیں ”مہربانی کرنے والا“۔ نیز یہ اسماء الحسنیٰ میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ مخصوص ہے اس لیے اسم ذات ’اللہ‘ کی طرح لفظ ’رحمان‘ بھی بغیر اضافت کے کسی غیر اللہ کا نام رکھنا جائز نہیں۔

سورت مسنونہ میں ’رحمان زمین‘ نام میں لفظ ’رحمان‘ اگرچہ زمین کی طرف مضاف ہوا ہے جس کی وجہ سے اس کے مفہوم میں کچھ نہ کچھ تبدیلی آگئی ہے کہ اس کا مفہوم زمین کے ساتھ مقید ہو کر اس کی وسعت باقی نہیں رہی، لیکن اس کے باوجود اس کا ذاتی معنی بحال ہے۔ نیز اس نام کا معنی چونکہ حقیقت حال سے ہم آہنگ نہیں ہے اور اس میں تعنی بھی ہے، اس لیے بہتر یہ ہے کہ نام تبدیل کر کے کوئی ایسا نام تجویز کیا جائے جس سے عبادت کا پہنچنا یا ہو مثلاً مہد الرحمن، عبد اللہ وغیرہ۔

واللہ اعلم بالصواب:

ومعناه عند أهل اللغة دو الرحمة التي لا عاية بعدها في الرحمة: لأن فعلا من أسماء المبالغة. قال الأزهري ولا يجوز أن يقال: رحمتي إلا لله عز وجل، وفعلان من أسماء ما يبلغ في وصفه، فالرحمن الذي وسعت رحمته كل شيء، فلا يجوز أن يقال: رحمتي لعير الله. (۱)

(۱) محمد بن منظور، لسان العرب، باب الراء، ۱۷۳/۵، ۱۷۴، دار احیاء التراث العربی بیروت

ترجمہ:

اہل لغت کے ہاں رخصن کا معنی ہے "اُس رحمت اور مہربانی والا جس کی رحمت کی کوئی انتہاء نہ ہو۔" کیونکہ  
 نعلان صباغہ کے دوران میں سے ہے۔۔۔۔۔ نام ازہریؒ کے نزدیک سوائے اللہ کے کسی اور کو رخصن کہنا جائز نہیں ہے اور  
 نعلان ان اوزں میں سے ہے، جن میں وصف میں صباغہ مقصود ہوتا ہے۔ پس رحمان وہ ذات ہے، جس کی مہربانی ہر شی  
 پر محیط ہو، اس وجہ سے غیر اللہ کو رخصن کے نام سے پکارنا جائز نہیں۔



مدرسہ کا نام جامعہ الہیہ رکھنا

سوال نمبر (33).

ہم نے مدرسہ کا نام جامعہ الہیہ رکھا ہے اور یہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے، لیکن کسی نے ہمیں اس  
 نام کے رکھنے سے منع کیا، حالانکہ ہم نے بعض مدارس کا نام نصرت الہیہ یا نعمت النبیہ وغیرہ سنا ہے؟

بیشوا انو جھروا

الجواب: وباللہ التوفیق:

واضح رہے مگر جامعہ الہیہ نام رکھنے میں بہت التذوق کی طرف ہو، اور مقصد یہ ہو کہ "یہ ایک ایسا جامعہ ہے  
 جس میں اللہ تعالیٰ کے احکامات کا درس دیا جاتا ہے، تو ٹھیک ہے، لیکن چونکہ لفظ اللہ کا مفہوم وسیع ہے۔ آئندہ باطلہ پر بھی  
 اس کا طلاق ہوتا ہے، لہذا اگر اس کے قیادہ ایسا نام رکھا جائے، جس میں کسی طرح کا شبہ نہ ہو تو دل اور بہتر ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

عس أمی الحوراء السعدی قال: قلت للحسن بن علی ما حظت من رسول اللہ؟ قال: حظت  
 من رسول اللہ ﷺ: دع ماہرینک إلی مالایمیک، فإن الصدق طمأنینا، وإن الکذب ریبہ. (۱)  
 ترجمہ:

یو الحوراء سعدی کہتے ہیں کہ میں نے علیؑ کے بیٹے حسنؑ سے کہا کہ تم نے رسول اللہ ﷺ سے کون سی بات یاد کی

ہے؟ تو آپؐ نے جواب دیا کہ ”میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات یاد کی ہے کہ جو چیز تمہیں شک میں ڈالے، اس کو چھوڑو، اس چیز کو اختیار کرو جو تجھے شک میں نہ ڈالے، کیوں کہ سچا ذریعہ اطمینان ہے اور جھوٹ شک میں مبتلا ہونے کا ذریعہ ہے۔“



### حادث نام رکھنا

سوال نمبر (34):

میں نے اپنے بیٹے کا نام حادث رکھا ہے۔ ایک آدمی مجھ سے یہ کہہ رہا ہے کہ شرعاً یہ نام رکھنا درست نہیں؟ وضاحت فرما کر ثواب و دین حاصل کریں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

اسلام نے بچے کے لیے، تجھے نام کے انتخاب کو اس کے حقوق میں شمار کیا ہے۔ والدین کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے بچے کے لیے ایسے نام کا انتخاب کریں جو بامعنی ہو اور کسی نبی، صحابی یا امت کے نیک صالح بندے کا نام ہو۔ اس کے علاوہ جو نام بے معنی اور شرکیہ ہو، اس سے احتراز ضروری ہے۔ جہاں تک حادث نام کا تعلق ہے تو شرعی اعتبار سے یہ نام رکھنا جائز ہے، بلکہ نبی کریم ﷺ نے اس نام کی تعریف فرمائی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عس امی رهب الحشمی وکانت به صحبة قال: قال رسول الله ﷺ: تسموا باسماء الانبياء، واحب الاسماء الى الله عبدالله و عبدالرحمن، واصدقها حادث و همام، واقبحها حرب و مرة (۱)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ صحابی ہیں، وہ کہتے ہیں کہ ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انبیاء کرام کے ناموں پر اپنے نام رکھو۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں اور زیادہ سچے نام حادث اور همام ہیں اور سب سے بُرے نام حرب اور مرة ہیں۔“



## صحیح معنی والا نام تبدیل کرنا

سوال نمبر (35):

میرے والد صاحب نے میرا نام شائستہ گل رکھا ہے۔ اب میں اپنے اس نام کو تبدیل کر کے دوسرا نام رکھنا چاہتا ہوں۔ کیا شریعت مطہرہ مجھے اس کی اجازت دیتی ہے؟

بیٹو! بوجہ

الجواب وباللہ التوفیق:

نام رکھنے میں معنی کی رعایت رکھنا ضروری ہے کیونکہ اچھے اور بامعنی نام کا اثر اچھا ہوتا ہے اور برے نام کا بد اثر ہے۔ اگر کسی شخص نے اپنے بچے کا نام ایسا رکھا ہو، جو معنی کے لحاظ سے اچھا نہ ہو تو اس کا تبدیل کرنا ضروری ہے، اور اگر کسی شخص کا نام معنی کے لحاظ سے درست ہے لیکن وہ اس سے بہتر نام رکھنے کا خواہش مند ہے تو یہ بھی جائز ہے، کیونکہ نام کی تبدیلی حضور ﷺ کے عمل سے ثابت ہے۔ حضرت سید کا نام بڑہ تھا، آپ ﷺ نے تبدیل کر کے سید رکھ دیا۔

بیشوہن میں شائستہ گل (خوبصورت پھول) معنی کے لحاظ سے کوئی بُرا نام نہیں اس لیے اس کو تبدیل کرنا ضروری نہیں، البتہ اگر آپ اس سے بہتر نام اپنے لیے رکھنا چاہتے ہیں مثلاً کسی نیا یا سحابی کا نام، تو شرعاً اس میں بھی کوئی قباحت نہیں۔

والعاقب علی زلالہ:

عن نبی مرید: رجب کماں یسمیٰ مرہ قلیل تزکی یمہ مسماہ رسول اللہ ﷺ رجب (۱)

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ”رجب جنت الیٰ سمر کا نام ہے تھا۔ کسی نے آپؐ سے کہا کہ آپؐ خود اپنی پاک بیٹن کرتی ہیں اور حضور ﷺ نے ان کا نام تبدیل کر کے رجب رکھا۔“



## ”محمد“ نامی شخص کو پکارتے وقت درود پڑھنا

سوال نمبر (36):

کیا ”محمد“ نام والے کو جلاتے وقت اس کے نام کے ساتھ درود شریف پڑھنا لڑی ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

حضور اقدس ﷺ کے اسم کرامی ”محمد“ کا جب کسی مجلس میں تذکرہ ہوا مراد بھی آپ ﷺ ہی ہوں تو ایک مرتبہ درود پڑھنا واجب ہے، جب کہ بعد میں مستحب ہے۔ لیکن اگر ”محمد“ کسی دوسرے شخص کا نام ہو یا اس کے نام کا جز ہو اور اکر کرتے وقت وہ دوسرا شخص مرد ہو تو اس صورت میں درود شریف پڑھنا یا لکھنا ٹھیک نہیں، کیونکہ حضور اقدس ﷺ اور انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ کسی دوسرے شخص پر مستقل درود شریف پڑھنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

ولیس بحور بعمامطلقا ولا تحور استقلالا، وسبب ایسی حبیمة وجمع، وفي تمویر الابصار ولا یصلی علی غیر الانبیاء والعلائکہ، لا یطریح البع لکن ذکر البری من الحسبة من صلی علی عمرہم اثم، وکرہ وهو الصحیح . وفي رواية عنه (أي عن ابن عباس) ما عدم لصلوة یغی علی أحد من أحد إلا عی ایسی ﷺ، وکن یدعی بالمسلمین والمسلمات بالاستعمار. (۱)

ترجمہ اور کہا گیا ہے کہ (حضور ﷺ کے علاوہ دیگر حضرات پر) درود شریف جمعا پڑھنا مطلقا جائز ہے جب کہ مستقلا پڑھنا جائز نہیں اور یہ قول امام ابو حنیفہؒ اور ایک جماعت کی طرف منسوب ہے ورنہ یوں ابصار میں ہے کہ انبیاء کرام اور ملائکہ علیہم السلام کے علاوہ کسی پر مستقلا درود پڑھنا جائز نہیں، جمعا جائز ہے اختلاف میں سے ہیری نے ذکر کیا ہے کہ جس نے انبیاء کرام اور ملائکہ علیہم السلام کے علاوہ کسی دوسرے پر درود پڑھا تو وہ گنہگار ہوا اور اس کا یہ کام مکروہ ہے اور یہ صحیح قول ہے۔۔۔ اور ایک روایت میں حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ میں کسی کا نبی علیہ السلام کے علاوہ کسی پر درود بھیجنا مناسب نہیں سمجھتا، اہل مردوں اور عورتوں کے لیے استغفار کی دعا کرنی چاہیے۔

(۱) علامہ نموسی، محمود روح المعانی بیان حکم الصلوٰۃ علی غیر الانبیاء ۸۵/۲۲ دار احیاء التراث العربی بیروت

## نسبتی نام رکھنا

## سوال نمبر (37):

کچھ لوگ اپنے لیے نسبتی نام منتخب کرتے ہیں۔ اس کا کیا حکم ہے؟ اور اگر جائز ہے تو پھر اس میں نسب و نسبت کا اعتبار ضروری ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

عام طور پر لوگ اپنے نام کے ساتھ نسبتی نام لگاتے ہیں جس سے نسل و نسب یا علاقہ کے ساتھ اس کا تعلق ظاہر کرنا مقصود ہوتا ہے۔ اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں۔ البتہ اگر کوئی شخص اپنے نسب یا قبیلہ میں عار و عیب تصور کر کے دوسرے اعلیٰ نسب یا قبیلہ کی طرف نسبت کرے تو یہ حرکت شرعاً ناجائز ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص اپنے باپ کے علاوہ کسی اور کی طرف جھوٹی نسبت کرے، اور ایسے شخص کو ملاحون قرار دیا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انتسب إلى غير أبيه أو تولى غير

مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، (۱)

ترجمہ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص اپنے باپ کے علاوہ کسی اور کی طرف نسبت کرے یا اپنے آزاد کردہ شخص یا قبیلہ کے علاوہ کسی اور کی طرف نسبت کرے تو اُس پر اللہ تعالیٰ، ملائکہ اور سب لوگوں کی لعنت ہوتی ہے۔

اگر انتسب لغير أبيه رعية عنه مع علمه به، وهذا، فيمفعله أهل الحفاء والجهل والكبر؛ لحسنه منصب الأب ودناءته بغیری الانتساب إليه عاراً ونقصاً في حقه، ولا شك في أن هلامحرم معنوم التحريم، (۲)

ترجمہ یعنی اپنے باپ سے اعراض کر کے غیر کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرے، باوجود یہ کہ وہ جاہل و نادان ہو اور عام طور پر یہ اعرابی، جاہل اور متکبر لوگ کیا کرتے ہیں، اپنے باپ کے منصب کی کمزوری اور کمینگی کی وجہ سے کہ اس کی طرف نسبت کرنا اپنے حق میں نقص اور عیب سمجھتے ہیں اور اس میں شک کوئی نہیں کہ یہ حرام ہے اور اس کی یہ حرمت معلوم بھی ہے۔

(۱) سنن ابن ماجہ المجلود، باب من ادعی إلى غیر أبيه؛ /

(۲) اراہیم القرطبی، المعجم (شرح صحیح مسلم) کتاب الإیمان، باب اثم من کلمو مسلماً ۲۵۴/، دار ابن کثیر دمشق

## فصل فی الحقیقۃ (حقیقہ سے متعلق مسائل کا بیان)

### حقیقہ کا شرعی حکم

سوال نمبر (38):

حقیقہ کا شرعی حکم کیا ہے؟ عموماً عوام اسے لازم سمجھتے ہیں کیا یہ وقتاً بوقت لازم ہے؟

بہنو! توجہ کرو!

الاصواب وباللہ الترفیہ:

کسی کے ہاں بیٹا بیٹی پیدا ہوتا اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ اس نعمت کی خوشی میں ولادت کے ساتویں دن حقیقہ کے طور پر لڑکے کی طرف سے دو بکریاں یا دو مینڈھے اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری یا ایک مینڈھا ذبح کرنا مستحب ہے۔ حناف کے ہاں یہ لازم و واجب ہیں۔ ہر شخص کی مرضی ہے پاپ ہے تو کرے، نہ چاہے تو نہ کرے۔

والدلیل علی ذلك:

قال فی السراج الوہاج فی کتاب الاصلیۃ ما یصلہ مسألة الحقیقة تطوع ان شاء فعلہا وان

شاء لم یفعل (۱)

ترجمہ

السراج الوہاج کے کتاب الاصلیۃ کی عبارت میں ہے کہ: ”مسئلہ حقیقہ مستحب ہے، مگر کوئی چاہے تو کرے، یا چاہے تو نہ کرے۔“



## حقیقہ میں بچی کے بال منڈوانا

سوال نمبر (39):

حقیقہ کے دوران لڑکی کے بال منڈوانا کیسا ہے؟

بیشوا تیز جروا

الجواب وبالله التوفیق:

حقیقہ میں بچے کے بال منڈوانے کے بارے میں جن احادیث سے استدلال کیا جاتا ہے، ان میں "أمیطوا عہ الادی" (اُس سے اذیت کی چیز دور کرو) کے الفاظ آئے ہیں۔ محدثین نے ان الفاظ کی تشریح سر کے بالوں سے کی ہے اور حدیث کے الفاظ عام ہونے کی وجہ سے لڑکے اور لڑکی دونوں کو شامل ہیں، لہذا حقیقہ میں لڑکی کے بال منڈوانے میں کوئی قباحت نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

عن محمد بن سیرین حدَّثنا سلمان بن عمر الصبی قال سمعتُ رسول اللہ ﷺ يقول مع العلام عقیقہ، وأمر بقوا عہ دماً وأمیطوا عہ الادی (۱)

ترجمہ:

محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ سلمان بن عامر نے ہمیں حدیث بیان کی ہے کہ میں نے حضور ﷺ سے سنا ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ لڑکے کا عقیقہ ہے، اس کی طرف سے خون بہاؤ اور اس سے تکلیف دہ چیز زائل کرو۔

قوله وأمیطوا عہ الادی ومن جملة الادی شعر رأسه المموث من البص وبعومہ يتناول المذكور والأنثی۔ (۲)

ترجمہ اور من جملة اذیت دالی چیزوں میں سر کے بال بھی ہیں جو پیٹ (یعنی رحم کے خون) سے گندا ہوتا ہے۔ اور حدیث اپنے عموم کی وجہ سے مذکر اور مؤنث دونوں کو شامل ہے۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب العقیقہ، باب إمطة الادی عن الصبی فی العقیقة ۸۲۲/۲۰

(۲) عمدة الفاری شرح البخاری، کتاب العقیقة، باب إمطة الادی عن الصبی فی العقیقة ۸۸/۲۱

## عقیقہ کا حکم اور اس کا طریقہ

سوال نمبر (40):

عقیقہ کرنا مستحب ہے یا سنت؟ اور اس کا طریقہ کیا ہے؟

جنوناؤ جروا

المواب وبالله التوفیق:

عقیقہ کرنا مستحب ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ بچے کی ولادت کے ساتویں دن اس کا نام رکھا جائے اور اس کے سر کے بال منڈوائے جائیں اور بالوں کے اذن کے بقدر چاندی یا سونا صدقہ کیا جائے، لڑکے کی طرف سے دو اور لڑکی کی طرف سے ایک بکر ذبح کیا جائے، لڑکے کی طرف سے ایک بکر ذبح کرنا بھی جائز ہے، اس گوشت کو کچا بھی تقسیم کر سکتے ہیں اور پکا کر بھی۔ اسی طرح غنی اور فقیر سب کو یہ بکھلایا جاسکتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

يستحب لمن ولد له ولد أن يسميه يوم أسبوعه ويحلق رأسه، ويتصدق عند لأئمة الثلاثة  
بمرئ شمره قصه أو عيائهم يعق عبدالحق عقيقة بإباحة علی مافی الجامع المحجوبی أو نطوعا علی  
مافی شرح الطحاوی، وهي شاة تصلح للأصحية تدبج لعد کر والأثنی سواء فرق لحمها بیک  
أو طبخه. (۱)

ترجمہ:

جس شخص کا بچہ پیدا ہو تو اس کے لیے مستحب یہ ہے کہ ساتویں دن اس کا نام رکھے اور اس کا سر منڈوائے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس بچے کے سر کے بالوں کے وزن کے بقدر چاندی یا سونا صدقہ کرے، پھر سر منڈواتے وقت عقیقہ کرے جو "الجامع المحبوی" کی روایت کے مطابق مباح ہے، جب کہ شرح الطحاوی کی عبارت کے مطابق مستحب ہے اور عقیقہ میں اسکی بکری ذبح کرے کہ قربانی میں اس کا ذبح کرنا جائز ہو۔ لڑکے اور لڑکی دونوں کے لیے ایک کا ذبح کرنا درست ہے۔ چاہے اس کا گوشت کچا تقسیم کرے یا پکا کر تقسیم کرے۔



## حقیقہ میں ساتویں یا چودھویں دن کی رعایت کرنا

سواں نمبر (41):

بچے کے حقیقہ میں ساتویں یا چودھویں دن کی رعایت کرنے کا کیا حکم ہے؟ اگر بچے کی پیدائش کے ساتویں دن سے پہلے یا بعد میں حقیقہ کر لیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

بیتواتخذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

مستحب یہی ہے کہ بچے کی پیدائش کے ساتویں دن اس کا حقیقہ کیا جائے، اگر اس دن نہ ہو سکے تو پھر چودھویں دن کیا جائے اور اگر اس دن بھی رہ جائے تو پھر اکیسواں دن حقیقہ کرنے کے لیے مستحب ہے اور اسی طرح اکیسویں دن کے بعد بھی ساتویں دن کی رعایت کرنا مستحب ہے۔ متقدمین میں سے ابن سیرین رحمہ اللہ کے ہاں ساتواں دن ضروری نہیں۔ چنانچہ اس کی رعایت رکھے بغیر اگر ساتویں دن سے پہلے یا بعد میں حقیقہ کیا جائے تو بھی جائز ہے۔

والذیل علی ذلک:

إن لم تدبح فی سابع دسحت فی السبع عشر، ولا فی الحادی والعشرین ثم حکدا فی

الأسابع، (۱)

ترجمہ:

اگر ساتویں دن (بکری وغیرہ) ذبح نہ کی گئی تو چودھویں دن ذبح کی جائے اور اگر اس دن بھی نہ ہوئی تو اکیسویں دن ذبح کی جائے اور پھر بھی اسی طرح ساتویں دن کی رعایت رکھی جائے۔

عن ابن سیرین قال: کان لا یری باباً أن یعق فی سابع أو بعدہ (۲)

ترجمہ:

ابن سیرین سے مروی ہے کہ وہ ساتویں دن سے پہلے یا بعد میں حقیقہ کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

﴿﴾ ﴿﴾ ﴿﴾

(۱) إعلیٰ المسابیح باب فضلیۃ دبح الشاة فی المعیة ۱۳۱/۱۷

(۲) المصنف لابن ابی شیبہ، کتاب المعقیقہ: ۳۲۷/۱۲



## حقیقہ میں بکری ذبح کرنے کی بجائے اس کی قیمت صدقہ کرنا

سوال نمبر (42):

اگر کوئی شخص اپنے بچے کا حقیقہ کرنے کے موقع پر بکری ذبح نہ کرے، بلکہ بکری کی قیمت کے برابر پیسے صدقہ کرے تو ایسا کرنے سے حقیقہ ادا ہوتا ہے یا نہیں؟

بیٹھو! آؤ سمجھو!

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کی طرح حقیقہ میں بھی حلال جائز کا خون بہانا مقصود ہوتا ہے۔ احادیث میں بچے کے حقیقہ کے موقع پر بکری یا بکرا ذبح کرنے کا حکم وارد ہے۔ اس لیے بکری ذبح کرنے کی بجائے اس کی قیمت صدقہ کرنے سے حقیقہ ادا نہیں ہوتا۔

والدلیل علی ذلك:

عن یوسف بن سعید بن ماعز أنیم دخلوا علی حفصہ بنت عبد الرحمن فسألوها عن العقیقة، فأخبرتهم أن عائشة أخبرتها أن رسول الله ﷺ أمرهم عن العلام شأنان مكافئتان وعن الحارثية

شہ (۱)

ترجمہ

یوسف بن ماکہ سے روایت ہے کہ وہ حفصہ بنت عبد الرحمن کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حقیقہ کے متعلق پوچھی تو انہوں نے ان کو بتایا کہ حضرت عائشہؓ نے انہیں خبر دی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو حکم دیا ہے کہ لڑکے سے دوہم عمر بکریاں اور بڑے سے ایک بکری (ذبح کی جائے)



## باب اللباس

### (مباحث ابتدائیہ)

#### لباس کی مشروعیت کی حکمت:

انسان کے سوا جتنی مخلوقات ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان سب کے لیے سوئی اثرات سے تحفظ کے طور پر قدرتی لباس کا انتظام فرمایا ہے۔ نباتات کے لیے ان کی پھال گویاں کا لباس ہے، حیوانات کے لیے ان کی جلد اور بالوں کی موجودگی لباس کا کام دیتی ہے جس کے ذریعے سردی و گرمی برداشت کرنے میں آسانی رہتی ہے۔ اس کے برعکس انسانی جسم اور انسانی جلد قدرتی طور پر نرم بھی ہے، بیرونی اثرات کو جلد قبول کرنے والی بھی اور فطری طور پر دوسرے حیوانات سے ممتاز ہو کر چھپا کر رکھنے والی بھی۔ یہی وجہ ہے کہ انسان فطری طور پر خارجی لباس کا زیادہ محتاج ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو قدرتی لباس شاید اس لیے نہیں دیا کہ اس طرح وہ لباس کی رنگینی اور تراش خراش کے تنوع سے محروم رہ جاتا۔

چوں کہ انسان کے اندر خدا تعالیٰ نے زیبائش و آرائش اور سنوار و سنگار کا عجیب ذوق رکھا ہے اور وہ نت نئی بیجاات و اختراعات کے ذریعے اس جذبہ کی تسکین کا سامان مہیا کر رہا ہے، اس لیے انسان کے لیے دوسری مخلوقات کے مقابلے میں ایک خاص حاجت ”لباس“ کی ہے جو اس کے اشرف المخلوقات ہوئے کا عقل و طبی تقاضا ہے۔ اس لیے کہ برہنگی فطرت کے خلاف ایک بہیمانہ اور غیر سنجیدہ عمل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تخلیق انسانی کے بعد ہر دور میں اصحاب عقل و شرف نے اس بے حیائی کو قبول کرنے سے انکار کر کے ستر پوشی کو اپنا وظیفہ بنایا۔ قرآن مجید بھی بتاتا ہے کہ جب حضرت آدم و حوا کے لیے جنت سے اخراج کا فیصلہ ہوا اور لباس جنت ان سے اتار لیا گیا تو ان حضرات نے اضطرابی طور پر درختوں کے پتوں سے ستر پوشی کی کوشش کی (۱)۔ یہ گویا اصل فطرت انسانی ہے جو کائنات کے پہلے مرد و عورت کے عمل سے ظاہر ہے۔ (۲)

#### لباس کی اہمیت:

انسان کے لباس کا اس کی زندگی و کردار پر بڑا اثر ہوتا ہے۔ یہ محض ایک کپڑے کا کٹوا نہیں جو انسان نے اٹھا کر پہن لیا۔ بلکہ یہ ایک ایسی شے ہے جو شعوری طور پر انسان کے طرز فکر اور اس کی سوچ پر اثر انداز ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ

(۱) الاعراف، ۲۲

(۲) مجمع أرقاموس للعقود، مادة لبس ۵۷۲/۱، الموسوعة الفقهية، مادة لبس ۱۳۰/۶

اقوام عالم کے خیالات اور تہذیب و تمدن کا اندازہ محض ان کے لباس کو دیکھ کر کیا جاسکتا ہے، اس لیے شریعت مطہرہ نے لاشعوری طور پر اثر انداز ہونے والے اس بڑے محرک کو آزاد چھوڑنے کی بجائے اس کے لیے مقاصد اور اصول و ضوابط متعین کر دیے، تاکہ اسلامی معاشرے اور مسلمانوں کی امتیازی شان پر اس کے منفی اثرات مرتب نہ ہو سکیں۔

### لباس پر تہذیب و تمدن اور اسلامی احکام کے اثرات:

لباس کے بارے میں یہ نظریہ رکھنا کہ اس کے بارے میں کوئی اسلامی تعلیم ہی نہیں اور اس کا دین سے کوئی تعلق ہی نہیں، بلکہ یہ ایک خاص ثقافتی اور تمدنی عنصر ہے، بالکل نامناسب اور غیر حقیقت پسندانہ نظریہ ہے۔ اس کے برعکس یہ نظریہ بھی غلط ہے کہ اسلام نے لباس کی ایک خاص شکل اور وردی متعین کر کے یہ کہہ دیا ہو کہ یہی اسلامی لباس ہے اور ہر ایک کو یہی پہننا پڑے گا، اس سے بحث کر کوئی اور لباس نہیں پہنا جاسکتا، بلکہ دوسرے امور عادیہ (عادات اور طبعی ضروریات سے تعلق رکھنے والے امور) کی طرح یہاں بھی سلام نے کچھ اصول متعین کر دیے ہیں، مثلاً یہ کہ لباس سادہ ہو، تکبر اور خود پسندی کا باعث نہ ہو وغیرہ وغیرہ اور کچھ جزئیات بھی بیان کر دیے کہ مرد و عورت ہر قسم کے لباس و ٹخنوں سے بچے نہ ہو وغیرہ۔ کچھ اصول اور جزوی مسائل بیان کر کے شریعت نے آزاد چھوڑ دیا کہ ان اصولوں اور جزوی مسائل کی پابندی کرتے ہوئے اپنے علاقے کے رسم و رواج کے مطابق یا اپنی پسند کے مطابق جو لباس تم پہننا چاہو گے، وہ شریعت کی نظر میں درست ہے، لہذا لباس پر تہذیب و تمدن اور اسلامی تعلیمات میں سے ہر ایک کا اثر ادا رہنا عقل و فطرت کے عین مطابق ہے۔ (۱)

### لباس کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

لباس عربی زبان کا لفظ ہے اور رخت کے اعتبار سے لباس کا طلاق ہر اس چیز پر ہوتا ہے جو بدن کو چھپا دے اور گرمی سردی سے حفاظت کرے۔ شرعی اصول و قواعد کی روشنی میں لباس کی تعریف یوں کی جاسکتی ہے

”هو ما لبس ستر الموردة وتحملا به من عبر تشبه وتكبر“ (۲)

لباس شرعی برودہ لباس ہے جو ستر عورت اور رخت کی خاطر اس طور پر پہنا جائے کہ اس سے (کسی قوم کے ساتھ) مشابہت یا (دوسرے لوگوں پر) تکبر مقصود نہ ہو۔

(۱) مختصر ارشاد التوضیح، کتاب اللباس، لباس قومی مسئلہ ہے یا دینی؟ ۲/۲۶۲-۲۶۵

(۲) الموسوعة الفقهية، مادة لبس، ۱/۱۲۸

## لباس کے مختلف احکام:

مختلف اعتبارات سے لباس کے احکام مختلف ہو سکتے ہیں  
فرض، مستحب، مباح، مکروہ اور حرام۔

### (۱) ... فرض:

لباس کی وہ مقدار جس سے سرد و عورت کا حصہ ستر چھپ جائے، فرض ہے۔ اسی طرح گرمی اور سردی کی شدت سے بچنے کے لیے لباس کا اتنا استعمال بھی فرض ہے جس سے صحت جسمانی کی حفاظت ہو سکے۔ (۱)

### (۲) ... مستحب:

حصہ ستر چھپانے کے بعد جو اند لباس استعمال کیا جائے اور اس سے مقصود اللہ تعالیٰ کی دینی ہوئی نعمتوں کا اظہار اور ربنت کا حصول ہو تو یہ لباس مستحب ہے، اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس بات کو پسند کرتا ہے کہ وہ اپنی نعمتوں کا اثر اپنے بندوں پر دیکھ لے۔ اور ﴿وَمَا سَعَمَهُ رَبُّكَ فَحَدِّثْ﴾ پھر (۲) میں بھی اسی نکتے کی طرف اشارہ ہے، لہذا استطاعت اور گنجائش کے باوجود معمولی درجے کا لباس اختیار کرنا جس سے خسیں اور فقیر ہونے کا گمان ہونے لگے، مناسب ہے۔ فقہائے کرام کا یہ بھی کہنا ہے کہ نبی کریم ﷺ کے لباس جیسا لباس یا اس سے ملتا جلتا لباس پہننا مستحب ہے۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ عالم، امین، فقیہ اور صاحب مروت و شرافت لوگوں کے لیے جب، عمامہ اور کشادہ لباس کا استعمال زیادہ بہتر ہے۔

### (۳) ... مباح:

عمیدین، جموع یا کسی اور مجمع (شارعی بیہ وغیرہ) کے موقع پر ربنت اختیار کرے کے لیے یا قیمتی لباس کا استعمال مباح ہے، بشرط یہ کہ اس میں تکبر و اسراف وغیرہ نہ ہو۔ حضرت عائشہ کی روایت میں بھی یہی مصموم ہے کہ صاحب وسعت لوگوں کے لیے اس بات کی گنجائش ہے کہ وہ جمعہ کے دن کے لیے ایک لباس بنالیں۔ علامہ شافعی فرماتے ہیں کہ ایسا قیمتی لباس ہر وقت استعمال کرنا مناسب نہیں، اس لیے کہ ممکن ہے کہ اس سے محتاجوں اور فقیروں

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحفظ و الاحیاء، فصل فی لبس، ۵/۵۱۹، مجمع الأنهر فی شرح منہج

لأبھر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس، ۵۳۱/۲

(۲) الصحیح: ۱۱۰

کو رنگ کی وجہ سے تکلیف کا سامنا کرنا پڑے۔ (۱)

(۴) ... مکروہ:

ایسا لباس جس کے پہننے کا مقصد تکبر، خود پسندی، درکشی کی حقارت ہو، مکروہ ہے۔ اسی طرح لباس میں غلو اور حد سے زیادہ اخراجات یعنی اسراف و تہذیر بھی مکروہ ہے۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ”کھاؤ پیو اور پہنو، مگر اسراف و تکبر سے بچو“۔ مردوں کے لیے لباس میں خالص سرخ اور زرد رنگ کا استعمال فقہاء کے ہاں مکروہ ہے، بقیہ رنگوں کا استعمال باکراہت جائز ہے۔ نبی کریم ﷺ سے سرخ چادر یا جوڑے کا استعمال ثابت ہے، لیکن وہ لباس صرف سرخ و حار یوں پر مشتمل تھا، خالص سرخ رنگ کا نہیں تھا۔ (۲)

(۵) ... حرام:

مردوں کے لیے ریشم اور مٹے کا استعمال حرم اور عورتوں کے لیے جائز ہے۔ (۳)

اسی طرح آپ ﷺ نے شہرت کے لباس سے بھی منع فرمایا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جس نے شہرت کا کپڑا پہنا، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کو ذلت و رسوائی کا کپڑا پہنائیں گے اور اس سے رخ پھیریں گے۔ لباس شہرت سے مراد ایسا کپڑا ہے جس سے لوگوں میں اس کا جہ چا ہونے لگے، خواہ قیمتی کپڑا پہنا جائے یا نہایت معمولی۔ یعنی اپنی درویشی یا بزرگی جتانے کے لیے کسی خاص کپڑے کا التزام خلاف سنت ہے۔ آپ ﷺ کے ہاں اس طرح کا کوئی تکلف نہیں تھا، جو کپڑا میسر آیا جس مناسب رنگ کا مل گیا، لیکن سیاہ یا سیاہی ہے اور نہ کاہتا ہو، ہو، ہوسوت یا آستان کا، تاہم شہرت اور سادگی کا دار و در رنجوں پر ہے و نیز سہ کی قیمت و وحشیہ کا اس سے کوئی تعلق نہیں۔ (۴)

- (۱) رد المحتار حوالہ بالامجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس ۲/ ۵۳۶، الموسوعة الفقهیة، مادة اللبس ۶/ ۱۲۸، ۱۲۹، بالفتاویٰ الہدیۃ کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع فی اللبس ۳۲۲/ ۵
- (۲) الصحیح لبخاری، کتاب اللباس، باب الثوب الأحمر ۲/ ۸۷۰، مس اس ماجة، کتاب اللباس، باب اللبس ما شئت۔ ص ۲۵۶، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المحظور والإباحة، فصل فی اللبس ۲/ ۵۰۵، مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس ۲/ ۵۳۶
- (۳) مس اس ماجة، کتاب اللباس، باب کراہیۃ لبس الحریر ص ۱۶۱، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المحظور والإباحة، فصل فی اللبس ۲/ ۵۰۶، مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس ۲/ ۵۳۶
- (۴) مس اس ماجة، کتاب اللباس، باب من لبس شہرة من الثياب ص ۲۶۶، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المحظور والإباحة، فصل فی اللبس ۲/ ۵۰۵

## لباس کے بارے میں شرعی اصول و ضوابط:

لباس کے بارے میں شریعت کی طرف سے کچھ اصول و ضوابط مقرر کیے گئے ہیں، لہذا لباس جس قسم کا بھی ہو، اگر ان اصول کے مطابق ہو تو اس کا استعمال جائز ہوگا۔ اصول مختصر ایہ ہیں

(۱) لباس ساتر ہو یعنی جسم کو چھپانے والا ہو۔ قرآن کریم نے لباس کا سب سے اولین مقصد بھی قرار دیا ہے۔ (۱)

مذکورہ اصول کی روشنی میں درج ذیل قسم کے لباس پہن خلاف شریعت اور حرام ہے

(الف) وہ لباس جو چھوٹا ہونے کی وجہ سے ساتر نہ ہو اور اس سے اعضا نظر آتے ہوں، مثلاً نیکریا عورتوں کے لیے نصف آستین والی قمیص۔

(ب) وہ لباس جو، ریک اور شفاف ہونے کی وجہ سے فیر ساتر ہو یعنی اس میں سے جسم کی کھال اور رنگ صاف طور پر نظر آ رہی ہو۔

(ج) وہ لباس جو چست ہونے کی وجہ سے ساتر نہ ہو یعنی اعضاء مخصوصہ پر لباس اتنا تنگ ہو کہ جسم کے اس حصے کی ساخت و جسامت معلوم ہو رہی ہو۔ نبی کریم ﷺ نے جب اسماء بنت ابی بکر کو باریک لباس میں دیکھا تو اس سے چہرہ پھیر کر ناپسندیدگی کا ظہار فرمایا۔ رسول اللہ ﷺ نے ان تینوں قسم کی عورتوں پر سخت فرمائی ہے اور ان کو ظاہری طور پر اس پہننے کے باوجود درحقیقت برہنہ اور بے لباس قرار دیا ہے۔ یاد رہے کہ جو لباس بدن کے ضروری حصے کو چھپا دے، لیکن اس سے وہ حصہ نظر آ رہا ہو جو عرف اور مروت کے تقاضوں کے مطابق چھپایا جانا ہو تو شرعاً ایسا لباس استعمال کرنا جائز ہے، البتہ اگر سخت گرمی یا کوئی اور ضرورت نہ ہو تو اس سے احتراز بہتر ہے، اس لیے کہ عرف، مروت اور حیا کا بھی شرعی احکام پر گہرا اثر ہوتا ہے۔ (۲)

(۲) لباس میں سادگی کے باوجود لباس با عیش و زینت ہو۔ قرآن کریم میں لباس کا دوسرا بنیادی مقصد ریعت قرار دیا گیا ہے۔ (۳)

(۱) الأعراف ۲۵ (۲) صحیح مسلم، کتاب اللباس والریة، باب الحياء الکامیات العربیات

۲۰۵۲، مس اس دیؤد، کتاب اللباس، باب فی ما یدعی الحیاء من ریشھا: ۲/۲۱۲، بدائع الصنائع کتاب الصلوۃ، فصل

فی ما یتحب فی العسوة وما یکرہ ۸۹۲، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحة، فصل

فی المنظر والملس ۲۶۶/۹، محمد نعیمی عثمانی، مکملۃ فتح المسئم، کتاب اللباس والریة، باب بحریم منعہا

آوایی الذهب ۱، ۸۸، مکتبۃ دار العلوم، کراچی (۳) لأعراف ۲۵

لہذا لباس پہننا ضروری ہے جس سے انسان کو حقارت اور خست کی نظر سے نہ دیکھا جائے، یعنی سادگی کا یہ

مطلب نہیں کہ کوئی شخص اپنے آپ کو لوگوں کی توجہات اور نظروں کا مرکز بنائے۔ (۱)

(۳) لباس شرعی پاک چیز سے بنایا گیا ہو، یعنی لباس کی تیری کے وقت اس میں کس اےصن یا مردار چیز کا استعمال نہ ہو،

لہذا جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے، ان کے دونوں دربالوں سے لباس بنانا جائز ہے۔

اسی طرح جن جانوروں کو (حلال ہوں یا حرام، درندے ہوں یا عام جانور) شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا

ہو یا ان کے چمڑے کو دباغت کے ذریعے صاف کیا گیا ہو تو بطور لباس ان چیزوں کا استعمال بھی جائز ہے۔ (۲)

(۴) لباس میں سراف اور فضول خرچی سے اجتناب ہو۔ اسراف کا معنی یہ ہے کہ کسی جگہ پر خرچ کرنا جہاں نہ دنیا کا کوئی

فائدہ ہو، نہ آخرت کا، یعنی بے مقصد خرچ کرنا اسراف ہے۔ اس سے معوم ہو، کہ اسراف کا معنی نہ یہ خرچ کرنا نہیں،

بلکہ فضول خرچ کرنا ہے، لہذا اگر کوئی شخص لاکھوں روپے صحیح خرچ کرے تو اسراف نہیں اور کوئی شخص ایک روپے بے

مقصد خرچ کرے تو اسراف ہے۔

حضرت تھانویؒ مکاں کی تعمیر وغیرہ کے ارے میں فرماتے ہیں کہ ایک درجہ رہائش کا ہے کہ سرچھپ جائے اور

گرمی سردی سے آوی بچ جائے، دوسرا درجہ آسائش کا ہے کہ سہولت بھی ملے، تیسرا درجہ زیبائش و آرائش کا ہے کہ

اچھا لگے۔ یہ تینوں چیزیں درست ہیں۔ چوتھا درجہ نمائش کا ہے، یعنی لوگوں کو دکھانا اور ریا کاری، یہی چیز ناجائز ہے، اس

لیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اسراف کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتے۔ (۳)

(۵) لباس کے بارے میں نیک ہم اصول یہ بھی ہے کہ لباس اپنی وضع قطع میں غیر مسلم اور فاسق فاجرا قوام کی لباس

و پوشاک کے مشابہ نہ ہو۔ رسول اللہ ﷺ کا رشد و گرامی ہے کہ جس مسلمان نے لباس وغیرہ میں کسی غیر مسلم قوم سے

(۱) احتکار علی الدر المحار، کتاب الحفظ، ۱۰۶، فصل فی البس، ۵/۹، ۵، نکمة فتح الملہم، کتاب البس

والرینہ، باب تحریم استعمال اونی الذهب، ۸۸/۴

(۲) الدر المحار علی الدر المحار، کتاب الحفظ، ۱۰۶، فصل فی البس، ۵/۹، ۵، الفتاویٰ النہدیہ، کتاب المکراہیۃ، الباب

التاسع فی البس ما یکرہ من دلت و مالا یکرہ، ۳۳۳/۵

(۳) الأعمام، ۱۴۱، شرف الوصیغ، کتاب البس یا نجران اصول، ۲۷۸/۳، ۲۷۹، نکمة فتح الملہم، کتاب البس

والرینہ، باب تحریم استعمال اونی الذهب، ۸۸/۴



مث بہت اختیار کی تو وہ ہماری ملت میں سے نہیں۔ (۱)

(۶) لباس میں مرد و عورتوں اور عورتوں کے مشابہ نہ ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے ایسے مردوں پر لعنت فرمائی ہے جو محض بننے ہیں، یعنی عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرتے ہیں اور ان عورتوں پر بھی لعنت فرمائی ہے جو مردوں جیسا بننے کی کوشش کرتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مردوں کو حالص زرد رنگ اور زعفران میں رنگے ہوئے کپڑوں کے استعمال سے منع فرمایا ہے۔ اسی طرح حالص سرخ رنگ کے استعمال کو بھی ناپسند فرمایا ہے۔ (۲)

(۷) لباس کا مقصد شہرت، ریا، تکبر، خود پسندی، فخر اور سرکشی نہ ہو، نہ ہی اس کا مقصد کسی کی تحقیق کسی کی دس آزاری ہو۔ امام بخاریؒ نے آپ ﷺ کے فوس اب رک ”کسب و اشرب و تصدق و اس غیر اسراف و لامحبہ“ پر کتاب اللباس میں مستقل باب باندھا ہے کہ ریب و زینت ہمارا ہے، لیکن اسراف اور فخر و تکبر سے بچنا ضروری ہے۔ (۳)

(۸) لباس قرآن وحدیث کے صریح جزئیات کے خلاف نہ ہو، مثلاً ریشمی لباس کا استعمال یا مردوں کے لئے ٹخنوں سے نیچے شلو ر لگانا، یا ایسے لباس کا استعمال جس پر تصاویر ہوں۔ (۴) یا یہ لباس جس پر قرآنی آیات وغیرہ لکھے گئے ہوں۔ (۵)

(۹) لباس سہولت والا ہو، یعنی ایسا لباس نہ ہو جس کو باندھنے میں مشقت اور تکلف کا سامنا کرنا پڑے، لہذا جو شخص عربوں کا لباس یعنی چادر و رنگی جیسے طریقے سے استعمال نہ کر سکے تو اس کے لیے قمیص اور شلوار سی زیادہ بہتر ہے کہ یک مرتبہ پہن کر کھلے وردہیل ہوئے سے بے فکر ہو جائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو قمیص زیادہ پسند تھی، اگرچہ

(۱) عبد اللہ احمد سہارنپوری، در المنہج دہی حل امی داؤد، کتاب اللباس باب فی لبس الشہرہ ۱۶ ۳۵۶ در الدراء،

الریاض، بکملۃ فتح المہم کتاب اللباس والزینۃ باب حریم استعمال اونی المہم ۴ ۸۸

(۲) الصحیح لنبخاری، کتاب اللباس باب المنہجین بالنساء، باب منہج المنہجین بالنساء ۹ ۸۷۴ و باب

الثوب المرحر، باب منہج منہج حد، ۲ ۸۶۹ و باب الثوب الاحمر مع حلیہ، ۲ ۸۷۰ بکملۃ فتح المہم حوالہ

بالا ۲ ۸۶

(۳) الصحیح للبخاری، کتاب اللباس، باب قول اللہ: قل من حرم زینا، ۲/۸۶۰، در المنہجین علی الدر المنہج، کتاب

الخطرو والایاحۃ، فصل فی اللبس، ۵ ۵۰۹، مجمع الانہر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس، ۲/۵۳۲

(۴) الدر المنہج مع رد المحتار، کتاب الخطر والایاحۃ، فصل فی اللبس، ۵۰۹، الصحیح للبخاری، کتاب اللباس، باب

خاویر، ۲/۸۸۰

(۵) الفتاویٰ الراریۃ علی هامش الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ، الفصل السابع فی اللبس، ۳۶۹/۶

استعمال کرنے کا موقع کم ہمارا اسی طرح آپ ﷺ سے تلوار خریدنا بھی ثابت ہے کہ اس میں سرورِ نبوت دونوں کا معنی زیادہ پایا جا رہا ہے۔ (۱)

### مردوں کے لیے ریشم کا استعمال:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سونا اور ریشم میری امت کی حوا میں کے لیے حلال ہے اور مردوں کے لیے حرام ہے۔ (۲)

ایک اور روایت میں ہے کہ جو شخص دین میں ریشمی لباس پہنے، آخرت میں اس کا کوئی حصہ نہیں (۳)  
اس لیے اصولی طور پر فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ مردوں کے لیے ریشمی لباس کا استعمال جائز نہیں، البتہ اس سے چند صورتیں مستثنیٰ ہیں

(۱) مسافروں کے ہاں جنگ میں تلوار وغیرہ سے بچاؤ کی خاطر خاص ریشم کا استعمال جائز ہے۔ اس کے علاوہ ریشم کی چمک دمک سے دشمن پر نفسیاتی طور پر دباؤ بھی طاری ہوتا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے ہاں خاص ریشم واسے کپڑے کی بجائے ایسے کپڑے استعمال کرے جس کا صرف تانا یا صرف پانا ریشم کا ہو یعنی ریشم کی مقدار مناسب نہ ہو۔

(۲) مردوں کے لیے پنی قمیص، کرتے، دامن، چادر، میو، جپے، ٹوپی وغیرہ کے کناروں پر ہونے والی کاری کے تاروں یا ریشم کی کشیدہ کاری جائز ہے۔ بشرطیکہ کشیدہ کاری کا کام جوڑائی میں یا انگلیوں کی مقدار سے زیادہ نہ ہو، اگرچہ سبائی میں زیادہ ہو۔ علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں کہ ریشم وغیرہ کی اتنی قلیل مقدار رسول اللہ ﷺ نے بھی استعمال فرمائی ہے، اس لیے کہ آپ ﷺ کے جبہ مبارکہ پر ریشم کی کشیدہ کاری ہوئی تھی۔ اسی طرح ہر دور میں اس مقدار کے استعمال پر بڑا تکبر غمناک ہو رہا ہے، لہذا یہ اتمام ہے۔

علامہ حاکمیؒ فرماتے ہیں کہ اگر متفرق جگہوں میں تھوڑا تھوڑا ریشم استعمال ہو تو اس کو جمع نہیں کیا جائے گا۔

(۱) مشکوٰۃ المصابیح کتاب اللباس الفصل الثانی، عن أم سلمة ۲۹۶، مکتبہ حنفیہ پشاور

(۲) جامع ترمذی، کتاب اللباس عن رسول اللہ ﷺ، باب ما جاء فی الحریر والذهب للرجال، ۳۵/۱

(۳) مجمع صحیح کتاب اللباس، باب فی الحریر واقرشہ للرجال، ۸۶۷/۲

(۴) دالعی تنالیع کتاب (مسحونہ) ۵۲۰، الشرع المختار مع رد المحتار، کتاب المحظور والإباحۃ، فصل فی

یعنی صحیح قول کے مطابق ایک جگہ پر راگیوں کی مقدار استعمال کرنا مکروہ ہے مختلف جگہوں میں استعمال مکروہ نہیں۔ (۱)

(۲) جلد کی بیماری، خارش یا جوڑوں کی شکایت کے وقت بھی ریشم کا استعمال جائز ہے۔ (۲)

(۳) آنکھوں کی بیماری کے وقت اگر سیاہ ریشم کو آنکھوں پر باندھنے کی ضرورت پڑے تو استعمال جائز ہے۔ (۳)

مردوں کے لیے ریشم کے جواز و عدم جواز کا قاعدہ کلیہ:

فتحاے کرم کے ہاں ریشمی کپڑے کا استعمال مردوں کے لیے دو صورتوں میں ناجائز ہے۔

(۱) اس کو بطور لباس استعمال کیا جائے، چاہے ریشم جسم کے کسی حصے کو چھو رہا ہو یا نہیں۔ (۴)

(۲) ایسے طور پر استعمال کیا جائے جس کو عرف میں لباس کے مشابہ سمجھا جا رہا ہو یعنی کسی درجے میں پہننے کی صورت پائی جا رہی ہو، لہذا ریشمی بنیاد (بطانت)، قمیص، کمر بند (حائل)، زربند یا زہ (الغنت)، ناف یعنی کمر، ٹوپی، عمامہ، اور تنوید رکاب کے لیے غافہ وغیرہ جیسی چیزوں کا استعمال ناجائز ہے۔ اسی طرح بااصورت ریشمی پٹی سے زخم باندھنا بھی ناجائز ہے۔

اس کے برعکس جن صورتوں میں لباس سے مشابہت نہیں پائی جاتی ہو، استعمال کرے وائے کی نیت فخر و تکبر کی نہ ہو تو ہاں ریشم کا استعمال اور اس سے ناکندہ اٹھانا ناجائز ہے گا، جیسے گھریلو استعمال کے پردے، ریشمی تولیہ مار، مال (حرفہ بوسہ، والعرق)، ریشمی پچھروانی (کنہ اند باج)، جیب کے اندر رکھا جائے وان ہو، (کبیس اندراہ)، چائے نما ریشمی مٹلی (سجادہ)، لکھے کے لیے بنایا جانے والا ریشمی کپڑ (دون سحریر)، قرآن کریم یا کتابوں کا حفاظتی کور (کس المسحوف)، برتنوں کو ڈھانپنے والا ریشمی کپڑ، کپڑوں کی ریشمی قشیل وغیرہ، تمام چیزیں استعمال کرنا ناجائز ہے، البتہ اگر ان شیا کے استعمال سے حتی الوسع گریز کیا جائے تو زیادہ بہتر رہے گا۔

امام ابو حنیفہؒ کے ہاں ریشمی تکیے بستر اور نیچے بچھانے جانے وان رضائی کا استعمال بھی جائز ہے، اس لیے کہ صحابہ کرامؓ سے ان اشیاء کا استعمال ثابت ہے اور ان صورتوں میں ریشم کے اوپر ٹیٹھا لازم آتا ہے، لہذا ریشم کی عظمت

(۱) نہ لعل الصالح، کتاب (السحب) ۵۲۱، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظرو الإباحہ، فصل فی البس ۵۱۱، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷

(۲) لا بد، ص ۱۸۱، حیدر آباد، کتاب الحظرو الإباحہ، ص ۱۵۹، ہیچ ایم سعید، کراچی

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظرو الإباحہ، فصل فی البس ۵۱۱/۹

(۴) الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحہ، فصل فی البس ۵۱۶/۹

بھی نہیں پائی جالی۔ تاہم صاحبین اور ائمہ ملاح کے ہاں ان اشیاء کا استعمال بھی کسی نہ کسی درجے میں لباس کے مشابہ ہے، لہذا اختلاف سے بچنے کے لیے احتراز بہتر ہے۔ (۱)

### بچوں کے لیے ریشم کا لباس:

فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ جو امور شرعاً مردوں کے لیے حرام ہیں، وہ بچوں کے لیے بھی حرام ہیں، اس لیے کہ وہ بھی ذکور اور مذکر کے تحت آتے ہیں، لہذا ریشم اور سونے وغیرہ کی حرمت میں ان کا حکم بالکل مردوں جیسا ہے، بندہ گمنان لوگوں کے ذمے ہوگا جنہوں نے ان کو مذکورہ اشیاء پہنائی ہوں، اگرچہ پہنانے والوں کے لیے خود پہننا جائز ہی کیونکہ نہ ہو، مثلاً ماں، بہن وغیرہ کے لیے خود پہننا جائز ہے، لیکن بچوں کو پہنا ناجائز نہیں۔ (۲)

### مردوں کے لیے ٹخنے چھپانے کا حکم:

شوارٹنٹوں سے نیچے ٹکنا تکبر کی علامت سمجھی جاتی ہے۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے ”جو شخص تکبر کے ارادے سے تہبند یا شلوار وغیرہ لٹکائے گا، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف رحمت کی نظر سے نہیں دیکھے گا۔“ (۳)

فقہائے کرام کے ہاں اس میں کچھ تفصیل ہے۔ اگر کوئی شخص اس کو عادت بنائے اور تکبر کرتے ہوئے قصداً پانچامہ ٹخنوں سے نیچے رکھے تو یہ صورت ناجائز اور حرام ہے۔ اگر سرکشی اور تکبر نہ ہو، صرف غفلت اور سستی ہو تو بھی مکروہ تنزیہی ہے، البتہ اگر کوئی ضرورت درپیش ہو تو، جازت ہے۔ مردوں کے لیے نصف پنڈلی تک شلوار رکھنا مستحب ہے، البتہ عورتیں شلوار کو خوب نیچے رکھیں گی، کہ پائوں کا ہر حصہ بھی کسی کو نظر نہ آئے۔ (۴)



(۱) اندر المختار مع رد المختار، کتاب محصر، ج ۱، صفحہ ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۳، الفتاویٰ مہدیہ، کتاب النکاح، ج ۱، باب النکاح، ص ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳،

## باب اللباس

(لباس سے متعلقہ مسائل)

لباس کے لیے شرعی ضابطے

سوال نمبر (43):

مرد اور عورت کے لیے کپڑے بنانے میں کن کن امور کی رعایت ضروری ہے؟ نیز نئے لباس پہننے میں کوئی کراہت ہے یا نہیں؟  
پیشوائے ہمدرد

الجواب وبالله التوفیق:

مرد اور عورت کے لباس میں درج ذیل امور کی رعایت شرعاً ضروری ہے

(۱) جسم کے جس حصے کا چھپانا لازمی ہے، اس کو چھپانے وال ہو۔

(۲) غیر مسلموں کی خاص وضع قطع کی عکاسی نہ کرتا ہو۔

(۳) مرد کا لباس عورتوں اور عورت کا مردوں سے مشابہ نہ ہو۔

(۴) مردوں کا لباس ریشم سے نہ ہو۔

(۵) پاک چیز سے بنایا گیا ہو۔

(۶) اس میں اسراف و تہذیر نہ ہو۔

غیر ناپاکی، خور و سورت لباس بنانا اور پہننا جائز ہے بشرطیکہ شہرت، ریا، اور تکبر کا ذریعہ نہ بنے۔

والله اعلم بالصواب:

لبس الثياب الجميلة، مباح إذا لم يتكبر، وتفسيره أن يكون معها كفاكاف قبلها (۱)

ترجمہ

خوب صورت لباس پہننا مباح ہے، بشرطیکہ اس میں تکبر نہ کرے اور اس عدم تکبر کی مطلب یہ ہے کہ کپڑے

پاک نہ کر دیے جاتے، جیسا کہ ان کپڑوں کے پہننے سے پہلے تھا۔

(۱) منار الہدیۃ، کتاب النکاح، الباب التاسع فی اللبس: ۳۳۲/۵

## کندھے پر رومال ڈالنا

سوال نمبر (44):

کندھے پر رومال بچا دروازے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اس کا ثبوت سنت نبوی ﷺ یا آثار صحابہ سے ہے یا نہیں؟

نہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

حدیث اور سیرت کی کتابوں میں حضور ﷺ کے کردار اور گفتار کے ہر زاویہ کو محفوظ کیا گیا ہے جو شامل نبوی کے حوالے سے پوری تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں۔ ان میں آنحضرت ﷺ کے لباس کا تذکرہ بھی موجود ہے۔ جہاں تک رومال اور چادر کا مسئلہ ہے تو حضور ﷺ کے بارے میں حدیث میں رداء (چادر) کے لفظ صراحتاً استعمال ہوئے ہیں اور اس کے کم و کیف کے بیان سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ ﷺ ایسے کپڑے کا استعمال فرمایا کرتے تھے جو رومال کے مشابہ ہوتا تھا، لہذا رومال کے استعمال کو ناجائز نہیں کہا جاسکتا۔ نیز ہمارے عاقوں میں عموماً عطا اور طلبہ اسے استعمال کرتے ہیں اس لیے اس کو صحتی کے لباس کا حصہ کہا جاسکتا ہے۔

والسبیل علی ذلک:

روی ابن سعد عن عروہ بن الزبیر أن طول رداء النبي ﷺ أربعة أذرع، وعرضه درعان وشبر وروي عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس رداء مربعاً (۱)

ترجمہ

ابن سعد نے عروہ بن زبیر سے روایات نقل کی ہے کہ حضور ﷺ کی چادر کی لمبائی چار گز اور چوڑائی دو گز اور ایک ہشت تنجی (دوسری روایت میں) بن عمر سے نقل کیا گیا ہے کہ حضور ﷺ مربع چادر استعمال کرتے تھے۔



## سفید لباس پہننے کی اہمیت

سوال نمبر (45):

علمائے کرام سے یہ بات سنی جاتی ہے کہ لباس میں سفید رنگ بہ نسبت دوسرے رنگوں کے زیادہ باعث خیر و برکت ہے۔ کیا یہ بات درست ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب و باللہ التوفیق:

احادیث مبارکہ سے یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دوسرے رنگوں کی بہ نسبت سفید رنگ کو زیادہ پسند فرماتے تھے اور مرنے کے بعد بھی مردہ کو سفید رنگ کے لباس میں کھانے کی ترغیب دی ہے اس لیے علمائے کرام فرماتے ہیں کہ سفید رنگ کا لباس پہننا بہتر ہے۔ خصوصاً دینی علم حاصل کرنے والے طلبہ اور علما کے لیے زیادہ مناسب ہے۔

و لدلیل علی ذلك:

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البسوا من ثيابكم البص، فإنها من خير ثيابكم، وكموا فيہ موتکم. (۱)

ترجمہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم سفید کپڑے پہنا کرو اس لیے کہ یہ تمہارے کپڑوں میں زیادہ بہتر ہیں اور اس میں اپنے مردوں کو کفنایا کرو۔



## پگڑی کی شرعی مقدار

سوال نمبر (46):

پگڑی کی شرعی مقدار کیا ہے؟ حضور ﷺ سے اس کے بارے میں کوئی روایت ثابت ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



الجواب وبالله التوفيق:

حضور ﷺ کے عمامہ کی خاص مقدار کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں۔ معجم طبرانی کی ایک روایت میں سات ذراع کا ذکر آیا ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے عمامہ سے متعلق کوئی حتمی مقدار معلوم نہ ہو سکی۔ علامہ بلال الدین سیوطی کی بھی یہی رائے ہے۔ لہذا ملا علی قاریؒ نے امام نوویؒ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی دو پگڑیاں تھیں ایک چھوٹی اور دوسری بڑی۔ چھوٹی کی مقدار سات شرعی گز اور بڑی کی مقدار بارہ گز تھی۔ علامہ انور شاہ کشمیریؒ کی تحقیق کے مطابق رسول اللہ ﷺ کی پگڑی عام حالت میں تین شرعی گز، عام نماز میں سات گز اور جمعہ و عیدین میں بارہ گز ہوا کرتی تھی۔ چونکہ پگڑی کی مقدار کسی صحیح حدیث سے متعین نہیں اس لیے اس سلسلے میں وسعت سے کام لینا چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

قال الشيخ شمس الدين الحرري: تصعب قدر عمامة النبي صلى الله عليه وسلم، فتبين من كلامه شيخ محي الدين النووي أنها كانت على أحوال ثلاثة أذرع، وسبعة، وأثنى عشر من الأذراع الشرعي، وهو النصف من ذراعوا تلك الأخيرة كانت لعبيدين (۱)

ترجمہ:

شیخ شمس الدین جزریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کی پگڑی کی مقدار کے بارے میں بہت تلاش کیا تو نامہ نووی کے کلام سے یہ بات واضح ہو گئی کہ حضور ﷺ کی پگڑی مقدار کے اعتبار سے مختلف قسم کی تھی، تین شرعی گز سات شرعی گز اور بارہ شرعی گز اور شرعی گز ہارے نصف گز کے برابر ہے۔ یہ آخری قسم (یعنی بارہ ذراع ولی پگڑی) عیدین میں استعمال کے لیے تھی۔



سفید اور کالے رنگ کی پگڑی

سوال نمبر (47):

”ج کل معاشرے میں اوّل مختلف رنگ کی پگڑیاں استعمال کرتے ہیں۔ ان میں بعض لوگوں کا دعویٰ ہے کہ

(۱) خود شاہ کشمیری، بعض الباری، کتاب اللباس، باب العمامہ: ۳۷۵/۱

سفید رنگ کی پگڑی باندھنا افضل ہے جب کہ بعض کا کہنا کو افضل سمجھتے ہیں، ان میں کوئی بات درست ہے؟

سُبْحَانَكَ جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

پگڑی باندھنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔ جہاں تک پگڑی کے رنگ کا مسئلہ ہے تو رسول اللہ ﷺ سے مختلف رنگ کی پگڑیوں کا استعمال روایات میں منقول ہے۔ ان میں سفید اور کالے رنگ کے بارے میں کسی کا اختلاف نہیں اس لیے سیاہ و سفید دونوں رنگ کی پگڑیاں آپ ﷺ سے ثابت ہونے کی وجہ سے مستحب ہیں۔ پھر بعض علمائے کرام نے سیاہ کو افضل قرار دیا ہے جب کہ بعض نے سفید کو۔ مشہور محقق شراح حدیث مائلی قاری رحمہ اللہ سفید کو افضل قرار دیتے ہیں۔

والمدین علی ذلک:

جاء لبس السواد فی العمامہ و غیر ما وہاں لأفضل البصر نظر الی اکثر أحوالہ علیہ الصلاة

والسلام فعلاً وأمر (۱)

ترجمہ: علامہ یادگیر ہاس میں کالے رنگ کا استعمال جائز ہے مگر چہ اکثر عادات میں آپ ﷺ کے فعل اور حکم کی وجہ سے افضل سفید رنگ ہے۔



## سبز رنگ کی پگڑی باندھنا

سوال نمبر (48):

بعض لوگوں کا کہنا کہ آج کل سبز پگڑی باندھنا چھانچا نہیں، کیونکہ یہ بدعتوں کی نشانی ہے۔ کیا یہ بات درست

ہے؟

سُبْحَانَكَ جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

سبز رنگ کی پگڑی کا استعمال نبی کریم ﷺ سے کسی صحیح روایت میں ثابت نہیں۔ علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے یہی مدعا ہی میں لکھا ہے کہ سادات سبز رنگ کی پگڑی بطور علامت اور امتیاز کے استعمال کرتے تھے۔ شریعت میں اس کا

کوئی ثبوت نہیں، البتہ بعض حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم، جنہیں نے سبز رنگ کی پگڑی استعمال فرمائی ہے۔

فیر جہتی میں پروایہ انس رضی اللہ عنہ یہ حدیث مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ کو سبز رنگ سب سے زیادہ پسند تھا، لہذا سبز رنگ کی پگڑی کو دوسرے رنگوں پر ترجیح دیے بغیر اگر کوئی استعمال کرے تو جائز ہے۔ اس اگر کوئی اسے اپنے شعار اور امتیازی علامت بناوے اور دوسرے رنگوں پر اس کو ترجیح اور فوقیت دے تو، یہی صورت میں اس کا استعمال بدعت کہلے گا کیونکہ کسی مباح چیز کا التزام بدعت بن کر قابل ترک ہوتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن سلمان بن أبي عبد الله قال: أدرکت المهاجرين لأويس يعتمون بعمائم كرايس سود، ويصن وحمر، خصر، وصغر، يصنع أحدهم العمامة على رأسه ويضع القميص فوقها، ثم يسير العمامة هكذا. (۱)

ترجمہ: سلمان بن ابی عبد اللہ سے روایت کیا گیا ہے کہ میں نے بہا جرین اویس کو دیکھا کہ وہ کالے، سفید، سرخ، سبز اور زرد رنگ کے کپڑے کی پگڑیاں باندھتے تھے۔ پہلے سر پر ٹائے کا کپڑا رکھتے، پھر ٹوپی اس کے اوپر رکھتے اور پھر اس پر اس طرح پگڑی باندھتے تھے۔



## پگڑی کے شملے کی مقدار

سوال نمبر (49):

مسنوں پگڑی (عمامہ) میں شملے کی مقدار کیا ہونی چاہیے؟

بیٹو! انو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

عمامہ باندھنا ایک سنت عمل ہے۔ عمامہ میں ایک طرف شملہ ضرور رکھنا چاہیے۔ بعض روایات میں ایک شملہ کا سامنے اور دوسرے کا پیچھے کی طرف لٹکانے کا ذکر آیا ہے اور ایک روایت میں دائیں طرف لٹکانے کا بھی ذکر ہے۔ شملہ کی مقدار کتنی ہونی چاہیے؟ اس کے متعلق ایک ذراع، ایک باشت اور چار انگلیوں کے بقدر مختلف قول

محتویں ہیں، لیکن راح قول ایک ذراع کا ہے۔ البتہ شملہ تالہائیں ہونا چاہیے کہ وہ نصف پشت سے تجاوز کر جائے۔  
والدلیل علی ذلك:

وإن المستحب إرسال ذنب العمامة بين الكتفين واختلافها في مقدار ما يغطي أن من يكون من  
ذنب العمامة منهم من قلعه بشبر ومنهم من قال: إلى وسط الظهر ومنهم من قال: إلى موضع  
الحنوس. (۱)

ترجمہ: مستحب یہ ہے کہ عمامہ کے طرف (یعنی شملہ) کو دونوں کندھوں کے درمیان لٹکائے۔ اس کے لٹکانے کی  
مقدار کے بارے میں علما کا اختلاف ہے۔ بعض نے ایک باشت کے برابر مقدار مقرر کی ہے، بعض نے کہا ہے کہ پشت  
کے نصف تک ہو، جب کہ بعض نے بیٹھنے کی جگہ تک کہا ہے۔



### بچوں کو کارٹون والے کپڑے پہنانا

سوال نمبر (50):

آج کل مارکیٹوں میں بچوں کے تیار کپڑے ملتے ہیں۔ ان پر اکثر کارٹون وغیرہ ہوتے ہیں۔ کیا ایسے کپڑے  
بچوں کو پہنانا جائز ہے؟

بیٹو! ترجمہ

الجواب وبالله التوفيق:

چھوٹے بچے اگرچہ مکلف نہیں ہیں، لیکن ان کو ایسے کپڑے پہنانا جن میں مختلف قسم کے جانوروں کی تصاویر  
ہوں، درست نہیں کیونکہ تصاویر کی وجہ سے رحمت کے فرشتے گھر میں نہیں آتے۔ اس لیے چھوٹے بچوں کو ایسے کپڑے  
پہنانے سے احتراز کرنا چاہیے۔ ایسے کپڑے بچوں کو پہنانے کی صورت میں گناہ بچوں پر عائد نہ ہوگا، بلکہ پہنانے  
والا گناہ گار ہوگا۔ ہاں اگر کارٹون سے کوئی تصویر نمایاں نہ ہو تو پھر کوئی حرج نہیں، لیکن چونکہ عالمی میڈیا کے کارٹونوں کے  
پیچھے کوئی نہ کوئی نظریہ کارفرما رہتا ہے، اس لیے احتساب بہر حال بہتر ہے۔

والتلبیل علی ذلک: وما یکره للرجال لبسه یکره للعلما والصیاء والإثم علی من ألبسهم إلا ما أمر

محظہ (۱) ترتیب جس لباس کا پہننا مردوں کے لیے مکروہ ہے، وہ بزرگوں اور بچوں کے لیے بھی مکروہ ہے۔ اور انہیں پہنانے کا مکروہ پہناتے والے پر ہوگا اس لیے کہ ان کی حفاظت پر ہم مامور ہیں۔



## عورتوں کے لیے باریک کپڑا زیب تن کرنا

سوال نمبر (51):

کچھ عورتیں باریک کپڑے پہنتی ہیں جن میں جسم کا کثر حصہ نظر آتا ہے۔ ایسے کپڑے قابل استعمال ہیں یا نہیں؟

نہیں

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

مسلمان عورت کا ایسا لباس پہننا حکم ہے جس میں اس کا جسم چھپا ہوا ہو اور چہرے، ہتھیلیوں اور پاؤں کے قدموں کے علاوہ جسم کا کوئی حصہ نظر نہ آئے۔ جو لباس تنابریک ہو کہ اس میں جسم کا اندرونی حصہ نظر آ رہا ہو اس کا استعمال ناجائز اور نامستحب ہے۔

والتلبیل علی ذلک:

عن عائشة أن أسماء بنت أبي بكر دخلت علی رسول الله ﷺ وعليها ثياب رفاق، فأعرض عنها رسول الله ﷺ، وقال، يا أسماء! إن المرأة إذا بلغت المحيض، لم تصح لها أن يری منها إلا هذا، وهذا وأشار إلى وجهه وكفه (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع فی اللبس: ۳۳۱/۵

(۲) من ابی داؤد، کتاب اللباس، باب فیما تبذی المرأة: ۲۱۱/۲

ترجمہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ اسامہ بنت ابی کثر رسول اللہ ﷺ کے پاس اس حالت میں آئی کہ دو بار یک کپڑے پہنے ہوئی تھی، حضور ﷺ نے اس سے نہ بھیر لیا اور فرمایا: اے اسامہ! عورت جب ہالٹ ہو جائے تو اس کے لیے جائز نہیں کہ اس کے بدن کا کوئی حصہ دکھائی دے، سوائے دو جگہوں کے۔ حضور ﷺ نے چہرہ اور دونوں ہتھیلوں کی طرف اشارہ فرمایا۔

﴿﴾ ﴿﴾ ﴿﴾

## عورت کے لیے کاشن کے کپڑے استعمال کرنا

سوال نمبر (52):

بعض عورتیں گرمی کے موسم میں عموماً کاشن کے کپڑے استعمال کرتی ہیں، جن میں بسا اوقات بدن نظر آتا ہے اور تنگ سلائی کی وجہ سے جسم کے اعضا بھی واضح نظر آتے ہیں۔ ایسے کپڑوں کے بارے میں شرعاً کیا حکم ہے؟

جسوا تو جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

عورت کا تنگی ہی پروردہ ہے اس لیے اسلام نے عورت کو خصوصی طور پر پردہ کا تاکید عہد دیا ہے تاکہ اس کی حفت و عصمت پر جسم کے شروعت سے محفوظ رہے۔ ایسے ملبوسات کا استعمال جو عورت کے لیے حیا کی سبب ہو، ناجائز اور حرام ہے۔ لہذا عورت کے لیے ایسے کاشن کا کپڑا استعمال کرنا جس میں باریکی اور تنگ سلائی کی وجہ سے اعضا کی شناخت ہو رہی ہو، درست نہیں۔ تاہم اگر کاشن کا کوئی ایسا کپڑا ہو جس میں چمڑے کا رنگ معلوم نہ ہوتا ہو اور اعضا کی شناخت بھی نہ ہوتی ہو یہ کہ بدن کو کسی اندرونی کپڑے سے چھپا کر اوپر باریک کپڑا پہنا ہو تو اس کا استعمال جائز رہے گا۔

والتمہیل علی ذلک:

عمر ابی ہریرۃ ق۔۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: حشمتان من اهل النار لم أرهما قوم معهم سياحة كأذناب البقر يصرون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤسهن كأسنمة البخت المائلة لا يدعمن الحجة ولا يحجذن ريحها وإن ربحها يوحده من مسيرة كذا وكذا (۱)

قال النووي في شرح كتابات عاريات: وقيل: معناه تلبس ثوباً رفيقاً يصف لون بدنهما. (۲)

(۱) صحيح مسلم، اللباس والريشة النساء، كتابات العاريات، ۲/۵۰۲

(۲) شرح النووي على مسلم، ۹/۵۷۷۳

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جنہیں میں سے دو قسم کے لوگ ایسے ہیں کہ میں نے ابھی تک انہیں نہیں دیکھا ہے۔ ایک وہ لوگ جن کے پاس گائے کی دُم جیسے کوڑے ہیں اور ان سے لوگوں کو مارتے ہیں، دوسری وہ عورتیں جو لباس پہنے ہوئی ہیں لیکن برہنہ ہیں، لوگوں کو اپنی طرف مائل کرتی ہیں اور خود بھی لوگوں کی طرف مائل ہوتی ہیں، ان کے سر سختی وٹوں کے کواہنوں جیسے ہیں۔ یہ نہ جنت میں داخل ہوں گی ورنہ ہی جنت کی بوسہ بھیگیں گی، حادئکہ جنت کی ہوتے اتنے (یعنی بہت زیادہ) فاسد سے سوا کچھ چا سکتی ہے۔

مام نووی رحمہ اللہ کئی سیات عذریات کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ ایسا یہ ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ایسے باریک کپڑے پہنتی ہیں کہ اس میں بدن کا رنگ معلوم ہوتا ہے۔



## عورت کے لیے بریز استعمال کرنا

سول نمبر (53):

عورتیں عذر کی وجہ سے یا بغیر عذر کے پستانوں پر بریز (سینہ بند) پہن سکتی ہیں۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

سُبْحَانَكَ جبراً

الجواب وبالله التوفيق:

عورت کے لیے ایسا لباس پہننا ناجائز ہے جس سے عورت کا جسم نمایاں ہو۔ اس لیے اگر کوئی عورت سینہ بند کا استعمال اس طور پر کرتی ہو کہ اس سے پستانوں کا حجم کپڑوں میں ظاہر ہو رہا ہو تو یہ جائز نہیں۔ اور اگر یہ قباحت نہ ہو، محض جسم کی حفاظت کے لیے، استعمال کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

والسبیل علی ذلك.

لا يحل النظر إلى عورة غيره فوق ثوب ملتحق بها يصف حجمه (۱)

ترجمہ

کسی کی عورت پر ایسا کپڑا ہو کہ وہ عورت سے ایسے چپکا ہو کہ اس کا جسم ظاہر کر رہا ہو تو اس کو دیکھنا جائز نہیں۔



## پینٹ شرٹ کا استعمال

سوال نمبر (54)

عموماً پبلک سکول میں طلبہ کے لیے پینٹ شرٹ کو لازم قرار دیا جاتا ہے اور اس کے بغیر ناکامی ناممکن ہوتا ہے۔ اب اس سے کیا حالت میں پینٹ شرٹ کا استعمال صحیح ہے یا نہیں؟

بیشو تو مبرما

المبراس وباللہ التوفیق:

موجودہ دور میں پینٹ شرٹ اگرچہ زیادہ تر غیر مسلم ممالک میں مانج ہے، لیکن اس کے ساتھ ساتھ بعض مسلم ممالک میں بھی اچھے خاصے مگ پینٹ شرٹ استعمال کرتے ہیں، چنانچہ یہ غیر مسلموں کا مذہبی لباس نہیں، اس لیے اس کو مذہبی شعور کہنا درست نہیں، تاہم ہمارے معاشرہ میں اسے مغربی لباس سمجھا جاتا ہے اور اس کے استعمال سے ایسے لوگوں کے ساتھ مشابہت اڑماتی ہے، جو مغربی تہذیب سے زیادہ متاثر ہونے ہیں، اس لیے کسی ضرورت کے بغیر اس کا پہننا پائز ہے لیکن نہ پہننا بہتر و مسکن ہے اگرچہ اس سکول، کالج یا زمت میں بطور بروی استعمال کرنا ضروری ہو وہاں بوجہ ضرورت کوئی حرج نہ ہوگا۔

یاد رہے کہ یہ حکم اس پینٹ کے بارے میں ہے جو اتنا چست ہو کہ جسم کے اعضا کا حجم اس میں نظر آئے۔ چنانچہ اگر کوئی لباس اتنا تنگ ہو کہ اس میں جسم کے اعضا کا حجم نظر آئے ہو تو اس کا پہننا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

لا یحل للطرالی عذرة عبدة فوق ثوب ملحق بها یصفی حجبها (۱)

ترجمہ

کسی کی عورت پر ایسا کچھ اسو کہ وہ عورت سے ایسے چپکا ہو کہ اس کا حجم ظاہر کر رہا ہو تو اس کو دیکھنا جائز نہیں۔



## مردوں کے لیے ریشمی لباس پہننا

سوال نمبر (55)

مرد کے لیے ریشمی لباس پہننے کا شرعاً کیا حکم ہے؟ جو مقدار معاف ہے، برائے کرم اس کا تعین فرمائیں۔

بینواتؤہمرو

الجواب وبالله التوفیق:

سونا اور ریشم ایسی چیزیں ہیں کہ ان کا استعمال صرف عورتوں کے لیے جائز ہے، مردوں کے لیے دنیا میں اس کا استعمال جائز نہیں۔ آخرت میں اللہ تعالیٰ مردوں کو ان کا حصہ عنایت فرمائیں گے۔ ایک مرتبہ آپ ﷺ گھر سے باہر تشریف لائے، آپ ﷺ کے ایک ہاتھ میں ریشم اور دوسرے ہاتھ میں سونا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں، عورتوں کے لیے جائز ہیں۔“ اس روایت سے مطلقاً حرمت معلوم ہوتی ہے البتہ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے ایک مرتبہ ایسا جبہ زیب تن فرمایا جس کے کنارے ریشم کے تھے۔ اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ ٹھوڑی مقدار میں اجازت ہے۔ فقہائے کرام نے اس کی مقدار تین یا چار انگلیوں کے برابر بتائی ہے۔ جیسے ریشم کا فیہ باجمال ہو تو جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

لا یحل للرجال لبس الحریر... إلا أن القلیل عفو، وهو مقدار ثلاثة أصابع أو أربعة كالأعلام  
والسكفوب بالحریر، لما روی أنه علیہ السلام بھی عن لبس الحریر إلا موضع أصبعين أو ثلاثة أو أربعة  
أراد الأعلام، وعنه علیہ السلام أنه كان یلبس حبة مكفوفة بالحریر (۱)

ترجمہ: مردوں کے لیے ریشم پہننا حلال نہیں۔ البتہ ٹھوڑی مقدار معاف ہے دو دو تین یا چار انگلیوں کی مقدار ہے، جیسے نقش و نگار یا ریشم کے کنارے، کیونکہ یہ مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ریشم کے کپڑے سے مسح فرمایا البتہ دو یا تین یا چار انگلیوں کی مقدار کو مستثنیٰ کیا اس سے آپ کی مراد نقش و نگار تھا۔ آپ ﷺ کے بارے میں یہ بھی منقول ہے کہ آپ ﷺ ایسا جبہ پہنتے تھے جس کا بھارا ریشم کا تھا۔



## شلوار ٹخنوں سے نیچے لٹکانا

سوال نمبر (56):

بعض لوگ شلوار ٹخنوں سے نیچے لٹکانے کے عادی ہوتے ہیں۔ اس کے متعلق شرعی حکم واضح فرمائیں۔

بیشواہ جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

شلوار ٹخنوں سے نیچے لٹکانا چونکہ تکبر کی علامت سمجھی جاتی ہے اور تکبر اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے اس لیے احادیث مبارکہ میں تہہ بند ٹخنوں سے نیچے لٹکانے پر سخت وعید آئی ہے۔ اگر کوئی شخص اس کو عادت بنائے اور غرور و تکبر کی نیت سے قصداً پکے ٹخنوں سے نیچے لٹکاتا ہو تو یہ ناجائز اور حرام ہے اور اگر غرور و تکبر کی نیت نہ ہو تو حرام اگرچہ نہیں لیکن کراہت سے پھر بھی خالی نہیں اس لیے احتیاط کرنی چاہیے۔ بالخصوص نہ چونکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے مجزوا و انکساری کی عبادت ہے اس لیے نماز میں بہر حال تکبر کے اس منظر سے اجتناب کا اہتمام کیا جائے۔

والعلیل علی ذلک:

عن ابی ہریرۃؓ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال، لا یسظر اللہ یوم القیامۃ إلی من سحر

إزارہ بطراً (۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس شخص کی طرف (رحمت کی نظر سے) نہیں دیکھے گا جو تکبر کے طور پر تہہ بند لٹکائے گا۔

اسیال الرجل إزارہ أسفل من لکعینہ من یکن للخیلاء، فعہ کراہۃ تریہ (۲)

ترجمہ: کسی شخص کا ٹخنوں سے نیچے تہہ بند لٹکانا اگر تکبر کی وجہ سے نہ ہو تو اس میں کراہت تنزیہی ہے۔



(۱) صحیح البخاری، کتاب اللباس باب من جر یومہ من الخیلاء، ۸۶۱/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ الباب التاسع فی اللبس ۳۳۳/۵

## بَابُ الْحِجَابِ

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمت مشرعیّت:

حجاب یعنی پردہ شریعت و مطہرہ کے امتیازی امور میں سے ایک اہم امر ہے۔ چونکہ عورت معاشرے کا ایک اہم فرد ہے اور پردے معاشرے کے امن و امان اور عزت و ناموس کا دار و مدار عورت کی حیا پر مبنی ہے، اس لیے حیا اور پردے کو عورت کا طبعی تقاضا اور فطرت بنا دیا گیا ہے اور اس کو قرآن و حدیث میں جا بجا اپنا بناؤ سنگھار چھپا کر رکھنے کا حکم دیا ہے، کیونکہ کوئی بھی سلیم الفطرت عورت یہ نہیں چاہتی کہ اس کا جسم اجنبی مردوں کی غلط نگاہوں اور شہوانی حرکات کی آماجگاہ بنے اور محض لوگوں کی تفریح و طبع کا سامان بن کر معاشرے میں اپنا حقیقی مقام کھو بیٹھے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عورت کو چھپا کر رکھنے والی چیز قرار دے کر فرمایا کہ جب عورت (باجائز مرد) اپنے گھر سے نکلتی ہے تو شیطان اس کو گھور گھور کر دیکھنے لگ جاتا ہے۔

”إِنَّ الْمَرْأَةَ عَوْرَةٌ فَإِذَا خَرَجَتْ امْتَشَرَهَا الشَّيْطَانُ“ (۱)

عورت کے لیے اصل تو یہ ہے کہ اس کا جسم ہر وقت بایردہ اور مستور رہے، لیکن ہر وقت جسم کو چھپا کر رکھنے میں حرج ہے اور رہن کن، گھریلو اور معاشرتی ضروریات کے پیش نظر اس کا مختلف مردوں سے واسطہ بھی پڑتا ہے، اس لیے شریعت نے پردہ کا حکم دینے میں ضرورت، رشتہ داری اور قند و فساد ہر ایک پہلو کو مد نظر رکھ کر ایک نمونہ نظام مرتب کیا ہے، جس پر عمل پیر ہونے کے بعد ایک پاک اور مستحکم معاشرہ کی تشکیل ممکن ہو سکے گی۔

#### حجاب کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

حجاب کا لغوی معنی ہے ”چھپانا، منع کرنا“۔ اسی طرح ہر وہ چیز جو چیزوں کے مابین حائل ہو جائے، حجاب کہلاتا ہے۔ شریعت کی اصطلاح میں حجاب سے مراد وہ پردہ ہے جس کے بارے میں عورتوں کو حکم دیا گیا ہے، چونکہ شرعی پردہ ہوس اور شہوت کی نگاہوں کو عورتوں سے روکتا ہے، اس لیے اس کو حجب (مانع) کہتے ہیں۔ (۲)

(۱) جامع الترمذی، ابواب الطلاق والرضاع، باب ما جاء فی کثرة الذخول علی المعیبات، باب ۲۶۲/۱

(۲) الموسوعة الفقهية الكويتية مادة حجاب: ۵/۱۷

حجاب کی مشروعیت:

حجاب کا باقاعدہ حکم قرآن کریم کی اس آیت میں نازل ہوا:

﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَأَلُوهُنَّ مِن زِينَةٍ جَنَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ  
وَقُلُوبِهِنَّ﴾ (۱)

اور جب تمہیں بی کی بیویوں سے کچھ مانگنا ہو تو پردے کے پیچھے سے مانگو۔

مذکورہ آیت تین یا پانچ ہجری میں نازل ہوئی، جس میں پردے کا باقاعدہ حکم نازل ہوا۔ اس کے علاوہ سورۃ نور کی مختلف آیات خصوصاً آیت نمبر ۳۱ اور ۳۲ میں بھی پردے سے متعلق اصول و ضوابط ذکر کیے گئے ہیں۔

پردے کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم:

علامہ کاسانیؒ نے پردے کی مختلف صورتیں ذکر فرمائی ہیں اور پھر ان میں سے ہر ایک کی الگ الگ تقسیم کر کے قرآن وحدیث اور دلائل عقلیہ سے ان کے احکام ذکر کیے ہیں۔ ذیل میں اسی بحث کا خلاصہ پیش کیا جا رہا ہے۔

پہلے کرنے کی درج ذیل صورتیں ہیں

- (۱) مرد کا عورت کو دیکھنے اور چھونے کا حکم (۲) عورت کا مرد کو دیکھنے اور چھونے کا حکم  
(۳) مرد کا مرد کو دیکھنے اور چھونے کا حکم (۴) عورت کا عورت کو دیکھنے اور چھونے کا حکم

(۱) مرد کا عورت کو دیکھنے اور چھونے کا حکم:

نکاح یا دوسری ترہنوں کی وجہ سے عورتوں کی مختلف قسمیں ہیں، چونکہ ان میں سے ہر ایک قسم کا حکم ایک دوسرے سے الگ الگ ہے، اس لیے دلائل عورتوں کی قسم ذکر کرنا ضروری ہے۔ علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں کہ عورتوں کی سات قسمیں ہیں:

(۱) منکوحات یعنی نکاح میں آئی ہوئی عورتیں۔

(۲) منکوحات یعنی ذاتی باندیاں۔

(۳) رحم محرم یعنی وہ عورتیں جو رشتہ رنجی ہوں اور ہمیشہ کے لیے اس سے نکاح کرنا بھی حرام ہو، جیسے ماں، بہن،

بچی، خالہ، بھوپھی۔

(۳) وہ عورتیں جو محرم ہیں لیکن ذی رحم نہ ہوں، یعنی ذاتی رشتہ داری اور خاندان میں تو نہ ہوں لیکن ان سے نکاح کرنا حرام ہو، جیسے رضاعت اور مصاہرت (سسرالی رشتہ داری) سے حرام ہونے والی عورتیں۔

(۵) کسی اور شخص کی باندیاں (۶) آزاد اجنبی عورتیں جو نہ تو ذی رحم (رشتہ دار) ہوں اور نہ محرم (حرام)

(۷) وہ عورتیں جو ذی رحم یعنی رشتہ دار تو ہوں لیکن محرم نہ ہوں یعنی ان سے نکاح کرنا جائز ہو، جیسے چچا، بھوپھی، خالہ، ماموں وغیرہ کی بیٹیاں (۱)

### (۱) منکوحات (بیویوں) کے احکام:

منکوحات یعنی نکاح میں آئی ہوئی عورتیں، شوہر کے لیے ان کو سر سے پاؤں تک دیکھنا، چھونا اور فائدہ اٹھانا جائز ہے، چاہے لباس کی موجودگی میں ہو یا غیر موجودگی میں، البتہ حالت حیض میں امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے ہاں صرف شلوار کے اوپر سے فائدہ اٹھانا جائز ہے، اس لیے کہ لباس کی غیر موجودگی میں ممکن ہے کہ حالت حیض میں جماع کرنے کی نوبت آئے اور یہاں کرنا حرام ہے۔ امام محمد کے ہاں اگر کسی کو پنے لیس پر قدرت حاصل ہو تو اس کے بے جماع کے علاوہ باقی سب کچھ لباس کے بغیر بھی جائز ہے، تاہم احتیاط پر عمل کرنا زیادہ بہتر اور شرعی اصول کے موافق ہے۔ میاں بیوی کے لیے ایک دوسرے کی شرم گاہوں کو دیکھنا بھی جائز ہے، البتہ زیادہ مناسب یہ ہے کہ نہ دیکھا کریں۔ مرد کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ بیوی کے ساتھ غیر فطری شرم گاہ میں جماع کر لے۔ عورت کے لیے بھی پنے شوہر کے تمام اعضا کو دیکھنا، چھونا اور فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ (۲)

### (۲) منکوحات کے احکام:

منکوحات یعنی ذاتی باندیوں کے احکام منکوحات کی طرح ہیں، یعنی سر سے پاؤں تک ان کو دیکھنا، چھونا اور فائدہ لینا جائز ہے، بشرط یہ کہ کسی اور کے نکاح میں نہ ہوں۔

### (۳) ذی رحم محرم عورتوں کے احکام۔

آدی کے لیے اپنی ذی رحم محرم عورتوں (ماں، بہن، بیٹی، خالہ، بھوپھی) کا سر، چہرہ، کان، سینہ، بازو، پستان،

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان ۱/۶۸۳، رد المحتار علی الدر المختار کتاب المحرمات، فصل فی الطہر والیس ۱/۲۴۵

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان ۱/۶۸۴-۶۸۷

پنڈی اور پاؤں کو دیکھنا جائز ہے۔ مذکورہ عورتوں کے بارے میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جن اعضا کو بلاستر (لباس) دیکھنا جائز ہو تو ان کو چھونا بھی جائز ہوتا ہے۔

مذکورہ عورتوں کا یہ حکم قرآن کریم کی اس آیت سے جائز ہے۔

﴿وَلَا يَسِرْنَ رِيْتَهُنَّ إِلَّا بَعُوْنَهُنَّ أَوْ أَعْيُنُهُنَّ﴾ (۱)

اس کے علاوہ چونکہ ذی رحم محرم رشتہ داروں کا آپس میں شہوت اور فتنہ فساد نہیں ہوتا اور معاشرتی ضروریات کی کثرت کی وجہ سے اس کا باہمی اختلاط بھی زیادہ ہوتا ہے، اس لیے ان کے لیے مذکورہ اعضا کو دیکھنا اور چھونا جائز قرار دیا گیا۔ مذکورہ عورتوں کے ساتھ سفر کرنا یا خلوت و تنہائی میں بیٹھنا بھی جائز ہے، تاہم اگر کہیں بھی شہوت کا خطرہ پیدا ہو تو یہ تمام افعال ناجائز اور حرام ہوں گے۔

مذکورہ عورتوں کے پیٹ، پشت اور ناف سے لے کر گھٹنوں تک کے اعضا کو بامائل دیکھنا جائز نہیں، البتہ اگر لباس یا کپڑا وغیرہ موجود ہو، ورنہ کپڑوں کی موجودگی میں ان عورتوں کو ضرورت کی وجہ سے اٹھانا، بٹھانا پڑے تو فتنے اور شہوت کی غیر موجودگی میں ایسا کرنا جائز ہے۔ یہی احکام ذی رحم محرم مردوں کے لیے بھی ہیں یعنی عورتوں کے لیے اپنے ذی رحم محرم مردوں کے ساتھ دیکھنے اور چھونے کے جواز و عدم جواز میں یہی اصول کارفرما ہیں۔ (۲)

(۳) وہ عورتیں جو محرم ہوں لیکن ذی رحم نہ ہوں:

ان کے احکام ذی رحم محرم عورتوں کی طرح ہیں۔

(۵) مملوکات الاغیار یعنی کسی غیر شخص کی باندیاں:

ان کے احکام بھی ذی رحم محرم عورتوں کی طرح ہیں، بشرط یہ کہ شہوت و فتنے کا اندیشہ نہ ہو۔ (۳)

(۶) آزاد اجنبی عورتیں، جو نہ ذی رحم (رشتہ دار) ہوں اور نہ محرم (حرام):

آزاد اجنبی عورت کے ہاتھوں اور چہرے کے علاوہ بقیہ کسی بھی عضو ہاں قد بین یعنی دونوں پاؤں بھی اس حکم میں داخل ہیں۔ چونکہ مختلف طبعی اور معاشی اعضا کو کھلار کھنے کی ضرورت پڑتی ہے اس لیے ضرورت کی وجہ سے ان کو دیکھنا

(۱) النور ۳۹

(۲) مدائع الصالح، کتاب الاستحسان، ۶، ۲۸۸، ۲۹

(۳) مدائع الصالح، کتاب الاستحسان، ۶، ۲۹۱، ۲۹۰



جائے تو وہاں پر دیکھنا حرام اور ناجائز ہے۔ (۱)

(۷) غیر محرم رشتہ دار عورتیں:

وہ عورتیں (چچا زاد، خال زاد، مومن زاد، پھوپھی زاد) جو رشتہ دار تو ہوں لیکن محرم نہ ہوں تو ان کو دیکھنے اور

چھونے کے احکام بھی اجنبی عورتوں کی طرح ہیں۔ (۲)

ضرورت کی وجہ سے دیکھنے کا حکم:

فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ جہاں ضرورت موجود ہو تو وہاں شہادت کے اندیشے کے باوجود بقدر ضرورت دیکھنا جائز ہوتا ہے، جیسے: گواہی دیتے وقت قاضی کا کسی عورت کو دیکھنا، زنا کی گواہی قائم کرنے کے لیے زنی درمزیہ کو دیکھنا، نکاح کی نیت سے کسی عورت کو دیکھنا سب جائز ہیں۔ (۳)

چہرے کا پردہ:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن و حدیث کی رو سے عورت کے لیے ضرورت اور دفعِ حرج کے طور پر اجنبیوں کے سامنے ہاتھ یا چہرہ کھولنے کی اجازت ہے، لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ یہ کر سنے کی مطلقاً خست اور اجازت ہے، یہ سب کچھ تب ہے جب کہ فتنے کا خوف نہ ہو ورنہ ان اپنے آپ کو اس سے مطمئن درما مومن پائے، لیکن اس سے کون وانا انکار کی جرأت کر سکتا ہے کہ بہت سے احکام یہ ہیں کہ ان کی اساس سماجی اقدار پر ہوتی ہے۔ اسی کو حضرت عائشہؓ بھی بالغ نفسِ فقیہ نے واضح طور پر فرمایا کہ کو حنفہؓ نے عورتوں کو مسجد میں نماز کی ادائیگی کی اجازت دی ہے لیکن مگر آپؓ آج کی عورتوں کے حالات دیکھتے تو ضرور ان کو منع فرما دیتے

”لو ادرک رسول اللہ ﷺ ما أحدثت النساء لمعهن“

چنانچہ ہمارے زمانہ کے سماج کے ہارے میں یہ سمجھنا کہ مردوں کی نظر عورتوں کے چہروں پر غیر شرعی جذبات سے غاری ہو کر پڑے گی تو یہ محض خوش خیالی و رخام فکری کبنائے گی۔ فقہائے حنفیہ میں سے علامہ کاسانیؒ اور علامہ حصکفیؒ وغیرہ نے باقاعدہ اس کی تصریح بھی کر لی ہے کہ

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان، ۶/۲۹۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان، ۶/۲۹۷

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان، ۶/۲۹۲-۲۹۳

"فحل النظر مقيد بعدم الشهوة ولا فحرام" (۱)

اجنبی عورت کا اجنبی مرد کو دیکھنے کا حکم:

عورت کے لیے اجنبی مرد کے ناف سے لے کر گھٹنوں تک کے اعضا کے علاوہ بقیہ جسم کو دیکھنا پڑے بشرط  
یہ کہ شہوت اور فتنے کا خوف نہ ہو۔ (۲)

غلام، خنسی، عینین (نامرد) اور مخنث (مہجڑے) سے پردے کا حکم:

مذکورہ احکام میں عام صحت مند آزاد مرد اور غلام، خنسی، عینین اور مخنث کا حکم یکساں ہے۔ (۳)

بچوں سے پردے کا حکم:

اگر بچہ اتنا چھوٹا یا شعوری طور پر اتنا کمزور ہو کہ وہ عورت کے مخصوص حالات و صفات اور حرکات سے بالکل  
بے خبر ہو اور اعضائے مستورہ (شرعاً چھپائے جانے والے اعضا) اور غیر مستورہ میں تمیز نہ کر سکے تو ان سے پردہ کرنا  
ضروری نہیں، البتہ قریب الملوغ اور صاحب تمیز بچے کے سامنے اعضائے زینت اور عورت ظاہر کرنا کسی طرح بھی مناسب  
نہیں، البتہ اگر عورت بوڑھی ہو اور شہوت کے قابل ہی نہ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔ (۴)

بوڑھی عورت کے پردے کا حکم:

ودخو، تین جو بڑھاپے کی عمر تک پہنچ چکی ہوں تو ان کی کمزوری اور بڑھاپے کی وجہ سے ان کو یہ اجازت حاصل  
ہے کہ وہ اپنے اعضائے حجاب و زینت غیر محرم مردوں کے سامنے کھول سکتی ہیں، تاہم ایسا کرنے سے ان کا مقصد  
لوگوں کو اپنی زینت دکھانا نہ ہو۔ یہی قرآنی تعلیم ہے۔ (۵)

ہاتھ، چہرے اور پاؤں کو چھونے کا حکم:

اجنبی عورت کے مذکورہ تین اعضا کو بلا شہوت دیکھنا تو جائز ہے، لیکن اس کو چھونا کسی بھی صورت جائز نہیں، اس

(۱) الدر المختار، کتاب المحظور لإباحة، بصل فی النظر والمس ۵۳۶/۹، بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان ۶/۶، ۴۹۳۔

نعموس الفقہ، مادة فحجاب: ۱۸۰/۳۔ ۱۸۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان ۶/۶، ۴۹۳

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان ۶/۶، ۴۹۰ (۱) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان ۶/۶، ۴۹۵

(۵) تنویر ۶۰، بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان ۶/۶، ۴۹۵

لیے کہ دیکھنے میں ضرورت کا عمل داخل موجود تھا لیکن چھونے میں کوئی ضرورت نہیں۔ (۱)

### کپڑوں میں اجنبی عورت کو دیکھنا:

کپڑوں میں لمبوس اجنبی عورت کا لباس اگر چست اور نامناسب نہ ہو تو بلا شہوت اس کو دیکھنا جائز ہے اور اگر لباس انتہائی چست اور اعضا کی ساخت بیان کرنے والا ہو تو ایسے لباس میں اجنبی عورت کو دیکھنا ناجائز ہے اس لیے کہ نبی کریم ﷺ نے ایسی عورتوں کو حقیقت میں عاریات یعنی تنگی عورتیں کہہ کر تعبیر فرمایا ہے۔ (۲)

### عورت کی آواز کا حکم:

عورت کو شریعت نے بلند آواز کے ساتھ بات کرنے سے منع کیا ہے، اس طور پر کہ اجنبی مرد بھی اس کی آواز من سکے۔ اسی طرح عورت کے لیے اجنبی مردوں کے ساتھ ضرورت کے وقت نرم اور دلکش لہجے میں بات کرنا بھی ناجائز ہے، البتہ اگر ضرورت ہو، مثلاً گھر میں کوئی مرد نہ ہو اور دستک دیے والے کو جواب دینا ہو یا ٹیلیفون اٹھانا ہو تو سخت اور اجنبی لہجے میں بات کرنے کی اجازت ہے۔ (۳)

### عورت کے زیور کی آواز کا حکم:

غیر محرم مردوں کے سامنے ایسے زیور جو خود بخود بجتے ہوں یا ایک دوسرے کے ساتھ لگ جانے سے آواز پیدا کرتے ہوں، پہننا جائز نہیں۔ اسی طرح جوئی مارکر زیور کی آواز کے لیے کسی کو اپنی طرف متوجہ کرنا بھی جائز نہیں۔ (۴)

### مرد کا مرد کو دیکھنے اور چھونے کا حکم:

ایک مرد دوسرے مرد کے تمام اعضا کو دیکھ سکتا ہے، سوائے ناف اور گھٹنوں کے مابین حصہ کے، بشرط یہ کہ شہوت کا خوف نہ ہو۔ خفیہ کے ہاں گھٹنا ستر میں داخل ہے، ورنہ ناف داخل نہیں۔

ضرورت کا دائرہ کار اس سے الگ ہے، لہذا ضرورت اور علاج کے وقت کسی بھی عضو کو بقدر ضرورت دیکھا

جاسکتا ہے۔ (۵)

(۱) بدائع الصالح، کتاب الاستحسان: ۶/۱۹۵

(۲) بدائع الصالح، کتاب الاستحسان: ۶/۱۹۶

(۳) احکام القرآن للخصاص، مومن سورۃ الأحزاب، فصل: ۳/۳۵۹

(۴) البر: ۳۱، احکام القرآن للخصاص، مومن سورۃ لأحزاب، فصل: ۳/۳۵۹

(۵) بدائع الصالح، کتاب الاستحسان: ۶/۱۹۷

امر دُکودیکھنے کا حکم:

تا بائغ بچہ یا مرد (بے ریش نوجوان) اگر عورتوں کی طرح قابل التفات و شہوت ہو تو اس کا حکم بھی عورتوں کا ہے، لہذا شہوت کی نظر سے اس کو دیکھنا ناجائز ہے۔ یہی حکم اس کے ساتھ بات چیت کرنے اور غلط کام بھی ہے۔ (۱)

مصافحہ، معانقہ اور تقبیل کا حکم:

مردوں کا آپس میں مصافحہ کرنا مسنون ہے، البتہ تقبیل (بوسہ پینے) سے متعلق اصول یہ ہے کہ تقبیل کی جو صورت قضاے شہوت اور تلبذ کے لیے وضع ہوئی ہو تو وہ مکروہ ہوگی، جیسے ہونٹوں یا رخساروں کا بوسہ لینا اور جو صورت برکت اور عزت کے لیے وضع ہوئی ہو، جیسے ماتھے یا سر کا بوسہ لینا تو یہ جائز ہوگی۔ معانقہ کے لیے بھی یہی اصول ہے۔ حنفیہ میں سے طرفین کے ہاں کراہت تقبیل سے مرد غالباً یہی شہوت اور تلبذ کی صورت ہوگی۔ (۲)

عورت کا عورت کو دیکھنے اور چھونے کا حکم

ایک مرد دوسرے مرد کے جن اعضا کو دیکھ اور چھو سکتا ہے، انہی اعضا کو ایک عورت دوسری عورت کا بھی دیکھ یا چھو سکتی ہے، یعنی ناف سے گھٹنے تک، بشرط یہ کہ شہوت کا شائبہ نہ ہو۔ ضرورت کے وقت ایک عورت دوسری عورت کے اعضاء مخصوصہ بھی دیکھ سکتی ہے، بلکہ علاج و تدوی کے وقت مرد کے لیے بھی بقدر ضرورت دیکھنے کی اجازت ہے۔ (۳)

استیذان (اجازت لینے) کے احکام:

استیذان کا معنی ہے اجازت طلب کرنا۔ چونکہ کسی کے گھر میں اجازت کے بغیر داخل ہونے سے حجاب یعنی پردہ کے احکام کی خلاف ورزی ہوتی ہے، اس لیے فقہائے کرام ”باب الحجاب“ میں استیذان ان کے احکام بھی ذکر کرتے ہیں۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ کسی غیر کے گھر میں داخل ہونے والا شخص یا تو اجنبی ہو گا یا وہ گھر والوں کے محارم میں سے ہوگا، اگر اجنبی ہو تو اجازت طلب کیے بغیر اس کے بے گھر میں داخل ہونا جائز نہیں، چاہے اس گھر میں کوئی

(۱) ردالمحتار علی الدر المنصور، کتاب المحظور الإباحة، فصل فی النظر المحرم، ۹/۲۵۱۵۲۱

(۲) بدائع الصالح، کتاب الاستحسان، ۶/۴۹۷-۴۹۹

(۳) بدائع الصالح، کتاب الاستحسان، ۶/۴۹۹

رہائش پذیر ہو یا نہیں، اس لیے کہ گھر صرف افراد کے لیے ذریعہ حجاب نہیں، بلکہ یہ مال اور دوسرے گھریلو امور کے لیے بھی ذریعہ حجاب ہوتا ہے۔

گھر میں داخل ہونے وقت سب سے پہلے اجازت لینی ضروری ہے، اس کے بعد سلام کرنا چاہیے۔ اگر کسی شخص کو اندر آنے کی اجازت نہ ملے تو اسے واپس جانا چاہیے۔ کسی کے دروازے پر بیٹھ کر انتظار کرنا یا اجازت پر اصرار کرنا مکروہ ہے۔ زیادہ سے زیادہ تین مرتبہ اجازت لینے کے بعد واپس ہونا بہتر طریقہ ہے۔ یہ حکم تب ہے جب کسی کے گھر میں داخل ہونا محض ملاقات یا عام ضرورت کے لیے ہو اگر کہیں کسی کے گھر کے اندر کوئی غیر شرعی فعل کھلم کھلا طور پر ہو رہا ہو یا کہیں قتل و غارت اور چوری یا ڈاکہ زنی ہو رہی ہو تو منع کرنے کی طاقت ہوتے ہوئے بلا اجازت اندر جانا ضروری ہے۔

اگر گھر میں داخل ہونے والا گھر کے محارم میں سے ہو تب بھی اجازت لینا ضروری ہے، تاکہ وہ کسی کو ایسی حالت میں نہ دیکھے جس سے اس کو شرمندگی کا سامنا کرنا پڑے۔

گھر کے دوسرے افراد کے لیے تین نجی اوقات میں یعنی فجر کی نماز سے پہلے، ظہر کے قبول کے وقت اور عشا کی نماز کے بعد کسی کے ذاتی گھریلو کاموں میں داخل ہونا جائز نہیں۔ اس کے علاوہ اوقات میں گھر کے افراد کا ایک دوسرے کے پاس جانا جائز ہے۔ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ مذکورہ تین اوقات میں بچوں کے لیے کسی کے گھریلو کاموں میں داخل ہونا تو جائز ہے، لیکن مناسب یہ ہے کہ ان کی تعلیم و تربیت کے لیے ان کو سمجھایا جائے کہ اس وقت کسی کے پاس جانا مناسب نہیں۔

عمومی استعمال والی جگہوں، مثلاً حمام، مکان، بیت الخلاء وغیرہ میں بلا اجازت داخل ہونا جائز ہے۔

### گھر میں داخل ہونے کے بعد کے احکام:

کسی کے گھر میں داخل ہونے کے بعد اگر اجنبی عورت سے خلوت کی نوبت آئے تو مرد کے لیے ایسی خلوت ناجائز ہے، البتہ، اگر محرم عورت سے خلوت کا موقع پیش آئے تو جائز ہونے کے باوجود خود کو بچانا زیادہ مناسب ہے۔ (۱)



## باب الحجاب (پردے سے متعلقہ مسائل) پردہ کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (57):

شرعی پردہ سے کیا مراد ہے؟ اس میں کون کون سی جگہوں کو اٹھ چھڑنا ضروری ہے اور عورت کا چہرہ ہاتھ پاؤں پردہ میں داخل ہیں یا نہیں؟  
بیوا تنہا رہا

الجواب وبالله التوفیق:

ستر عورت اور عورتوں کا حجاب (پردہ) دو الگ الگ چیزیں ہیں۔ عورت عربی میں مرد و عورت کے بدن کا وہ حصہ ہے جس کا چھپانا شرعاً بھی فرض ہے و رعقلہ و طبع بھی۔ اردو و فارسی میں اسے ستر کہا جاتا ہے۔ آذر و عورت کا سار بدن ستر میں داخل ہے، سوائے چہرہ، ہتھیلی اور انگوٹوں تک پاؤں کے، یہ اعضا ستر سے مستثنیٰ ہیں۔ یاد رہے کہ جن اعضا کا ستر ضروری ہے انہیں چھپانا محرم اور غیر محرم دونوں سے ضروری ہے۔

دوسرا مسئلہ حجاب و پردہ کا ہے کہ عورتیں جنسی مردوں سے پردہ کریں۔ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ چہرہ ہتھیلیاں اور قدم ستر میں داخل نہیں، لیکن اس بارے میں اختلاف ہے کہ چہرہ اور ہتھیلیاں پردہ سے بھی مستثنیٰ ہیں یا نہیں؟ تاہم اس پر علما کا اتفاق ہے کہ اگر چہرے اور ہتھیلیوں پر نظر ڈالنے سے فتنہ کا اندیشہ ہو تو اُن کی طرف دیکھنا جائز نہیں۔ ظاہر ہے کہ حسن و زینت کا اصل مرکز انسان کا چہرہ ہے اور اس پر نظر ڈالنے سے فتنہ پیدا نہ ہونا شاد و ناواری ہے، اس لیے عورت کو غیر محرم کے سامنے قصداً چہرہ کھولنا جائز نہیں۔

واللہ اعلم علیٰ قدرہ:

﴿يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَ مِنْ خِلَابِيْنِهِنَّ﴾ قال أبو بكر في هذه الآية دلالة على أن المرأة الشابة مأمورة

بستر وجہا عن الأجنبي. (۱)



زنگنه

”عورتیں اپنی پادریں اپنے آپ پر نیچی کر لیں“ امام ابو بکر الجہاؓ فرماتے ہیں یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جو ان عورت، جنہی مردوں سے اپنا چہرہ چھپانے پر مامور ہے۔



عورت کس سے پردہ کرے

سوال نمبر (58).

عورت کے لیے کن، فرد سے شرعاً یا پردہ ضروری ہے؟ قرآنی رشتہ داروں سے پردہ کا کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجواب وبالله التوفيق،

عورت معاشرے کا ایک اہم فرد ہے۔ معاشرے کا اس نام و ناموس کا اور ہمدار اس کی حیاداری پختی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شریعت مطہرہ نے عورت کو دائمی عزت دمانے کی خاطر اس پر ایسی مردوں سے پردہ کرنا لازمی قرار دیا ہے۔ تاہم محارم (وہ لوگ جن سے ہمیشہ کے لیے عورت کا نکاح حرام ہو) مثلاً باپ، بیٹا، چچا، ماموں وغیرہ اور بھائی اور نالغ بھائیوں سے پردہ ضروری نہیں۔ ان کے علاوہ تمام غیر محرم لوگوں سے پردہ ضروری ہے۔

جہاں تک ان قریبی رشتہ داروں کا تعلق ہے، جو غیر محرم ہوں لیکن ہاں مجبوری اجتماعی مکان میں رہتے ہیں اور شوہر بیوی کے لیے علیحدہ مکان میں رہائش دینے سے قاصر ہو تو اگر نیتہ وفسد کا کوئی خطرہ نہ ہو تو مجبوری کے وقت چہرے، تشہیلی اور پاؤں کا ان قریبی رشتہ داروں کے سامنے ظاہر ہوئے کی گنجائش ہے، البتہ عورت کے لیے یہ بہر حال جائز نہیں کہ (دیور، حیضہ، شوہر کے بھاٹے، بھتیجے، منڈوئی اور دیگر غیر محارم کے سامنے اس کا گروں، پنڈلی یا سیدہ وغیرہ کھلا رہے۔ نیز ان کے ساتھ تنہائی میں بیٹھنے اور ملنے سے بھی احتراز لازم ہے۔ اور گر ان غیر محرم رشتہ داروں سے ملنے سے نیتہ وفسد کا کسی بھی جانب سے میلان کا کوئی خطرہ ہو تو پھر پردہ ضروری اور واجب ہے۔

والمدّيس على ذلك:

وَأَرْسِلَ السَّمَاءَ بِسُحُبٍ عَشْرَ مِثْقَالٍ  
وَتَهْبِطُ السَّحَابُ مَزِيدًا



أَبْسَاءُ تُعَوِّثُنِشْ أَوْ بِخَوَانِهِشْ أَوْ سِي إِخْوَانِهِشْ أَوْ سِي أَسْتَوَانِهِشْ أَوْ سَاءَ هُنَّ أَوْ مَا مَنَكَبُ هُمَا يُنْهِنُ أَوْ أَسْتَبْعِنُ  
عَبْرُ رُبِّي إِذْ رُبِّي مَرَجُلٌ أَوْ الطُّغْلُ الْيَبِيسُ لَمْ يَطْمَحُوا عَنِ غُورِ بَابِ السَّاءِ (۱)

ترجمہ۔ درمومن عورتوں سے کہہ دو کہ وہ اپنی نکاحیں نیچے رکھیں اور اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کریں اور اپنی سجاوٹ کسی پر ظاہر نہ کریں، سوئے اس کے جو خود ہی ظاہر ہو جائے وراپنی وزخموں کے آئینل اپنے گریباؤں پر ڈال لیا کریں اور اپنی سجاوٹ، اور کسی پر ظاہر نہ کریں، سوئے اپنے شوہروں کے یا اپنے باپ کے یا اپنے شوہروں کے یا اپنے بیٹوں یا اپنے شوہر کے بیٹوں یا اپنے بھائیوں یا اپنے بھائیوں کے بیٹوں یا اپنی عورتوں کے یا ان کے جو ان کی ملکیت ہیں یا ان خدمت گاروں کے جس کے دس میں کوئی تقاضہ پیدا نہیں ہوتا یا ان بچوں کے جو بھی عورتوں کے چھپے ہوئے حصوں سے متناہیں ہوئے۔



## مشترکہ گھر میں شرعی پردے کا حکم

### سوال نمبر (59)

شریعت نے غیر محرم سے پردے کا حکم دیا ہے۔ اگر ایک شخص کے گھر میں اس طرح ماحول ہو کہ ہاں پر چچا زاد بہنیں، بھابھیاں، اور دوسری غیر محرم خواتین بھی موجود ہوں اور ان کے والدین بھی شرعی پردے کے پابند نہ ہوں تو اس صورت میں یہ شخص کے لیے دس دین و دیگر رشتہ داروں سے تعلقات قائم رکھنے کا شرعی طریقہ کار کیا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

### الجواب وبالله التوفیق:

عورت کے لیے غیر محرموں سے پردہ کرنا ضروری ہے، لیکن جہاں کہیں مشترکہ ماحول ہو اور وہاں عورت کے لیے پردہ چھپانا باعث حرج ہو یا قطع رحمی کا خطرہ ہو تو ایسے ماحول میں عورت کے لیے گھر میں موجود غیر محرم رشتہ داروں سے اس طرح پردہ، روم نہیں جیسے جنسی مردوں سے لازم ہے۔ چنانچہ چھپا دیا تھیں اگر ان کے سامنے کھل جائے اور گناہ نہیں بشرطیکہ نئے کا اندیشہ نہ ہو اور غیر محرموں سے صورت اختیار نہ کرے۔ چنانچہ اگر نشتہ و فساد میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو تو پھر پردہ واجب ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

وام النظر إلى لأجبيات فنقول: يحوز النظر إلى مواضع الرينة الطاهرة مهس وذلك الوجه والكف  
فی ظاهر الرواية كدامی الدخيرة، وإن علب علی فله أنه يشتبهی فهو حرام كذا فی البایع. النظر إلى وجه  
الأجينة إذا لم يمس عن شهوة ليس بحرام بكمه مكروه كدامی السراجیه. وروى المحسن عن أبي حنيفة  
رحمه الله تعالى يحوز النظر إلى قدمها أيضا. (۱)

ترجمہ جہاں تک اجنبی عورتوں کو دیکھنے کا تعلق ہے تو ہم کہتے ہیں کہ اجنبی عورت کی ظاہری زینت کی جگہ کو دیکھنا  
جائز ہے جو کہ فی ہر الرالیۃ کے مطابق چہرہ اور ہتھیلی ہے۔ اسی طرح زخیرہ میں بھی ہے۔ اور اگر کسی کا ظہن غائب ہو کہ  
دیکھنے سے شہوت پیدا ہوگی تو پھر دیکھنا حرام ہے۔ اسی طرح ینایع میں ہے۔ اجنبی عورت کے چہرہ کی طرف دیکھنا  
اگر شہوت سے نہ ہو تو حرام نہیں لیکن مکروہ ہے۔ اسی طرح سراجیہ میں ہے۔ اور حسن نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت  
کیا ہے کہ اجنبی عورت کے قدم کو دیکھنا بھی جائز ہے۔



رضاعی بہن بھائیوں سے پردہ کرنا

سوال نمبر (60):

زید نے مدت رضاعت میں نہیب کی ماں کا دودھ پیا ہے۔ اسی طرح نہیب نے زید کی ماں کا دودھ پیا ہے۔  
تو اب زید اور ز کے بھائیوں کا نہیب در اس کی بہنوں سے پردہ کرنے کا کیا حکم ہے؟

سینوا انؤمروا

الجواب والہ التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے نسب اور رضاعت کے حکام ایک جیسے ہوتے ہیں، لہذا جس طرح لہسی بہن بھائیوں کا  
آپس میں ایک دوسرے سے پردہ نہیں ہوتا، اسی طرح رضاعی بہن بھائیوں کا بھی ایک دوسرے سے پردہ نہیں۔  
صورت مسئلہ میں اگر زید و نہیب کے درمیان اس طرح رضاعت ثابت ہو کہ ایک دوسرے کی ماں کا دودھ  
پیا ہو تو زید کے لیے نہیب کی تمام بہنیں لہسی بہنوں کی طرح ہیں، لہذا ان کے بہن پردہ کرنا واجب نہیں۔ اسی طرح

نہیب کے لیے زید کے تمام بھائی جیسی بھائیوں کی طرح ہیں، لہذا ان کے مائین بھی پردہ کرنا واجب نہیں۔ بشرطیکہ نقد و فساد کا اندیشہ نہ ہو۔

البتہ زید کے دوسرے بھائیوں کا نہیب کی دوسری بہنوں کے ساتھ اور نہیب کے دیگر بھائیوں کا زید کی دوسری بہنوں کے ساتھ چونکہ رضاعت کا کوئی رشتہ نہیں، اس لیے نہیب کی بہنیں زید کے بھائیوں سے و زید کی بہنیں نہیب کے بھائیوں سے پروردگاریں گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن عائشہ قالت جاء عمی من الرصاعة بمسجد علی فایب ان آدن و حتی أسأمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما جاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلت ان عمی من الرصاعة استأذن علی فأبیت ان آدن فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلیس عملک عملک قلت إنا أَرْضَعْتِی المرأة وسم یرضعی الرجل قال إنا عملک یمیلج حلیک. (۱)

ترجمہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میرے رضاعی چچا آئے اور میرے پاس آئے کی اجازت چاہی۔ میں نے نہیں اجازت دینے سے انکار کیا، یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ سے معلوم کروں۔ جب آپ ﷺ تشریف لائے تو میں نے عرض کیا میرے رضاعی چچا نے میرے پاس آنے کی اجازت چاہی تو میں نے اجازت دینے سے انکار کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”تمہارے چچا تمہارے پاس (گھر میں) داخل ہوں (کوئی حرج نہیں)۔“ میں نے عرض کیا مجھے تو عورت نے دودھ پلایا ہے مرد نے نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”یہ تمہارے چچا ہیں، اس لیے آپ کے پاس (گھر میں) داخل ہو جائے۔“



## عورت کے شرعی پردہ کی حدود

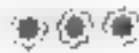
سوال نمبر (61).

عورت کن و کون سے پردہ کرے گی؟ کن لوگوں سے کرنا واجب ہے، ورنہ کن سے نہیں؟ ماموں، خالہ، چچا، تایا، اچھوتی کے بڑے جن کو عرف عام میں بھائی کہا جاتا ہے، ما سے پردے کا کیا حکم ہے؟

بسمواترجمہ



کے یا پے خاوند کے بیٹے کے یا اپنے بھائی کے یا اپنے بھتیجوں کے یا اپنے بھانجوں کے سامنے (علامہ آلوسی فرماتے کہ یہ حکم صرف باپ تک خاص نہیں، بلکہ دار، اور پر دار بھی اس میں شامل ہیں اور اس طرح ماں کے باپ کے لیے بھی یہی حکم ہے۔ اسی طرح صرف حقیقی بیٹے مر ذہبیں بلکہ عام ہے پوتا اور پڑ پوتا بھی اس میں شامل ہے اور بی بیوں میں حقیقی و عدلی و خیالی سب شامل ہے۔۔۔ اللہ تعالیٰ نے چچا و ماموں کا ذکر نہیں کیا، نہ کہ حسن و ابن زبیرؓ نے ان کو مگر محارم کی طرح شمار کیا ہے کہ عورت کو حاضر ہے کہ ان کے سامنے اعضاے زینت ظاہر کر دے۔ بعض کے نزدیک یہ بھائیوں کے معنی میں ہیں کیونکہ دارا کی حیثیت باپ کی ہے خواہ وہ دارا ہو یا نانا۔ چنانچہ ان کا مینا بھائی کی طرح ہوگا۔



### بھابھی کے ساتھ ہاتھ ملانا

سوال نمبر (62):

ایک آدمی مشترکہ گھر میں اپنے بھ بھوں کے ساتھ رہتا ہے۔ کیا اور پتی بھابھی کے ساتھ ہاتھ مل سکتا ہے؟

سوال مؤخرہ

الجواب وبالله التوفیق:

کسی شرعی ضرورت کے بغیر جنسی عورت کے چہرے، ہاتھ، پاؤں یا بدن کے کسی بھی حصے کو چھونا ممنوع اور حرام ہے۔ یہ بھی چونکہ نامحرم ہے اس لیے اور کے لیے بھی یہی ہے ہاتھ ملنا جائز نہیں۔

والذیل علی ذلک:

ولا تحل المصافحة إن كانت تشتهی، (۱)

ترجمہ

اگر (جنسی عورت) مشتہا ہو تو اس سے مصافحہ حلال نہیں



## لے پالک سے پردہ کرنا

سوال نمبر (63):

بعض لوگ بے اولاد ہوتے ہیں تو کسی کے بچے کو لے کر اس کو اپنا منہ بولا بیٹا بنا لیتے ہیں اور انہی کی گود میں پرورش پا کر وہ بلوغ تک پہنچ جاتا ہے۔ کیا بلوغ کے بعد ایسے لے پالک لڑکے سے 'س' کی منہ بولی ماں کو پردہ کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

بیشوا انوار جبروہ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ میں عورتوں کے بچے پرورش کرنے کی رخصت صرف اُن مردوں سے ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے محرمات کی فہرست میں ذکر کیا ہے۔ ن کے علاوہ عورتوں کے لیے جنہی مردوں سے پردہ کرنا واجب ہے۔ کسی دوسرے شخص کے بچے کو منہ بولا بیٹا بنا کر پالنے سے 'س' سے کوئی رشتہ ثابت نہیں ہوتا۔ اگر منہ بولی ماں اُس کی نسب یا رضاعی محرمات میں سے ہو، مثلاً نسب یا رضاعی یا خالہ ہو یا رضاعی ماں، پھوپھی یا خالہ ہو تو بالغ ہونے کے بعد اس کا 'س' سے پردہ ضروری نہیں، اور اگر محرمیت کا کوئی رشتہ نہ ہو تو نامحرم ہونے کی بنا پر اس سے پردہ ضروری ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

﴿وَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَرْبَابًا لَّكُمْ دَلِيلُكُمْ مِّنْ لَّدُنْكُمْ يَتَّقُونَ وَالْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي

السَّبِيلُ﴾ (۱)

ترجمہ

اور تمہارے منہ بولے میوں کو تمہارا حقیقی بیٹا نہیں بنایا۔ یہ (بے اصل) باتیں ہیں جو تم اپنے منہ سے کہہ دیتے ہو، اور اللہ تعالیٰ وہی بات کہتا ہے جو حق ہو، وہی صحیح راستہ بتاتا ہے۔



## بداخلاق اور بد خصلت خاتون سے پردہ کرنا

سوال نمبر (64):

آج کل معاشرہ میں بعض مسلمان خواتین مغربی عورتوں کو دیکھ کر بری خصلتوں کو اچھائی سمجھ کر اختیار کرتی ہیں اور شریف خاندان کی باپردہ خواتین کے پاس ان کے آنے جانے سے بے پردگی اور فتنہ کا اندیشہ ہے۔ ایسی عورتوں سے باپردہ خواتین کا پردہ کرنا شرعاً کیسا ہے؟

الجواب وبالله لتوفیہ:

اسلام نے ہر مسلمان کو، چاہے مرد ہو یا عورت، عفت و عصمت اور پاک دامن زندگی گزارنے کا حکم دیا ہے اور منکرات و فواحش کے سد باب کے لیے عورت کو پردے کا حکم دیا ہے۔ جس طرح عورت کے لیے اجنبی اور نامحرم مردوں سے پردہ فرض ہے، اسی طرح گرفتہ کا اندیشہ ہو تو نیک سیرت خاتون کو بدکردار عورت سے تعلق قائم کرنا، میل جوں رکھنا یا اس کے سامنے چہرہ کھونے سے احتراز کرنا چاہیے۔ تاہم اصلاح اور دعوت کی غرض سے بے پردہ عورتوں سے مناداران کو پردہ اور دین کی دعوت دینے میں کوئی مضرت نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولا یسعی لمرأۃ انصالحۃ ان تنظر إلیہا المرأة العاجزة؛ لایہا تصعب عند الرجال، فلا تصعب حببہا ولا عمارہا۔ (۱)

ترجمہ اور نیک سیرت خاتون کے لیے یہ مناسب نہیں ہے کہ بدکردار عورت اس کی طرف نگاہ ڈالے، کیونکہ وہ اس کے اوصاف اجنبی مردوں کے سامنے بیان کرے گی۔ پس باپردہ خاتون اس کے سامنے نہ اپنی چادر اتارے اور نہ دوپٹہ۔



## گھر کے اندر عورت کا سر چھپانا

سوال نمبر (65):

اگر ایک عورت گھر میں کام کے دوران باریک دوپٹہ سر پر ڈالے، جس سے ہاں نظر آئیں تو کیا اس سے وہ

(۱) ردالمحتار عنی الدر المختار، کتاب الحظر والایباحۃ، فصل فی النظر والنسب ۵۳۱/۹



گناہ گار ہوگی؟ نہیں؟ نیز گھر کی چار دیواری میں رہتے ہوئے عورت کے لیے کس قسم کے لباس کی رعایت ضروری ہے۔

بیہوش و اتوا جبروا

المصواب وباللہ التوفیق:

شریب مطہرہ کی زد سے محارم کے لیے عورت کے سر کے ہاں دیکھنا جائز ہے، اس لیے محارم کے سامنے اگر عورت کے ہاں کھلے ریس تو اس پر گناہ گار نہ ہوگی، اگرچہ اسے چھپانا بہت بہتر ہے۔

صورتِ مسئلہ میں اگر کسی عورت کے ساتھ گھر میں صرف محارم رہتے ہوں، کوئی غیر محرم گھر میں موجود نہ ہو تو محارم کے سامنے گھر میں ہر ایک دوپٹہ استعمال کرنے کی گنجائش ہے۔ لیکن اگر گھر میں غیر محرم جیسے بچہ یا دیوہ یا وغیرہ بھی سکونت رکھتے ہوں تو ایسی صورت میں عورت کے لیے ہر ایک دوپٹہ پٹننا ناجائز ہے۔ اس سے وہ گناہ گار ہوگی۔

والذلیل علی ذلک:

بر حصہ سمرہ کشف الرأ فی مریہ و حدھ فارسی اس یحورہا من خمد و من بصف

مانحتہ عند محارمہا (۱)

ترجمہ

عورت کے لیے اپنے گھر میں جب کہ وہ اکیلی ہو سرتا کرنا جائز ہے۔ پس اس کے لیے بے محرموں کے سامنے ایسا ہر ایک دوپٹہ پہننا بطریقِ اولیٰ جائز ہے، جس سے اس کو اپنے کے پیچے (کا حصہ) نظر آتا ہو۔



عورت کی آواز

سوال نمبر (66).

ہمارے علاقے میں بعض حضرات کا یہ دعویٰ ہے کہ عورت کی آواز ستر نہیں ہے اور دلیل میں یہ بات پیش کرتے ہیں کہ ازواجِ مطہرات سے نزولِ حجاب کے بعد بھی پس پردہ روایت سنانا ثابت ہے۔ کیا واقعی عورت کی آواز ستر نہیں؟ اگر ہے تو ذیل کی روشنی میں وضاحت کریں۔

لجواب ربنا لله التوفیق:

عورت کی آواز کے ستر ہونے اور نہ ہونے میں، نہ مجتہدین اور فقہائے کرام کا آپس میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک ستر ہے، ان کا استدلال بخاری و مسلم کی اس حدیث سے ہے، جس میں نمازی کے سامنے سے گزرنے والوں کو روکنے کے لیے مرد کو بلند "دار سے" سبحان للہ" کہے کا حکم ہے، جب کہ عورت کے لیے آواز نکالنے کی بجائے "تہشیق" یعنی ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر مارنے کا حکم ہے۔ دیگر فقہائے کرام اس کو ستر میں شامل نہیں کرتے ہیں، ان کا استدلال ان حدیث سے ہے جن میں ازواج مطہرات یا دیگر مصلیات کا نزول حجاب کے بعد پردہ کے پیچھے سے روایات سنانے کا ثبوت موجود ہے۔

سورۃ احزاب کی آیت نمبر ۳۲ سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کی آواز مطلقاً ستر نہیں، البتہ جس موقع پر یا جس ہیچ سے عورت کی آواز سے فتنہ پیدا ہونے کا خطرہ ہو، وہاں ظاہر کرنا مسموع ہے اور جہاں خوف فتنہ نہ ہو تو چار ہے، حلیہ اسی میں ہے کہ بلا ضرورت عورت پس پردہ بھی غیر محرموں سے گفتگو نہ کرے اور جب گفتگو کی ضرورت پیش آئے تو یہ نرم بہدا اختیار نہ کرے جس میں کشش ہو۔

واللہ اعلم بالصواب:

ترجمہ: "سُبْحٰنَ رَبِّیْ سَمِعْتُ کَیْفَ مَسْئَلِہٖ اِنْ اَنْفُسٌ فَلَاحِصَہٗنَ بِالْعَوْلِ فِیْصَمَعُ اَللّٰہُ فِیْ قَلْبِہٖ

مَرْضٌ وَقُلُّبٌ مَّوَلَا مَعْرُوفًا" (۱)

ترجمہ: اے نبی کی بیوی اگر تم تقویٰ اختیار کرو تو تم عام عورتوں کی طرح نہیں ہو۔ لہذا تم نزاکت کے ساتھ بات مت کیا کرو، کبھی کوئی یہ شخص بے جا رنج کرنے لگے جس کے دل میں روگ ہوتا ہے، اور بات وہ کہو جو بھلائی والی ہو۔



مرد کا بالغ لڑکیوں کو پڑھانا

سوال نمبر (67):

ہمارے علاقہ کے ایک مدرسہ میں ایک استاد بچیوں کو حفظ قرآن اور ناظرہ پڑھاتے ہیں۔ طالبات میں سورہ

مترودہ کی لڑکیاں بھی شامل ہیں۔ کیا ایک مرد کا اس عمر کی لڑکیوں کو پڑھانا جائز ہے؟ چسوانو جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن کریم کے لحاظ سیکھنا اور حفظ کرنا ہر مسلمان کے لیے بہت بڑی سعادت اور ثواب کا عمل ہے۔ مردوں کی طرح عورتوں کو بھی اس کے حصول کا ہتم کرنا چاہیے۔ تاہم عورتوں کی تعلیم میں حدود و احاطہ ضروری ہے اور احتیاط کا تقاضہ یہ ہے کہ عورتوں کی تعلیم کے لیے کسی خاتون حافظہ، قاریہ کا انتظام کیا جائے۔ البتہ اگر کہیں سے خاتون مقلدہ کا بندوبست نہ ہو سکے تو بوجہ ضرورت ایسے مرد کو پڑھانے کی اجازت دی جاسکتی ہے جو عمر رسیدہ متقی و پرہیزگار ہو اور اس سے کسی قسم کی بے احتیاطی یا فتنے کا اندیشہ نہ ہو، استاد اور طالبات کے مابین مضبوط پردہ حائل ہو اور کبھی معلم و طالبہ اکیلے نہ ہوں، طالبات استاد کے سامنے بلا ضرورت گفتگو نہ کریں۔ اگر مناسب ماحول و محفوظ طریقہ تعلیم بشرط مذکورہ موجود ہو تو بالغ نیکوں کے لیے مرد استاد سے قرآن مجید کے ناظرہ اور حفظ کی تعلیم حاصل کرنے کی گنجائش ہے۔

واللہ اعلم

وفی هذه الأحادیث استحباب وعظ النساء وتدکیرهن الآخرة وأحكام الإسلام وحشهن علی الصدقة وهذا إذا لم یترقب علی دلت متصلة وخاب علی الواعظ أو الموعوظ أو غیرهما (۱)  
ترجمہ

ان احادیث سے عورتوں کو وعظ کرے، نہیں آحرت کی یاد دلانے، حکام اسلام سے واقف کرانے اور انہیں صدقہ کی ترغیب دینے کا استحباب معلوم ہوتا ہے۔ بشرطیکہ اس سے کوئی فساد نہ بنے اور وعظ کرنے والے، یا جس کو وعظ کیا جا رہا ہے، یا ان کے علاوہ کسی اور کے ہارے میں (فتنہ میں مبتلا ہونے کا) خوف نہ ہو۔



عورتوں کی مخلوط ملازمت

سوال نمبر (68)۔

آج کل سرکاری محکموں میں مرد و عورتیں مخلوط عمل کے طور پر کام کرتی ہیں۔ شرعی نقطہ نظر سے اس کی کیا حیثیت ہے؟ اگر ناجائز ہے تو اس کا تبادُل کوئی اور طریقہ ہو سکتا ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

اس دارقانی میں مردوں پر معاشی انتظام اور محنت و مزدوری کی ذمہ داری عائد کی گئی ہے، جب کہ عورتوں پر امور خانہ داری اور بچوں کی ابتدائی تعلیم و تربیت کا بوجھ ڈالا گیا ہے، لیکن عصر حاضر میں عورتوں کو آزادی اور مساوات کے نام سے دھوکہ دے کر بازاروں اور دفاتروں کا راستہ دکھایا گیا، جس کے نتیجے میں مرد و عورت کا بے جا اختلاط بڑھ گیا اور کئی معاشرتی مفاسد اور خرابیاں پیدا ہوئیں اور خانہ دانی نظام بری طرح متاثر ہوا۔ ان خرابیوں سے چھٹکارا پانے اور دنیا و آخرت کی کامیابی کے لیے مرد و زن کے بے جا اختلاط سے چھٹکارا حاصل کرنا ہماری مذہبی و اخلاقی ذمہ داری ہے۔ خواہ وہ تعلیم کے میدان میں ہو یا ملازمت میں یا کسی اور جگہ پر۔ عورت کو چاہیے کہ وہ اپنی فطرت کے تقاضوں کی رعایت رکھے ہوئے امور خانہ کو سرانجام دے اور بلا ضرورت کوئی ملازمت اختیار نہ کرے، تاہم اگر کسی عورت کو بامر مجبوری ملازمت اختیار کرنا پڑے تو اس کے لیے مندرجہ ذیل شرائط کا ناظر رکھنا نہایت ضروری ہے:

۱۔ ملازمت کے لیے گھر سے مکمل شرعی پردہ کے ساتھ نکلے۔

۲۔ ایسی جگہ ملازمت کی کوشش کرے، جہاں صرف عورتوں کے ساتھ واسطہ پڑتا ہو۔ کسی غیر محرم کے ساتھ بے جا اختلاط، گفتگو اور خصوصاً خلوت سے حد درجہ اجتناب کرے۔

۳۔ ملازمت کے لیے نکلنے وقت خوشبو اور بناؤ سنگھار سے اجتناب کرے۔

۴۔ ولی یعنی باپ یا شوہر کی اجازت سے باہر نکلے۔

ان شرائط کا لی نظر رکھتے ہوئے عورت کی ملازمت جائز ہو سکتی ہے، ورنہ ناجائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

﴿وَمَنْ مِّنْ يَّبُوتُنَّكُمْ وَلَا يَرْجِعْ سِرُّهُنَّ الْحَاحِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ (۱)

ترجمہ اور تم اپنے گھروں میں قرار سے رہو اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت پھرو۔

ليس للنساء نكاح في الخروج إلا مصطرة (۲)

ترجمہ مجبور عورت کے سوا کسی کو باہر جانے کی اجازت نہیں۔



## مخلوط تعلیم

سوال نمبر (69):

عورتوں کا مردوں کے ساتھ ایک ہی کلاس میں بیٹھ کر تعلیم حاصل کرنا، جبکہ عورتیں پردے کا اہتمام کرتی ہوں،

شرعاً کیسا ہے؟

بینوا انؤجرو

الحواب وبالله التوفیق:

موجودہ دور میں فی ثنی و بے حیائی عروج کو پہنچ چکی ہے۔ ان حالات میں مسلمان عورتوں کی حیا اس وقت محفوظ رہ سکتی ہے جب وہ اپنے گمروں میں اپنے آپ کو پابند رکھیں اسلام نے عورت کو بلا ضرورت گھر کی چادر پواری سے نکلنے سے منع کیا ہے، البتہ مجبوری کی وجہ سے پردے کا اہتمام کرتے ہوئے بڑی چادر یا برقعہ پہن کر نکلنا جائز ہے۔

تعلیم و تربیت جیسی ضرورت کے لیے نکلنے کو فقہائے کرام نے اس شرط کے ساتھ جائز کہا ہے کہ پردے کا پورا اہتمام ہو، فتنہ و فساد پھیلنے کا اندیشہ نہ ہو، مردوں کے ساتھ اختلاط نہ ہو۔ موجودہ دور میں مردوں و عورتوں کی مخلوط تعلیم میں فتنے و فساد کا یہوشکانہ خیال نہیں، اس لیے عورتوں کا مردوں کے ساتھ مخلوط تعلیم حاصل کرنا جائز نہیں۔ البتہ اگر عورتوں کے لیے علیحدہ تعلیم کا ادارہ میسر نہ ہو اور طب یا کوئی ایسی تعلیم ہو کہ کچھ مسلمان باہمی خواتین کا سے حاصل کرنا من شرتی ضرورت شمار کیا جاتا ہو تو ایسی صورت میں مخلوط ادارہ میں تعلیم کی تنبیہ ہوگی بشرطیکہ

۱۔ چہرے کو چھپائے اور کھل پردے کا خاص اہتمام کرے۔

۲۔ عفت و عصمت اور حیا و ناموس پر کوئی گنج نہ آنے دے۔

۳۔ مردوں کے ساتھ غیر ضروری اختلاط، خلوت اور ہم کمری سے مکمل اجتناب کرے۔

۴۔ پڑھائی کے فوراً بعد گھر میں واپس ہو۔

والدلیل علی ذلك

عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «المرأة عورة، فإذا خرجت استشرفها الشيطان» (۱)

(۱) جامع الترمذی، أبواب الطلاق و النکاح، باب ما جاء في تکرهه الدخول علی المعصيات ۲۶۲/۱

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت پردہ میں رہنے کی چیز ہے۔ چنانچہ جب کوئی عورت اپنے پردہ سے باہر نکلتی ہے تو شیطان اس کو (فتنہ میں ڈالنے کے لیے) گھورتا ہے۔



### لڑکیوں کا نعتیہ مقابلہ میں حصہ لینا

سوال نمبر (70):

لڑکیوں کے لیے نعت پڑھنا کیسا ہے؟ نیز ہمارے ہاں لڑکوں کی طرح لڑکیوں کی بھی نعتیہ مقابلے کی محفلیں ہوا کرتی ہیں۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

بیتو توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی محفل و مجلس میں اللہ تعالیٰ کی صفات اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے محاسن کا ذکر یقیناً موجب برکت اور باعث ثواب ہے۔ حضرت حسان بن ثابتؓ کو منبر پر بٹھ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم خود ان سے وہ اشعار پڑھواتے تھے جو کفار کے مقابلہ میں نبی علیہ السلام کے محاسن و مدح و تعریف پر مشتمل ہوا کرتے تھے۔ نعتیہ کلام جیسے مرد پڑھ سکتے ہیں ایسے ہی عورتوں کے لیے بھی نعتیہ کلام پڑھنے کی گنجائش ہے بشرطیکہ سننے والی صرف عورتیں ہوں و مردوں کو اس وقت یا بعد میں بذریعہ آڈیو یا ویڈیو اس کی آواز نہ پہنچے۔ اور جہاں تک اس کے مقابلے منعقد کرنا ہے تو وہ بھی فی نفسہ اگرچہ جائز ہے، لیکن سچ کل ایسی محافل کئی خارجی مناسبت پر مشتمل ہوتی ہیں، اس لیے ان میں حصہ لینے کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ ایسی محفلوں میں عموماً درج ذیل مفاسد ہوا کرتی ہیں۔

۱۔ مرد و زن کا بے تحاشہ اختلاط ہوتا ہے، جو شریعت میں ممنوع ہے۔

۲۔ مقابلہ میں حصہ لینے والی لڑکیوں میں سے اکثر یا تعداد کم از کم مرابطہ ہوتی ہیں۔

۳۔ عموماً خوب میک اپ کر کے اپنے آپ کو جابیتی ہیں اور پھر سریلی آواز سے لوگوں کو اپنی طرف مبائل کرتی ہیں۔ جس کی حدیث میں ممانعت وارد ہوئی ہے۔

۴۔ ایسی محفلیں عموماً مجلس حمد و نعت کی بجائے مجلس نمائش گاہ بن جاتی ہیں۔

۵۔ عاداتاً ان میں ویڈیو کیمروں کے ذریعہ فلم سازی بھی ہوتی ہے جو تصویر کدھرے میں آنے کی وجہ سے شرعاً ممنوع ہے۔





پیش آنا چاہیے؟ اس طرح کرے سے صرف زید گناہ گار ہو گا یا ستائیاں، ورنہ بات بھی؟

الجواب وبالله التوفیق:

خواتین کی تعلیم و تعلم کے بارے میں شریعت محمدیہ ﷺ کی رائے مثبت ہے، بشرطیکہ حدود اللہ کی رعایت ہو۔ تاہم موجودہ دور میں پردہ نہ ہونے کی وجہ سے خواتین کا تعلیم حاصل کرنا بہ شمار مفاسد کے لیے راہ ہموار کرنے کا ذریعہ ہے۔

صورت سنور میں بہتر یہ ہے کہ پرنسپل طالبات کی نگرانی استانیوں کے سپرد کر دے اور جہاں تک استانیوں سے تعلیمی مسائل کے بارے میں مشورہ کی بات ہے تو اس میں اگر شرعی پردہ کی رعایت رکھی جائے تو پھر گنجائش ہے، لیکن بغیر شرعی پردہ کے کسی جنسی عورت سے ملاقات کرنا شریعت میں جائز نہیں اور اس صورت میں جائنن گناہ گار ہوں گے۔ خواتین باپردہ ہو کر پرنسپل سے میٹنگ کر سکتی ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

﴿يَا أَيُّهَا النَّسِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَمَنْ أُولَىٰ بِكَ فِي الْحَاوِلَةِ مِمَّنْ هُنَّ لَا يَدْرِيْنَ مَا يُخْفِيَنَّ عَلَيْهِنَّ خِطَابَكَ غِيْبًا يَّحْكُمُ الْغَيْبُ وَلَا يَشْعُرْنَ﴾  
الآلوسی تحت هذه الآية وقد نصحت بي منع نظر من الشابة في رملها ونحوه (۱)  
ترجمہ

(اے پیغمبر ﷺ اپنے بیویوں سے اور اپنی صاحبزادیوں سے اور دوسرے مسلمانوں کی بیویوں سے بھی کہہ دیجئے کہ نبی کریم کریں اپنے اوپر اپنی چادریں) علامہ آلوسیؒ اس آیت کی تشریح میں علامہ قسستانی کا قول نقل کرتے ہیں کہ آج کل جو ان عورت کی طرف بغیر ثبوت کے دیکھن بھی منع ہے۔



ہسپتال اور ہوائی سفر میں خواتین سے بات کرنا

سوال نمبر (72).

ہسپتال اور ہوائی سفر میں ریس ورائیئر ہوشس سے بات کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ ان سے کسی چیز کا مطالبہ

یا کوئی بات پوچھنا جائز ہے یا نہیں؟

نسوانیہ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنی عورت کی طرف شہوت کی نگاہ سے دیکھے یا بات کرے۔ بہت کسی حاجت کے تحت بلا شہوت ضروری بات چیت کر سکتا ہے۔ چنانچہ زس یا نیر ہوسٹس کے ساتھ بات کی ضرورت پیش آئے تو اس سے بات کرنا یا کچھ پوچھنا جائز ہے، لیکن بات کرتے ہوئے اس کی طرف دیکھنے سے فقہ کا اندیشہ ہے اس لیے دیکھے بغیر بات کرے۔

والدلیل علی ذلك:

۱۔ بحیر مکرم مع النساء الاحباب و محاورہیں عند الحاجة یسی ذلك (۱)

ترجمہ ہم حاجت کے وقت اپنی عورتوں کے ساتھ بات چیت اور گفتگو کر سکتے ہیں۔



مجبوری کی حالت میں دوسرے آدمی کا ستر دیکھنا

سوال نمبر (73)۔

میر ایک بھائی ہاتھ پاؤں سے معذور ہے۔ کسی کے سہارے کے بغیر خود بول و برار کے لیے جانے سے قاصر ہے۔ اس ضروریات کے لیے ماں، اس کو سہارا دے کر گری پر بٹھاتا ہے جس میں کٹیف عورت سے ماہدی ہے۔ جب کہ قضاے حاجت کے بعد استنجہ کی ضرورت بھی پڑتی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ میری ماں کو اس کی ان تمام ضرورتوں کو پورا کرنا کیا ہے، جب کہ اس کی عمر اٹھارہ (۱۸) سال ہے؟

بجنو توجہ فرما

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ ستر کا چھپانا واجب ہے۔ بیوی کے علاوہ کسی کو بھی ناف سے بے کر گھٹنوں تک بدن دکھانا حرام نہیں۔ بہت شدید ضرورت و حاجت کے موقع پر بقدر ضرورت دیکھنا جائز ہے۔

صورت مسئلہ میں مذکورہ شخص جو کہ ہاتھ پاؤں سے معذور ہے، اگر اس کی بیوی موجود نہ ہو تو کوئی دوسرا مرد

اس کے ساتھ تھانوں کا اہتمام کرے، جبکہ ماں بھی سخت ضرورت میں مدد کر سکتی ہے۔ مگر ان تمام صورتوں میں جہاں تک ہو سکے کوشش کی جائے کہ ستر کے مواضع کو نہ دیکھے۔ اس کی نسبت سے بھائی کی خدمت زیادہ مناسب ہے۔

والدلیل علی ذلک:

الضرورات تبیح المحظورات (۱)

ترجمہ ضرورت ممنوع کام کو مباح کر دیتی ہے۔

الضرورات تقدر بقدرها (۲)

ترجمہ ضروریات کو اپنے اندازہ تک محدود رکھا جائے گا۔



### ضرورت کے وقت ستر کھلا رہنا

سوال نمبر (74):

ایک آدمی نیوی فوج میں ملازمت کرتا ہے، جس میں وہ تیراکی گروپ میں ہے۔ اب ان کو ترقی ملی ہے، لیکن تیراکی کے وقت ان کو نہ بند باندھنا پڑتا ہے، جبکہ اس میں اس کا ستر نظر آتا ہے۔ تو کیا اس حالت میں اس کے لیے ستر کھلا رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

پیشوا انور جبرو

الجواب ومآلہ التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے عورت کو چھپانا فرض ہے اور مرد کی عورت کی حد ناف کے نیچے سے لے کر گھٹنوں تک ہے۔ لہذا اس کو چھپائے رکھنا، زی اور ضروری ہے۔ بغیر کسی ضرورت کے اس کو کھلا رکھنا، جائز اور حرام ہے۔ صورت مسئول میں اگر مذکورہ شخص نیوی فوج کی تیراکی میں ملازم ہے تو تیراکی کے وقت ستر عورت کے لیے اس طرح چھپی، یعنی درزش کرنے والوں کا لنگوٹ (استعمال کرنا چاہیے کہ جس میں ناف کے نیچے سے لے کر گھٹنوں تک حصہ چھپا ہوا ہو۔ تاہم اگر متعلقہ ادارے کی طرف سے گھٹنوں سے کم چھپی پہننے تیراکی کے لیے لاری اور ضروری ہو

(۱) شرح المصنفہ لمہتمم وسمم ہار، المعالہ الثانیہ فی بیان القواعد الفقہیہ، المادہ ۲۶/ ص ۲۹

(۲) شرح المصنفہ لمہتمم وسمم ہار، المعالہ الثانیہ فی بیان القواعد الفقہیہ، المادہ (۲۶) ص ۳۰

تو پھر ضرورت کے دائرے کو دیکھتے ہوئے اس کا پہلا فرض رہے گا۔

واللہ اعلم بالصواب:

(ماترکۃ عورة لا السرۃ) بروایۃ الدارقطنی ماتحت السرۃ إلی الرکبة عورة. (۱)

ترجمہ: علامہ شامی فرماتے ہیں کہ ناب کے نیچے سے لیکر گھٹنوں تک ستر ہے۔

الضرورات تبیح المحظورات یعنی أن المحسوع شرعا بإباح عبدالصنوبر. (۲)

ترجمہ: ضرورت ایک ممنوع مرکباً کر دیتی ہے۔ یعنی جہاں شرعاً ممنوع ہو، وہ ایک شدید ضرورت کے وقت مباح ہو جاتا ہے۔



ضرورت کے وقت عورت کے لیے گھر سے نکلنا

سوال نمبر (75):

گر کسی عورت کا کوئی کفیل نہ ہو جو گھر کا کچھ پیرا کرے یا بازار سے سودا سلف خرید کر لائے تو وہ ضرورت کے تحت گھر سے باہر نکل سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب وبالله التوفیق:

قرآن وحدیث میں عورت کے لیے غیر محرموں سے پردہ کرنے کی سخت تاکید آئی ہے اور مفاسد کثیرہ کو نہ نظر رکھتے ہوئے عورت کو گھر میں ٹھہرنے، اور باہر نہ نکلنے کا حکم ہے۔ لیکن جہاں دوسرے احکامات میں ضرورت کے تحت شریعت نے تخفیف کی ہے، اسی طرح اس حکم میں بھی ضرورت کے تحت یہ سہولت رکھی ہے کہ اگر کسی گھریا خاندان میں ایسا فرد موجود نہ ہو جو ضروریات زندگی کو پورا کر سکے تو ایسے حالات میں پردے کی شرعی حدود کی رعایت رکھتے ہوئے عورت کے لیے باہر نکلنے کی اجازت ہے۔

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحفظ والاباحۃ، فصل فی الطر واللمس ۵۲۶/۹

(۲) شرح المسند للنسائی، المقالة الثانية فی القواعد الفقهية، المادۃ (۲۱۱) ۵۵/۱

والدلیل علی ذلك:

قال تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْحَاحِلَةِ الْأُولَى﴾ (۱)

ترجمہ: اور تم اپنے گھروں میں قرار سے رہو اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت پھرو۔

ذل النبی ﷺ من النساء یصیب فی الخروج: لامصطرة (۲)

ترجمہ: مجبور عورت کے سو کسی کو باہر جانے کی اجازت نہیں۔



## عورتوں کے لیے فصل کی کٹائی اور پہاڑوں سے نکلنے لانا

سوال نمبر (76):

۱۶۷ کے علاقے میں یہ رواج ہے کہ فصل کی کٹائی کا کام عورتیں کرتی ہیں اور اس طرح پہاڑوں سے نکلنے بھی عورتیں ماتی ہیں۔ حالانکہ عورت کے ساتھ کوئی محرم بھی نہیں ہوتا۔ کیا شریعت کی رو سے عورتوں کے لیے بغیر محرم کے اس کاموں کے لیے گھر سے نکلنا جائز ہے؟

بیتوا نوحری

المواب وبالله التوفیق:

شریعت نے جس طرح مردوں کو حقوق دیے ہیں، اسی طرح عورتوں کے حقوق کی بھی رعایت رکھی ہے۔ اتنا فرق ضرور ہے کہ مرد کے لیے الگ میدان عمل تجویز کیا ہے اور عورتوں کے لیے الگ۔ یہ فرق فطرت انسانی اور قوت عمل کے حوالے سے دونوں پر عین شفقت سے۔ تاہم کسی واقعی ضرورت اور مجبوری کے تحت دونوں ایک دوسرے کے میدان میں قدم رکھ سکتے ہیں۔

صورت مسنونہ میں فصل کی کٹائی یا پہاڑوں سے نکلنے لائے میں، اگر عورتوں کے نکلنے کے علاوہ دوسری کوئی صورت نہ ہو یعنی یہ امور سرانجام دینے والا کوئی مرد موجود نہ ہو تو عورتوں کے لیے پردے کی رعایت رکھتے ہوئے یہ کام کرے کی گنجائش ہے، لیکن اگر مرد موجود ہو تو عورتوں کے لیے نکلنا جائز نہیں کیونکہ یہ اس کی ذمہ داری نہیں ہے کہ مرد

(۱) الا حجاب ۳۳

(۲) تکریر الحال، الباب الثالث فی الترغیبات والترہیبات، یخص بالنساء، الفصل الأول ۳۹۱/۱۶

گاز کے گلی کوچوں میں نکلے پھرتے رہیں اور خواتین کو جنگل میں لکڑی لانے کے لیے بھیج دیا جائے۔ یہ نہ سلام کی تعلیم ہے اور نہ غیرت کا تقاضا ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: المرأة عورة، فإذا عرجت

استشرعها الشیطان، (۱)

ترجمہ:

حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”عورت پردہ میں رہنے کی چیز ہے، جب کوئی عورت باہر نکلتی ہے تو شیطان اس کو (گمراہ کرنے کے لیے) گھورتا ہے۔“



عورت کا بغیر محرم کے قریبی مدرسہ جانا

سوال نمبر (77):

عورت کا بغیر محرم پندرہ بیس منٹ کی مسافت پر درس و تدریس کے لیے اکیلے یا دوسری لڑکیوں کے ساتھ پیدل یا سواری پر جانا جائز ہے یا نہیں؟

بینو توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

عورتوں کے لیے محرم کے بغیر شرعی سفر (یعنی 78 کلومیٹر کے فاصلہ) پر جانا جائز نہیں، لیکن پیدل پندرہ بیس منٹ کی مسافت چونکہ شرعی سفر نہیں بنتا اس لیے صورت مسئلہ میں اس عورت کا درس و تدریس کے لیے پندرہ بیس منٹ کی مسافت پر اکیلے یا دوسری لڑکیوں کے ساتھ پیدل یا سواری پر جانا جائز ہے، بشرط یہ کہ سرپرست کی اجازت ہو اور شرعی پردہ کی مکمل پابندی کی جائے۔

واللہ اعلم بالصواب:

لأن المحرم بشرط لسعر وما دون ثلاثة أيام ليس بسفر، فلا يشترط فيه المحرم كما

(۱) جامع الترمذی، أبواب الطلاق واللغة، باب ما جاء في كراهية الدخول على المعينات ۲۲۲/۱

لا يشترط للخروج من محلة إلى محلة. (۱)

ترجمہ:

عورت کے ساتھ محرم ہونا سفر کے لیے شرط ہے اور تین دن سے کم سفر نہیں ہے، لہذا اس میں محرم کا ساتھ ہونا شرط نہیں، جیسا کہ ایک محلہ سے دوسرے محلہ میں جانے کے لیے محرم کا ہونا شرط نہیں۔



بے پردگی کے ڈر سے چچا سے صلح نہ کرنا

سوال نمبر (78):

ایک آدمی کا اپنے چچا کے گھرانے سے کچھ تنازعہ ہوا اور اب صلح اس نیت سے نہیں کرتا کہ ان کا ہمارے گھر آنا بے پردگی کا باعث بنے گا۔ کیا اس آدمی کے لیے یہ کرنا جائز ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ اجنبی مردوں سے پردہ کرنا دین اسلام کا ایک اہم حکم ہے اور اس کی رعایت ہر مسلمان کا دینی فریضہ ہے، لیکن اس بنا پر آپ قرہی رشتہ داروں سے صلح نہ کرنا دانشمندی نہیں، کیونکہ اسلام میں صلح کی بھی حکم ہے اور قطع رحمی پر وعیدیں آئی ہیں۔ چنانچہ صورت مستورہ میں جس شخص کا اپنے چچا سے تنازعہ ہے اسے صلح کرنی چاہیے۔ اہت صلح کے ساتھ ساتھ حکیمہ انداز سے غیر محرم کو گھر آنے سے منع کر دیا جائے، امید ہے اس سے دلوں کو ہنس سے بچ جائے اور اگر غیر محرم رشتہ دار فاسق و فاجر ہوں اور گھر آنے سے منع نہ ہوتے ہوں تو ایسی صورت میں ان سے پردہ کرنا واجب ہے اور ان کے فتنہ و فساد سے بچنے کے لیے، اگر مصالحت نہ کی جائے تو کوئی حرج نہیں۔

والذلیل علی ذلک:

عن عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لیس الواصل بالمکافی، ولكن الواصل

الذی إذا قطعت رحمہ وصیہا. (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی حرائط مرضیہ ۵۶/۳

(۲) صحیح البخاری، کتاب الادب، باب لیس الواصل بالمکافی: ۸۸۶/۲



ترجمہ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا بدلے پر تعلق رکھنے والا صدرِ رحمی کرے داریس درحقیقت صدرِ رحمی کرنے والا وہ شخص ہے کہ جب اس سے رشتہ توڑا جائے تب بھی وہ اسے جوڑتا رہے۔



امرد (بے ریش) لڑکوں کے ساتھ اختلاط کی حدود

سوال نمبر (79):

نابالغ لڑکے کے چہرے کو دیکھنا اور بے ریش مرد کے ساتھ قنطاز روئے شریعت کیا ہے؟

جیسوا تو جرم

المجانب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ ہے وروی اور بے حیائی سے بچنے کے لیے اس کے مہر کی سہا بے بھی اجتناب کی تعلیم دیتا ہے، چنانچہ زمانہ بچپن سے دور رہنے کے لیے قرآن و حدیث میں نظر کی حفاظت کرنے کی تاکید کی گئی ہے۔ اسی لیے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ بے ریش لڑکے کا شہوت کی نظر سے دیکھنا، ہاتھ ملانا، باتیں کرنا یا خلوت اختیار کرنا شرعاً حرام ہیں۔ تاہم اگر کسی کو دیکھنے، ہاتھ ملانے اور علیحدہ مٹھنے کی صورت میں اپنے نفس پر پورا اطمینان حاصل ہو کہ پچھلنے سے محفوظ رہے گا تو ایسی صورت میں مذکورہ امور کی گنجائش ہے، لیکن بے احتیاطی سے اپنے آپ کو امتحان میں ڈالنا وائسادی نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

وإسلام إذا بلغ مبلغ الرجال، ولم يكن صبيحاً، محكمه حكم الرجال، وإن كان صبيحاً، محكمه حكم النساء، وهو عورة من مراء إلى عده، لا يحل النظر إليه عن شهوة، فأما الخلوة والنظر إليه لا من شهوة لا بأس به، ولهذا لا يأمرون بالنقاب. (۱)

ترجمہ

لڑکا جب مردوں کی عمر کو پہنچ جائے اور حسین نہ ہو تو اس کا حکم مردوں کے حکم کی طرح ہے اور اگر حسین ہو تو

اس کا حکم عورتوں کی طرح ہے۔ چنانچہ سر کی چوٹی سے لے کر قدموں تک اس کا بدن عورت ہے، اس کی طرف شہوت سے دیکھنا حلال نہیں، البتہ بغیر شہوت کے اس کے دیکھنے اور اس کے سامنے تہائی میں رہنے میں کوئی حرج نہیں۔ اسی وجہ سے اسے نقاب ڈالنے کا حکم نہیں دیا جاتا۔



## پردہ مہیا نہ کرنے والی چادر کا استعمال

سوال نمبر (80):

بازاروں میں عورتیں ایک قسم کی چادر استعمال کرتی ہیں جو بہت باریک ہوتی ہے، اور عورت کا پورا جسم ڈھانپنے کے لیے کافی نہیں ہوتی۔ عورت کے لیے ایسی چادر کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

اسلام نے عورت کو وہ مقام دیا ہے جو سے پہلے حاصل نہ تھا۔ پھر اس مقام کو محفوظ رکھنے اور فتنہ و فساد سے بچنے کے لیے اسے پردہ کرنے اور عزت و وقار کا ایسا لباس زیب تن کرنے کا حکم دیا ہے، جس میں یہ مردوں کی بری نظروں سے محفوظ رہ سکے۔ چنانچہ اگر کوئی لباس باریک یا مختصر ہونے کی وجہ سے پردے کا کام نہ دے سکے تو اس کا پہننا جائز نہیں ہوگا۔ صورت مسئلہ میں جس چادر کا ذکر ہے ایسی چادر بہت کم عورت کے لیے بازار میں ٹکنا بڑا جرم اور گناہ کا کام ہے۔ اس سے اجتناب ضروری ہے۔

واللہ اعلم علی ذلک:

دعایہ حصہ ہفت عبد الرحمن علی عائشہ زوجہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلی حصہ

حصہ دوم، شفعہ عائشہ و کشتہا حمارا کثیف، (۱)

ترجمہ حصہ ہفت عبد الرحمن نبی کریم ﷺ کی اہلیہ حضرت عائشہ کے پاس آئی اس جاں میں کہ باریک چادر پہنی ہوئی تھی۔ حضرت عائشہ نے اس چادر کو پھینک دیا اور (اس کے بدلے) اسے سوئی چادر پہنائی۔



## باب الشعر والشارب واللحية والأظفار والختان

### (مباحث ابتدائیہ)

شریعت مطہرہ میں بدن و رماحول کی صفائی ستھرائی کی جو اہمیت ہے، وہ کسی صاحب علم سے مخفی نہیں۔ بدن کی صفائی کی خاطر شریعت نے بالوں کے سلسلے میں جو ہدایات دی ہیں وہ راجح ذیل ہیں

سر کے بالوں اور عام بالوں سے متعلق اصول:

(۱) جو شخص بالوں میں مردقت کٹکھی اور تیل لگانے کی فرصت یا ہمت نہ رکھتا ہو اس کے لیے سر کے تمام بال منڈوانا جائز ہے۔ علامہ ابن عبد البرؒ کے ہاں تمام سر کے بال منڈوانے کے جوڑ پر اجماع ہے۔ فتاویٰ ہندیہ میں سر منڈوانے کو سنت اور ہر جو منڈوانے کو مستحب کہا گیا ہے۔ البتہ جن علاقوں میں سر منڈوانا کسی گمراہ فرقے کی علامت ہو تو وہاں اس سے احتراز ضروری ہے، مثلاً خیر القرون میں یہ خوارج کی علامت تھی۔

صحابہ میں سے حضرت علیؓ کی عادت بال منڈوانے کی تھی، لہذا اگر کوئی شخص حضرت علیؓ کی اتباع کے طور پر حلق کیا کرے تو یہ سنت صحابی پر عمل شمار ہوگا۔ خود نبی کریم ﷺ اور عام صحابہؓ سے علق صرف حج اور عمرہ کے وقت ثابت ہے، لہذا امام حاد مات میں بال منڈوانے کی رخصت ہے، لیکن ضروری نہیں۔ (۱)

(۲) جو شخص بالوں کی دیکھ بھال کر سکتا ہو، اس کے لیے لمبے بال رکھنا جائز ہے۔

(۳) سر کے بالوں میں سے بعض حصہ چھوڑ کر بعض منڈوانا یا کم کرنا مکروہ ہے۔ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ علاج معالجے کے مادہ محض زینت یا تکیہ کے طور پر قزع یعنی کچھ حصہ منڈوانا اور کچھ چھوڑنا یا باجماع مکروہ ہے، اس لیے کہ اس میں اپنی خلقت کو بگاڑنے کے علاوہ یہود و نصاریٰ سے مشابہت بھی ہے۔ موجودہ دور میں بال کاٹنے کی جو بھی صورت یہود و نصاریٰ یا فسق و فجار کی علامت سمجھی جاتی ہو، وہ مکروہ ہوگی۔ (۲)

(۴) عورتوں کے لیے بلا ضرورت بال منڈوانا جائز نہیں۔ آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے، اس لیے کہ یہ مردوں

(۱) عمدة القاری، کتاب التیاس، باب القزع، رقم (۱۳۷) ۵۸/۲۶، العتاری، الہدیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان، الحناء، قلم الأظفار ۳۵۷/۵، مرفوعة المعایج، کتاب التیاس، باب الرجل، الفصل الثالث، رقم



زینت میں مہاندہ کرتے ہوئے اپنا قدرتی حلیہ اور شکل و صورت ہی بگاڑ دے۔ رسول اللہ ﷺ نے درج ذیل عورتوں پر لعنت فرمائی ہے اور ان کو یہود کے مشابہ قرار دیا ہے:

### (الف) الواصلة والمستوصلة

دو عورت جو اپنے یا کسی اور عورت کے بالوں کے ساتھ کسی دوسری عورت کے بالوں کو محض زینت کی خاطر جوڑ دے۔ فقہائے کرام کے ہاں اس سے مراد وہ صورت ہے جب کوئی عورت کسی دوسری عورت کے بالوں کو اپنے بالوں کے ساتھ جویند وغیرہ سے جوڑ دے۔ علامہ شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد وہ بڑھی عورت ہے جو خود کو جوان ظاہر کرنے کے لیے ایسا کرے۔ مذکورہ نفل میں ایک طرف لڑتو دیر یعنی بھوٹ اور دھوکہ دہی ہے کہ کسی اور کے بالوں پر فخر و تکبر کرنے لگے اور دوسری طرف جادو و ریت جو نسائی سے نفع حاصل کرنا ہے اور یہ دونوں حرام ہیں، البتہ اگر کسی جانور کے پاک بال، اون یا کسی اور چیز کو گوند سے چپکائے بغیر اپنے شوہر کے سامنے خود کو مزین کرنا چاہے تو اس کی اجازت ہے۔ (۱)

### ہیئر پلائنگ اور گنچاپن ختم کرنے کے لیے بالوں کی سرجری کا حکم

مذکورہ اصول کی روشنی میں اگر کوئی شخص مستحب پن کے علاج کے لیے اپنے ہی بدن کے کسی حصے کے بال تراش کر انہیں متاثرہ حصے کے مسامات میں پیوست کرنا چاہے اور اس میں کسی گوند، جگر یا کسی کیمیکل کی ضرورت نہ پڑے، بلکہ قدرتی بالوں کی طرح آگ آئیں تو یہ طریقہ علاج اختیار کرنے کی گنجائش ہے، اس لیے کہ اس میں نہ تو ترویر جی بھوٹ ہے اور نہ ہی کسی دوسرے آدمی کے جز سے متاع، بلکہ قدرتی حس کو بحال رکھنا مقصود ہے۔ اور فقہائے کرام کے ہاں علاج اور معالجے کے باب میں کافی وسعت پائی جاتی ہے۔

### (ب) الواشمة والمستوشمة

وہ عورت جو چہرے یا ہاتھوں کا کوئی حصہ سوئی وغیرہ سے گدوائے اور پھر اس میں کوئی رنگ (سرمہ، نیل) وغیرہ بھرے۔ رسول اللہ ﷺ نے گودنے والی اور گدوائے والی دونوں پر لعنت فرمائی ہے۔

(۱) عمدة قاری، کتاب تناس، باب الوصل فی الشعر، رقم (۱۴۳)، ۶۳/۲۲، ۶۴، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب

الکرم، باب ما یجوز من الحلیات، کتاب تناس، باب الترجیل، رقم (۴۴۰۸)، ۲۴۵/۸، الدر المختار مع

## (ج) الواشرة والمستوشرة:

اس سے مراد وہ عورت ہے جو بضرورت شخص خود کو جوان اور خوبصورت بنی کر کے اپنے آپ کو اس کے اطراف کو تراش کر باریک کر لے۔ احادیث مبارکہ میں ان عورتوں کو تنہا بات بھی کہا گیا ہے۔

## (د) التامصة والمتنمصة:

اس سے مراد وہ عورتیں ہیں جو بال ضرورت چہرے، ہاتھوں یا آبروں کے بالوں کو اکھاڑتی ہوں۔ حدیث میں اس عورت کے لیے لعنت ہے جو بال ضرورت شخصین و تزئین میں مبالغہ آرائی کرتی پھرے، روز و رات اس کے داڑھی یا مونچھوں کے بار خود بخود اُگ آئے ہوں، اس کے لیے اس بار کو صاف کرنا اور اکھاڑنا مستحب اور جائز، جرؤاب ہے۔ (۱)

## کنگھی اور بالوں کی صفائی کی شرعی مدت:

بال رکھنے والوں کے لیے سر یا داڑھی میں کنگھی اور صفائی شرعاً ضروری ہے، مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ بس دن رات یہ مشعلہ بن جائے، درج و شام کنگھی کرتا رہے۔ رسول اللہ ﷺ نے لگاتار سر کو کنگھی کرنے سے منع فرمایا، مگر یہ کہ ایک روز کے وقفے کے ساتھ ہو۔ علاقوں اور افراد کے اعتبار سے جب بھی بال پر اگندہ یا میلے جو جائیں تو صفائی و کنگھی کرنا ضروری ہوگا۔ (۲)

## عائہ یعنی زیر ناف بال صاف کرنے کا حکم:

مرد و عورت کی ہر دو شرم گاہوں کے قریب از ران کے اوپری حصے پر گھسنے والے بالوں کو صاف کہتے ہیں۔ ان بالوں کو صاف کرنا مرد و عورت دونوں کے لیے مسنون ہے۔ آپ ﷺ نے ان بالوں کو صاف کرنے کی تاکید فرمائی ہے اور ان کی صفائی کے لیے باقاعدہ وقت مقرر کیا ہے، اور اس کو فطرت انسانی کا تقاضا قرار دیا ہے۔ ان بالوں کی حدود ناف کے نیچے یعنی شرم گاہ کے ارد گرد سے لے کر پیچھے کی شرم گاہ میں نکل آنے والے بالوں تک ہے۔ پیچھے والے بال

(۱) عمدة العاری، کتاب اللباس، باب الوصل فی الشعر، باب الموصوفہ، رقم (۱۴۳-۱۵۳)، ۶۳/۲۲، ۶۶، مرقاة

المصابیح، کتاب اللباس، باب السرجل، الفصل الأول، رقم (۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲)، ۸۲/۱۷، ۲۱۸، الدر المختار مع

رد المحتار، فصل فی اللبس، ۹۰/۳۶

(۲) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترحیل، الفصل الثانی، رقم (۱۱۸، ۱۱۹)، ۸/۲۲۹

صاف کرنا بھی اسی حکم میں داخل ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں

"ومثلها شعر الذی یزل هوأذنہ بالارالة" (۱)

مرد و عورت کسی بھی طریقے سے یہ بال دور کر سکتے ہیں، چاہے سترے کے ذریعے ہو چوئے یا کسی پاؤڈر سے ہو یا انگلیوں وغیرہ کے ذریعے اکھاڑنے سے ہوتا ہم عورتوں کے لیے اکھاڑنا یا پاؤڈر کے ذریعے مکمل قسم کرنا مست اور مستحب ہے۔ (۲)

مذکورہ بال خود صاف کرنا ضروری ہے، بہت عذر کے وقت حجام یا بیوی کے ذریعے بھی صاف کیے جاسکتے

ہیں۔ (۳)

مستحب یہ ہے کہ ہر جمعہ کے دن زیر ناف اور بغل کے بال، ناخن، مونچھ وغیرہ کاٹ دی جائیں۔ یہ بھی ثابت ہے کہ آپ ﷺ مونچھیں اور ناخن تو ہر جمعہ کے دن کاٹ لیا کرتے تھے، لیکن زیر ناف بال ہر پندرہ یا بیس دن کے بعد صاف فرماتے اور بغل کے بال بھی ایک ماہ یا اس سے کچھ زیادہ تک بھی صاف فرماتے، تاہم اکثر عادت مبارکہ یہ تھی کہ جمعہ کی نماز کے لیے جانے سے پہلے ہی صاف کر لیتے، یعنی ہر ہفتہ صاف کرنا افضل، پندرہ بیس دن میں کرنا مناسب اور چالیس دن تک محض مریض ہے۔ اس سے زیادہ مؤخر کرنا مکروہ تحریمی اور قابل وعید ہے۔ (۴)

### بغل کے بال صاف کرنے کا حکم:

بغلوں کے بال صاف کرنا بھی مرد و عورت کے لیے ضروری ہے۔ چاہے حلق یعنی سترے کے ذریعے صاف کرنا ہو یا انگلیوں سے اکھاڑنے کے ذریعے، تاہم اکھاڑنا مرد و عورت دونوں کے لیے زیادہ بہتر ہے۔ مذکورہ بالوں کے کٹر حکام گزر گئے ہیں۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار کتاب الحج، فصل فی الاحرام وصیغۃ المعرد بالجمع ۳/۸۷، مرقاۃ المفاتیح کتاب

لباس باب الترجل، الفصل الاول، رقم (۱۱۲)، ۸/۸۰، ۲۰۹۱۲۰۸

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحضرۃ الاحادیث باب الاسبراء وغیرہ، فصل فی البیع، ۹/۵۸۲

(۳) النواوی الہمدیہ، کتاب انکراہہ، باب سابع عشر فی الحیاۃ ۵/۵۸

(۴) مرقاۃ المفاتیح، کتاب لباس، باب الترجل، الفصل الاول، رقم (۱۱۲)، ۸/۸۰، ۲۰۹۱۲۰۸، رد المحتار علی الدر المختار

کتاب الحضرۃ، لا حاجة، باب لا بأس، وغیرہ، فصل فی البیع، ۹/۵۸۳، النواوی الہمدیہ، کتاب انکراہیۃ، باب التاسع

عشر فی المعتاد، ۵/۳۵۷، ۳۵۸

(۵) مرقاۃ المفاتیح والنواوی الہمدیہ حوالہ بالا



## ناخن کاٹنے کا حکم:

ناخن کاٹنا بھی مرد و عورت ہر ایک کے لیے سنت ہے۔ آپ ﷺ ہر جمعہ کے دن نماز سے پہلے ناخن اور مونچھ کاٹ کر لیتے تھے۔ آپ ﷺ نے ناخن کاٹنے کو بھی فطرتِ انسانی کا تقاضا قرار دیا ہے، لہذا مرد و عورت دونوں کے لیے فیش یا سستی کے طور پر بڑے بڑے ناخن رکھنا مکروہ ہے۔ (۱)

علامہ حنفیؒ و شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بڑے ناخن اور مونچھیں رکھنا، راحرب میں موجود غازیوں کے لیے جائز ہے، تاکہ رعب و دبدبہ بھی برقرار رہے اور ان کو بطور اسلحہ یا اسلحہ کی صفائی یا کھولنے کے لیے استعمال کیا جاسکے۔ جمعہ کے دن نماز سے پہلے ناخن کاٹنا افضل درمستوں ہے، تاہم جس شخص کے ناخن بڑھ گئے ہوں تو اس کے لیے جمعہ کے دن کی فضیلت کا انتظار کیے بغیر ہی کاٹنا ضروری ہے، چاہے دن ہو یا رات، اس لیے کہ جس شخص کے ناخن بڑھ جائیں تو اس کے رزق میں تنگی آجاتی ہے۔ البتہ اگر بہت زیادہ نہیں بڑھ گئے ہوں تو، حادثہ مبارکہ میں موجود فضیلت کے حصول کے لیے تاخیر کی جاسکتی ہے۔

امام غزالی رحمہ اللہ نے ہاتھ کے ناخن کاٹنے کا طریقہ یہ لکھا ہے کہ ناخن کاٹنے کی ابتدا اور انتہا دونوں دائیں ہاتھ پر ہو، جس کی ترتیب یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے شروع کرے اور بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی تک پہنچ جائے، پھر بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے شروع کر کے بائیں ہاتھ کی انگوٹھے تک کاٹ لے اور آخر میں دائیں ہاتھ کے انگوٹھے سے ناخن کاٹ لے۔

پاؤں کی انگلیوں کے بارے میں یہ تو یہی طریقہ اختیار کیا جائے یا جس طرح وضو میں خلاف کیا جاتا ہے، اس طریقے سے ناخن کاٹ لیے جائیں، یعنی دائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی (خنصر) سے شروع کر کے بائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی پر کاٹنا ختم کرے۔

ناخنوں کا دانٹوں سے کاٹنا مکروہ ہے اس لیے کہ اس سے برص یا پیٹ کی بیماریاں لگنے کا اندیشہ ہے۔

## مونچھوں کے احکام:

نبی کریم ﷺ نے جن امور کو فطرتِ انسانی کا تقاضا اور تمام انبیاء کرام کی سنت قرار دیا ہے ان میں سے

ایک مونچھیں کاٹنا بھی ہے۔ (۲)

(۱) مرقۃ المفاتیح کتاب اللباس باب الرجل والفصل لآل رمہ (۱۲۲۶: ۴۱۱) ۸/۸ ۲۱۲:۲

(۲) عمدۃ العاری کتاب اللباس باب فصل الشارب رمہ (۱۰۵: ۲۶) ۱۵: ۴۱

مونچھوں کے بارے میں حدیث کے الفاظ یہ ہیں "واحد من الشارب" یا "لہکوا الشوارب" دونوں کا معنی ہے "کاٹنے میں اتنا مبالغہ کرنا کہ وہ مونڈنے کی طرح نظر آئے"۔ (۱)

'احماء' اور 'لہک' کے الفاظ میں مبالغہ کو دیکھ کر امام طحاوی، امام ابو حنیفہ، صاحبین اور جمہور سلف نے اس سے حلق مراد لیا ہے یعنی ان کے ہاں مونچھوں میں حلق اور استیصال کرنا، محض کم کرنے اور کاٹنے سے افضل ہے۔ امام بخاریؒ کی رائے بھی یہی معلوم ہو رہی ہے، اس لیے کہ باب رکھنے کے فوراً بعد انہوں نے بن عمر کا اثر ذکر کیا ہے کہ وہ مونچھیں کاٹنے میں اتنا مبالغہ کرتے تھے کہ جد کی سفیدی نظر آتی تھی اور اس کے ساتھ ہونٹوں کے اطراف بھی صاف لگاتے تھے۔ (۲)

اس کے برعکس اہل مدینہ اور بعض تابعین کا مذہب یہ ہے کہ مونچھیں کم کرنا مونڈنے سے زیادہ بہتر عمل ہے۔ امام مالکؒ قاضی عیاض اور بعض سلف نے حلق اور استیصال کو ممنوع قرار دے کر اس کو مثلہ اور بدعت سے تعبیر کیا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ مونچھیں مونڈنے والے کی تادیب کی جائے گی، تاہم 'احفاء' اور 'لہک' کے الفاظ میں مبالغہ اور بن عمر جیسے صحابی کے عمل کو دیکھ کر اتنی سختی کی گنجائش نہیں، البتہ مناسب یہ ہے کہ مونچھیں کم کرنے میں مبالغہ تو کیا جائے لیکن بالکل حلق یا اس کی مشابہت سے بچا جائے، اس لیے کہ محض فضیلت کے حصول کے لیے خواہ مخوہ "بدعت اور مثلہ" کے الفاظ سے مطعون ہونا من سب نہیں۔ ملا علی قاریؒ نے بھی احقا کو حلق کے قریب قرار دیا ہے۔ لیکن حلق ن کے ہاں بھی بعض قواس کی رو سے مکروہ اور بدعت ہے، لہذا اختلاف سے نکلنے کے لیے مناسب یہی ہے کہ کاٹنے میں اتنا مبالغہ نہ ہو کہ حلق اور قص یعنی مونڈنے اور کم کرنے میں فرق ختم ہو جائے۔ (۳)

### مونچھیں کم کرنے کا طریقہ

مونچھوں کے جوہاں لبوں سے نیچے تجاوز کر جائیں، ان کو کاٹ کر اس طرح لبوں کے برابر کرنا کہ لبوں کی

(۱) عمدۃ القاری، کتاب اللباس، باب قص الشارب ۴۳/۲۲، مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الرجل، الفصل الأول، رقم (۴۴۲۹) ۲۱۱/۸

(۲) الدر المنثور مع رد المحتار، کتاب الحظرو الاباحہ، فصل فی البیع ۵۸۳/۹، المتناوی الہندیۃ، کتاب النکاح، الباب التاسع عشر فی الحائض ۵۸۱/۵، عمدۃ القاری، کتاب اللباس، باب تلطیم الاطعار ۴۴ ۴۳/۲۲

(۳) الدر المنثور مع رد المحتار، کتاب الحظرو الاباحہ، فصل فی البیع ۵۸۳/۹، عمدۃ القاری، کتاب اللباس، باب تعمیم الاطعار ۴۴/۲۲، مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الرجل، الفصل الأول، رقم (۴۴۲۲) ۲۱۱/۸

سرخی نظر آنے لگے، بالاجماع سنت ہے۔ (۱)

موچھوں کو اتنا باریک کرنا بھی جائز ہے کہ وہ آنکھوں کی بھوؤں یا آنکھوں کی طرح باریک نظر آنے لگے۔ (۲)

ایسی بڑی موچھیں رکھنا کہ وہ بھوؤں سے نیچے لگتی رہیں، شریعت کی رو سے ناجائز اور حرام ہے آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”مَنْ لَمْ يَأْخُذْ مِنْ شَارِبِهِ فَلَيْسَ مُسْلِمًا“۔ (۳)

البتہ میدان جنگ میں برسرِ پیکار مجاہدین، مسلمان قاضی، امیر یا ملا و غیرہ کے لیے لمبی موچھیں رکھنے کی اجازت ہے، بشرطیکہ لبوں سے متجاوز نہ ہوں، یعنی صرف مہکی اور اطراف میں زیادہ اور نوک دار ہونا درست ہے، چوڑائی میں نہیں۔ (۴)

داڑھی (لمحیۃ) رکھنے کے احکام:

”سحبۃ“ اصل میں اس بالوں کو کہتے ہیں جو ڈاڑھ کی ہڈیوں کے اوپر اُگ آئے ہوں، اس لیے اس کو اردو میں ڈاڑھی یا داڑھی سے تعبیر کرتے ہیں۔ (۵)

داڑھی کی فضیلت:

داڑھی اسلام کے شعار میں سے ہے۔ جس کو نبی کریم ﷺ نے انبیاء کرام کی سنت اور طہرت و انسانی کا تقاضا قرار دیا ہے۔ (۶)

(۱) رد المحتار عنی الدر المختار، کتاب المحظور الاباحۃ، فصل فی البیہ: ۵۸۳/۹

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی المحتار: ۳۵۸/۵

(۳) مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الثانی رقم (۱۴۳۸) ۲۲۲/۸۰

(۴) الدر المختار، کتاب المحظور الاباحۃ، فصل فی البیہ: ۵۸۰/۹، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی المحتار: ۳۵۸/۵

(۵) عمدۃ القاری، کتاب اللباس، باب تفلیم الاطفال رقم (۱۰۸) ۴۶/۲۲

(۶) عمدۃ القاری، کتاب اللباس، باب قص الخضر رقم (۱۰۵) ۴۵/۲۲

داڑھی رکھنے کا شرعی حکم:

تمام انبیاء کرم کی سنت اور اسلام کما شرف ہونے کی وجہ سے فقہائے کرام نے داڑھی کو واجب کہا ہے۔  
 حدیث مبارکہ ”حَالُوا السُّبُرَ كَيْسَ أَوْ خَالُوا الْحُجُومَ، أَعْمُوا النَّحْسَ“ میں امر اور یہود و مجوس اور مشرکین کی  
 مخالفت کے وجوب کو دیکھتے ہوئے ائمہ اربعہ نے ہاں تعلق داڑھی منڈھنے کو حرام قرار دیا ہے۔ علامہ صلیبیٰ فرماتے ہیں  
 ”والدایحرم علی الرجل قطع لحیته،“ (۱)

(عورتوں سے مشابہت ممنوع ہونے کی وجہ سے) مرد کے لیے داڑھی کا شام حرام کر دیا گیا ہے۔

داڑھی کی واجب مقدار سے کم داڑھی رکھنے کا حکم:

علامہ صلیبیٰ فرماتے ہیں: ”اور داڑھی تراشنا اس حال میں کہ وہ ایک مٹھی کی مقدار سے کم ہو، جس طرح کہ  
 بعض اہل مغرب و رخصت آدمی (بکڑے اور صنف ثامث کے لوگ) کرتے ہیں، یہ کرنے کو کسی نے بھی مباح (جائز)  
 نہیں کہا ہے ورنہ ہمدانی منہ و تاہند کے یہودیوں اور عجم کے مجوسیوں کا فعل (ہونے کی وجہ سے حرام) ہے۔“ (۲)  
واجب مقدار سے زیادہ داڑھی تراشانے اور کاٹنے کے بارے میں محدثین اور فقہاء کی آرا کا خلاصہ:

داڑھی کی واجب مقدار حنفیہ کے ہاں لمبائی اور چوڑائی ہر ایک میں ایک مٹھی کے بقدر ہے۔ احادیث مبارکہ  
 میں ”أَعْمُوا النَّحْسَ“ سے داڑھی بڑھانے کا جو حکم ہے اُس سے یہی مراد ہے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں  
 ”والنحية عندنا طوله بقدر القبضة،“ (۳)

اور علامہ صلیبیٰ فرماتے ہیں ”والسنة فيها القبضة“ جس کی تشریح میں علامہ شافعی فرماتے ہیں ”وبه  
 ما حد“ (۴)

اور ابن عمر سے مروی ہے کہ وہ حج یا عمرہ کرتے ہوئے جب سر منڈواتے تو مٹھی سے زائد داڑھی کو بھی کاٹ جیتے۔

(۱) الدر المختار، کتاب المحظور والاماحة، فصل فی البیع، ۵۸۳/۹، عمدہ لغوی، کتاب النہاس، باب تعلیم الأظہار، رقم  
 ۱۰۸/۱۶، ۲۲/۱۶

(۲) الدر المختار علی حاشی، کتاب المحظور، باب منہد الصوم، باب ما لا یصلہ، وصحبت فی الأخذ من النحية

(۳) مرقاۃ المفاتیح، کتاب النہاس، باب النرجل، الفصل الثانی، رقم (۱۱۲۹)، ۸/۲۲۲

(۴) مرقاۃ المفاتیح، کتاب النہاس، باب النرجل، الفصل الثانی، رقم (۱۱۳۹)، ۸/۲۲۳

(۵) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المحظور والاماحة، فصل فی البیع، ۵۸۳/۹

ایک منہی کی مقدار داڑھی رکھنا تو واجب ہے، لیکن اس سے زیادہ کتنی مقدار تک داڑھی رکھی جائے؟ اس بارے میں علامہ عینی فرماتے ہیں:

”وَمِنْ يَحْدُوهُ فِي ذَلِكَ حَدٌّ، عِوَانٌ مَعْنَى دَلَّتْ عَسَدِي مَالِمٌ بِخَرَجٍ مِنْ عَرَفِ  
الْبَسِ“ (۱)

ترجمہ (فقہائے کرام نے) داڑھی کے لیے کوئی حد مقرر نہیں کی ہے، البتہ (داڑھی بڑھانے کا)

مطلب میرے ہاں یہ ہے کہ وہ اس حد تک بڑھی ہو کہ لوگوں کے عرف اور رواج سے تجاوز نہ ہو۔

بعض محدثین اور فقہائے کرام نے منہی سے زیادہ داڑھی کاٹنے کو واجب قرار دیا ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں

”وَصَرَحَ فِي النِّهَايَةِ بِوَجوبِ قِطْعِ مَا زَادَ عَلَى الْقَصَّةِ وَمُقْتَصَاةِ الْإِلَافِ بِهَذَا“ (۲)

ترجمہ نہ یہ میں تصریح ہے کہ منہی سے زیادہ مقدار داڑھی کاٹنا واجب ہے۔ وجوب کا تقاضا یہ ہے کہ

اس کا پھوڑنا گناہ کا سبب ہوگا۔

اسی طرح ملا علی قاری بھی فرماتے ہیں

”وَالْحُجَّةُ عِنْدَ مَا طَوَّلَ بِمَقْدَرِ الْقَصَّةِ وَ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ يَحِبُّ قِطْعُهُ“ (۳)

ترجمہ ہمارے ہاں داڑھی کی مہابی ایک منہی کے برابر ہے۔ در اس سے زیادہ کاٹنا واجب ہے۔

فقہ و محدثین کے ان اقوال میں بلاشبہ وجوب اپنے اصل معنی پر نہیں، جیسا کہ ان کتابوں کے شارحین نے

کہا ہے، لیکن ان ساطیس علم کے اقوال کا صحیح محمل اور تاویل ان لوگوں کے بارے میں ہے جن کی شخصیت، قد، حلیہ

و عرف اس بات کے مقتضی ہوں کہ ایک منہی سے زیادہ ہاں کاٹ دی جائے۔ اسی نکتے کی طرف علامہ عینی نے اشارہ

کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ منہی سے زیادہ مقدار کی کوئی حد نہیں، لیکن عرف اور رواج سے تجاوز کرنا مناسب نہیں، اس لیے

کہ شخصیت و جسم سے غیر موافق منہی داڑھی رکھنے میں یہ لوگوں کے سامنے مسخرہ بن جائے گا اور اس پر نکست نہائی

ہوئے لگ جائے گی، علامہ عینی فرماتے ہیں

(۱) عمدة القاری کتاب الباس باب نصیب الذخیر رقم (۱۰۸) ۱۱۰۲۱۲۲

(۲) الدر المختار کتاب الصوم باب ما یصلح للصوم وما لا یصلح: ۳/۳۹۷

(۳) مرقاة المفاتیح کتاب الباس باب الشرح بالفضل الثانی رقم (۴۳۹) ۸ ۲۲۳

”وہیہ تعریض بنفسہ لمن یسخرہ“ (۱)

ترجمہ اس (حد سے زیادہ لمبی ڈاڑھی رکھنے) میں آپ آپ کو لوگوں کا مسخرہ بنانا ہے۔

ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں:

”فإن الطول المفرط يشوه الخلق ويصدق السنة المعتنیه بالنسبة إليه، فلا بأس

للاحتراز عنه عن هذه النية، فإن التوسط من كل شيء أحسن، ومنه قول خير الأمور

أوسطها“۔ (۲)

حضرت عمرؓ نے ایک شخص کی ڈاڑھی اس طرح منتشر اور غیر موافق دیکھ لی تو اس کی ڈاڑھی کو پکڑ کر کھینچنے لگے اور اس کو خوب ملامت کرنے کے بعد ایک آدمی سے اس کی زائد ڈاڑھی کٹوا دی، اس کے بعد اس آدمی کو ڈاڑھی اور ہال درست رکھنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ تم لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ اپنے بالوں کو اس طرح چھوڑنے لگے ہو کہ درندوں میں سے کوئی درندہ نظر آتے ہو۔ (۳)

یہی وجہ ہے کہ فقہائے کرام و محدثین نے ڈاڑھی کے تناسب کی رعایت نہ کرنے والے ان لوگوں کو بے وقوف اور خیف العقل قرار دیا ہے جن کی ڈاڑھی شصیت، قد، صحت اور عرف کی حدود اور تناسب سے زیادہ لمبی اور پراگندہ ہو۔ (۴)

اس سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ ”إعفاء اللحي“ سے مٹھ کی مقدار مراد ہے، لہذا خود نبی کریم ﷺ کے بارے میں بھی محدثین نے لکھا ہے کہ آپ ﷺ ڈاڑھی کی لمبائی اور چوڑائی میں سے کچھ ہال کاٹ لیا کرتے تھے۔

”إن السبي يمتنع كان يأخذ من لحيتہ من عرصھا وحوّلھا“۔

ترجمہ نبی کریم ﷺ اپنی ڈاڑھی کے ٹھوس و عرض سے کچھ کاٹتے تھے۔

(۱) عمدة القاري، كتاب التماس، باب تعليم الأظفار برقم (۸۰)۔ ۱۷/۲۲

(۲) مرآة المفاتيح، كتاب التماس، باب الترحيل، الفصل الثاني، رقم (۱۴۳۹)۔ ۲۲۳/۸۰

(۳) عمدة القاري، كتاب التماس، باب تعليم الأظفار برقم (۸۰)۔ ۱۷/۲۲

(۴) مرآة المفاتيح، كتاب التماس، باب الترحيل، الفصل الثاني، رقم (۱۴۳۹)۔ ۲۲۳/۸۰، الدرر المحارم مع رد المحتار، كتاب

الحظروالاباحة، فصل في السبي: ۵۸۳/۹

عاطلی قاریؒ اس کی تشریح میں رقم طراز ہیں:

”وكان يفعل ذلك في الخميس أو الجمعة لانه مدة طويلة“.

نبی کریم ﷺ ہر جمعرات یا جمعہ کو داڑھی سے زائد بال کاٹتے اور طویل مدت تک اس کو یوں ہی نہ چھوڑتے تھے۔ (۱)

یہی بات فتاویٰ شامی، فتاویٰ ہندیہ اور عمدۃ القاری میں بھی صراحت کے ساتھ موجود ہے۔ (۲)

لمی داڑھی رکھنے کے بعد اس کو مٹھی کے برابر کرنے کا حکم:

اگر کسی شخص کی داڑھی لمبائی یا چڑائی میں انتہائی گھنی اور لمبی ہوگئی ہو اور وہ اس کے ساتھ چھتی نہ ہو، بلکہ نامناسب معلوم ہو رہی ہو تو ایسے شخص کے لیے ایک مٹھی کی مقدار سے زائد کو فوراً کاٹنا مناسب نہیں، اس لیے کہ یہ مسئلہ کے مشابہہ ہے۔ دوسری بات یہ کہ اس سے لوگوں میں شکوک و شبہات پھیل جائیں گے، لہذا ہندرج معمولی مقدار میں کم کرتا رہے۔ یہاں تک کہ ایک مٹھی سے زائد جو مقدار اس کی صحت، قدر، شخصیت اور عرف کے ساتھ مناسب معلوم ہو، اس پر اکتفا کرے۔ (۳)

داڑھی کی مکروہات:

امام غزالیؒ نے درج ذیل اشیا کو مکروہ قرار دیا ہے:

(۱) سیاہ خضاب لگانا۔

(۲) گندھک یا کسی اور چیز سے متکلف داڑھی کو سفید بنانا۔

(۳) داڑھی سے ہاتھ کم کرنا یا سفید ہاتھوں کو اکھاڑنا۔

(۱) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترحیل، الفصل الثانی، رقم (۱۴۳۹) ۸/۲۲۳

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظرو والاباحۃ، باب الاستبراء، فصل فی قبیح ۵۸۳، ۹، عمدۃ القاری، کتاب

اللباس، باب تقدیم الأظفار، رقم (۱۰۸)، ۱۷/۲۶۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، باب النسخ عشر فی

المختار، ۳۵۸/۵

(۳) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترحیل، الفصل الأول، رقم (۱۴۲۱)، ۸/۲۱۱، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب

النکاح، باب النسخ عشر فی المختار، ۳۵۸/۵



- (۴) داڑھی کی مقدار میں بتکلف اضافہ کر کے رخساروں اور گلے تک بڑھانا۔  
 (۵) کر یا کاری کے طور پر داڑھی کو کنگھی وغیرہ کے ذریعے خوبصورت اور مزین بنانا۔  
 (۶) خود کو عابدزادہ بنا کر ہر کرنے کے لیے اس کو یوں ہی پرانگندہ پھونزنا۔  
 (۷) اپنی سیاہ داڑھی کو دیکھ کر اپنی جوانی پر فخر کرنا یا سفید بالوں کو دیکھ کر سفید ریشی کی خود پسندی میں مبتلا ہونا۔  
 (۸) خود کو صانع ظاہر کرنے کے لیے مالحین کی طرح سرخ خضاب لگانا۔  
 (۹) داڑھی نکلنے وقت اسے نکالنا یا صوغ ڈھنا۔  
 (۱۰) داڑھی میں گرہیں یا شکنیں ڈالنا۔ (۱)

ریش بچہ یعنی چھلے ہونٹ کے بالوں کا حکم:

سہرزیرین کے نیچے درمیان میں جوہاں ہوتے ہیں، ان کو اکھڑٹا یا مونڈنا بدعت اور مکروہ ہے، البتہ اس درمیان والے جسے کے علاوہ بقیہ بالوں کو کاٹنا یا اکھاڑنا جائز ہے۔ ابن عمرؓ سے ایسا کرنا ثابت ہے۔ (۲)

گلے اور رخساروں کے بال کاٹنے کا حکم:

گلے اور رخساروں کے بال کاٹنا جائز ہے، اس لیے کہ یہ داڑھی کی حدود میں داخل نہیں۔ (۳)

خلاصہ بحث:

محدثین اور فقہائے کرام کے ان اقوال کا پھوڑا اور حلاصہ یہ ہے کہ ایک مٹھی کی مقدار داڑھی رکھنا تو واجب ہے، البتہ اس سے زائد مقدار آدمی کی شخصیت، صحت و عرف کو بد نظر رکھ کر رکھی جائے، عموماً لمبے قد اور چھٹی صحت کے لوگوں کے ساتھ نسبتاً لمبی داڑھی چھتی اور چھٹی لگتی ہے، لہذا ایسے لوگوں کے لیے لمبی داڑھی رکھ مزید حسن اور وقار کا سبب ہے۔ جب کہ پست قد اور کمزور لوگوں کے ساتھ مٹھی کی مقدار مناسب داڑھی ہی، چھٹی لگتی ہے، لہذا قد، صحت و عرف

(۱) مرقاة المفاتیح، کتاب التلمس، باب الترجیل، الفصل الأول، رقم (۱۴۲۱) ۲۹۱/۸

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المحظور والامحاة، فصل فی البیع، باب ۵۸۳/۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب

الکراہیہ، باب التاسع عشر فی المکان ۳۵۸/۵، عدد، الفتاویٰ، کتاب التلمس، باب قص الشعر، ۴۳/۲۲

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المحظور والامحاة، فصل فی سبع ۵۸۲/۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیہ، الباب

التاسع عشر فی المکان ۳۵۸/۵

کو دیکھ کر منگی سے زائد داڑھی رکھی جائے، تاکہ اس مبارک سنت کو، سہرا و تسخیر بنے سے بچا کر نالی حسن، شخصیت اور وقار میں ترقی کا ذریعہ ثابت کریں

ہاں، مونچھ، ناخن وغیرہ کاٹنے سے متعلق اہم اصول:

پہلا اصول:

(۱) اس میں کوئی شک نہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ہاں، ناخن یا مونچھ کاٹنے کے لیے بعض مخصوص ایام و اوقات کا اہتمام فرمایا ہے، لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ناخن، بال یا مونچھ بڑھ جانے کے باوجود مخصوص وقت یا دن کا انتظار کیا جائے۔ شریعت مطہرہ میں اصل مقصد صفائی ستھرائی ہے اور مذکورہ سنن و مستحبات سفید ہڈی و مسو کدہ نہیں، بلکہ سنن عادیہ ہیں، لہذا سنن عادیہ پر عمل کرنے کے لیے کراہت کا ارتکاب کسی طرح بھی دانش مندی نہیں۔ (۱)

دوسرا اصول:

(۲) سر، مونچھ، زبھی یا عینہ وغیرہ کے کٹے ہوئے بالوں، ناخنوں اور جیض کے خون کو دفن کرنا مستحب ہے۔ اس میں ایک طرف انسانی عصب کی تعظیم ہے اور دوسری طرف شرم و حیا کا تقاضا بھی ہے اور سب سے بڑھ کر ماحول کی صفائی اور متعدی بیماریوں سے تحفظ کا بنیادی ذریعہ ہے اس لیے احباب کے ہاں ان اشیاء کو عام جگہوں میں پھینکے سے کئی قسم کی بیماریاں پھیل جانے کا خطرہ ہوتا ہے، لہذا ان اشیاء کو یا تو دفنانا چاہیے یا کس ویران جنگل اور صحرا میں پھینک دینا چاہیے۔ (۲)

ختہ سے متعلق احکام:

مردوں کے لیے ختنہ کرنا بھی انسانی فطرت کا تقاضا اور انبیاء کرام کی سنت متواتر ہے۔ ختنے کے ہاں ختنہ کراہت ہے، اہل تشیع، اہل شیعہ اور کثرت فقہ و محدثین کے ہاں واجب ہے، اس لیے کہ یہ اسلام کا بنیادی شعار ہے۔

(۱) فتاویٰ الہمدیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان، ۳۵۸/۵، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظ

والا ہاجۃ معصل فی البیض، ۵۸۱/۹، مرقاة المفاتیح، کتاب النہی، باب النرجل، المعصل الأول، ۲۱۲/۸

(۲) فتاویٰ الہمدیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان، ۳۵۸، ۵

ابن عباسؓ فرمایا کرتے تھے

”بے ختنہ شخص کی گواہی، نکرہ اور قربانی مقبول نہیں۔“

اسی اہمیت کو مد نظر رکھ کر آدمی کے لیے ختنہ کراتے وقت کثیف عورت بھی چتر کر دیا گیا ہے

ختنہ کرنے کا وقت ولادت کے سات دن کے بعد شروع ہوتا ہے، البتہ مستحب اور مناسب وقت فقہائے

کرام کے ہاں سات سال سے لے کر دس، بارہ سال تک ہے۔

فقہائے کرم فرماتے ہیں کہ جو بچہ فطری طور پر مختون پیدا ہو جائے اور اہل بصیرت اور تجربہ کار افراد اس

کا معائنہ کر کے یہ رائے دیں کہ بعد میں ختنہ کرنے کی ضرورت نہیں پڑے گی تو اس کو یوں ہی چھوڑ دیا جائے گا۔ یہی حکم

اس بچے کا بھی ہے جس کا چچا کھینچا ممکن نہ ہو اور ختنہ نظر آرہا ہو۔

جو آدمی بڑھاپے یا کسی مرض میں ایمان لائے اور ختنہ کی قدرت نہ رکھے تو اس کو بھی یوں ہی چھوڑ دیا جائے

گا۔

اگر کسی آدمی کا ختنہ نہ ہو یا جوانی میں ایمان لائے تو دل کو شش یہ ہونا چاہیے کہ خود ہی ختنہ کر دے، ورنہ

بیوی کو طریقہ سکھا کر ختنہ کرائے۔ بصورت دیگر کسی دور سے بھی کرا سکتا ہے۔

ماں، باپ، دادا یا ان لوگوں کا وحی بچے کا ختنہ کر سکتے ہیں۔ اگر ختنہ کے دوران بچے کو کوئی نقصان پہنچ

جائے تو ان پر کوئی ضمان نہیں، باپ، دادا اور ماں کے علاوہ بقیہ لوگ کسی بھی نقصان یا موت کے ضامن

ہوں گے۔ (۱)



(۱) فتاویٰ الہمدیہ، کتاب الکرامیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان، ۳۵۷/۵، مرجعہ المصاحیح، کتاب اللباس، باب

للفرج، الفصل الاول، رقم (۴۴۲۰) : ۸/۸ - ۲۰۹، ۴

## باب الشعر والشارب واللحية والأظفار والختان

(بال، داڑھی، مونچھ اور ناخنوں سے متعلقہ مسائل)

بال رکھنے کا مسنون طریقہ

سوال نمبر (81)۔

کیا عام حالات میں بال رکھنا سنت ہے یا حلق کرنا؟

بیوا تنویر

المواہب وباللہ التوفیق:

احادیث مبارکہ کی روشنی میں آپ ﷺ سے مختلف مواقع میں مختلف قسم کے بال رکھنا ثابت ہے۔ حج و عمرہ کے موقع پر آپ ﷺ اپنے سر مبارک کے بالوں کا استرے سے حلق کیا کرتے تھے جب کہ عام حالات میں کانوں کی لوٹک یا کندھوں تک بال چھوڑتے تھے۔ چونکہ عام عادت بال رکھنے کی تھی اس لیے بال رکھنا مسنون ہے بشرطیکہ سب بال ایک برابر رکھے جائیں، اس کی صفائی اور کنگھی کا خیال رکھا جائے اور اس سے لٹنے میں پڑنے کا اندیشہ ہو نیز بالوں کو استرے یا مشین سے موٹا نہ بھی جائز ہے۔ صحابہ میں سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عادت بال منڈوانے کی تھی۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى صبياً قد حلق بعض شعره وترك بعضه فهاهم

عن ذلك وقال احلقوه كله أو اتركوه كله. (۱)

ترجمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک بچے کو دیکھا کہ اس کے سر کے بعض بال موٹے اور بعض چھوڑے گئے تھے۔ آپ ﷺ نے انہیں اس سے منع کیا اور ارشاد فرمایا: "یا تو سب بال موٹو یا سب چھوڑ دو"

قال العلي القاري في شرح الحديث فيه إشارة إلى أن الحلق في غير الحج والعمرة جائز وأن

الرجل مختار بين الحلق وتركه لكن الأفضل أن لا يحلق إلا في أحد السكبين كما كان عليه مع أصحابه

رضي الله عنهم وانفرد عنهم على كرم الله وجهه. (۲)

(۱) سس أبي ذؤاد، الترجم، في الصبي له ذؤاد، ۲/۲۲۱

(۲) مرقاة المفاتيح، الباب، الترجم، الفصل الأول، ۸/۲۱۶

ترجمہ۔ ملا علی قاریؒ اس حدیث کی تشریح میں فرماتے ہیں: اس حدیث میں اشارہ ہے کہ حج و عمرہ کے علاوہ بھی حلق جائز ہے اور آدمی کو بال مونڈنے یا چھوڑنے کا اختیار ہے۔ البتہ افضل یہ ہے کہ حج و عمرہ کے علاوہ حلق نہ کیا جائے جیسا کہ خود رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کا طریقہ تھا۔ صحابہ میں صرف حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کاعلیٰ اس سلسلہ میں الگ تھا (کہ وہ حلق کیا کرتے تھے۔)

## سر کے بالوں میں افضل طریقہ

### سوال نمبر (82):

ہمارا ایک دوست کہتا ہے کہ سر کے بال رکھنا افضل ہے اور حلق کرنا مکروہ ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اسے گمراہ فرقے کی علامت قرار دیا ہے۔ کیا یہ بات درست ہے؟

بیشو بخبروا

### الجواب۔ باللہ التوفیق:

احادیث مبارکہ میں سر کے بالوں سے متعلق دو طریقے بیان ہوئے ہیں: ایک طریقہ بال بالکل صاف کرنے کا ہے اور دوسرا بال چھوڑنے کا۔ ان میں دوسرا طریقہ یعنی بال رکھنا زیادہ افضل ہے، کیونکہ آپ ﷺ کی عام عادت شریفہ بال رکھنے کی تھی، البتہ یہ ضروری ہے کہ کوئی لمبے بال رکھے تو اس کی صفائی و کنگھی کا خیال بھی رکھے۔ بلینڈ یا سترے سے بال مونڈنے کو، اگرچہ بعض حضرات نے مکروہ لکھا ہے، لیکن محققین فقہاء و شراح حدیث کے ہاں اس میں کوئی کراہت نہیں۔ اگرچہ آپ ﷺ نے اسے ایک گمراہ فرقے "خوارج" کی علامت قرار دیا ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ حلق حرام ہے کیونکہ بعض مرتبہ مباح کام بطور عداوت متادیا جاتا ہے۔ اگر حلق حرام یا مکروہ کام ہوتا تو حج و عمرہ میں بھی اس کا حکم نہ ہوتا۔ نیز رسول اللہ ﷺ نے ایک بچے کے بال دیکھ کر فرمایا: "یا تو سب بال مونڈو یا سب چھوڑو" اور صحابہ میں سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عادت مونڈنے کی تھی۔ یہ سب دلائل اس کے جائز ہونے پر دلالت کرتے ہیں۔

### والدلیل علی ذلك:

(سبحانہم التحالط)... واستدل به بعض الناس على كراهة حلق الرأس ولا دلالة فيه وإنما هو

علامة لهم والعلامة قد تكون بحرام وقد تكون بمباح... وقد ثبت في سنن أبي داود بإسناد عمو شرط

البخاری و مسلم ان رسول اللہ ﷺ رای صبا قد حلق بعض راسه فقال: "أحلقوه كله أو اتركوه كله" وهذا صريح في بياحه حلق الراس لا يحتمل تأريلا قال أصحابنا: حلق الراس جائز بكل حال لكن إن شق عليه تعوده بالدهن والتسريح استحب حلقه وإن لم يشق استحب تركه (۱)

ترجمہ اُن کی علامت سرمونڈنا ہے بعض اہل علم نے اس سے سرمونڈنے کی کراہت پر استدلال کیا ہے حالانکہ اس میں اس بات پر کوئی دلیل نہیں۔ یہ تو صرف اُن کی علامت کے طور پر ذکر کیا ہے اور علامت کبھی حرام کام ہوتا ہے اور کبھی مباح۔ مسنن ابوداؤد میں ایسی سند کے ساتھ حدیث مروی ہے جو بخاری و مسلم کی شرط پر پوری اُترتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک لڑکے کو دیکھا کہ اُس کے سر کا بعض حصہ مونڈ گیا ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا یا تو سارے سر کو مونڈ دیا سارے کو چھوڑ دو۔ یہ حدیث سرمونڈنے کے جوار کے بارے میں بالکل صریح ہے جس میں تاویل کا کوئی احتمال نہیں۔ ہمارے حضرات فرماتے ہیں: سرمونڈنا بہر حال جائز ہے۔ البتہ اگر کسی کے لیے بالوں کو تیل دینے اور سنگھنے کرنے کا خیال رکھنا مشکل ہو تو اُس کے لیے حلق مستحب ہے اور اگر مشکل نہ ہو تو چھوڑ دینا مستحب ہے۔



### بالوں میں مانگ نکالنا

سوال نمبر (83)۔

ایک شخص کے لمبے بال ہیں اور وہ بالوں کے درمیان میں بعض اوقات مانگ نکالتا ہے اور بعض اوقات بغیر مانگ نکالے چھوڑ دیتا ہے۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ مانگ نکالنا افضل ہے یا ویسے چھوڑنا؟

سُئِلَ أَجْرُوا

الجواب وبالله التوفيق:

شروع اسلام میں مشرکین کہ بالوں میں مانگ نکالتے تھے اور اہل کتاب نہیں نکالتے تھے۔ جن کاموں کے متعلق آپ ﷺ کو وحی کے ذریعہ سے کوئی حکم نہ ہوتا، ان میں آپ ﷺ مشرکین کی نسبت اہل کتاب کی موافقت کو پسند فرماتے، چنانچہ آپ ﷺ بھی ابتداً مانگ نہیں نکالتے تھے، بالوں کو اپنی حالت پر چھوڑتے تھے۔ بعد میں جب اسلام کو اللہ تعالیٰ نے غلبہ عطا کیا اور مشرکین مغلوب ہوئے تو پھر آپ ﷺ نے اہل کتاب کے طریقے کی عفت کو مناسب

سمجھا چنانچہ بالوں میں مانگ نکالنا شروع کیا۔ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ اب مانگ نکالنا بھی جائز ہے اور نہ نکالنا بھی البتہ نکالنا مستحب ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عس ابن عباس قال: کان اهل الکتاب یسدون أشعارهم وکان المشرکون یهرقون رؤسهم وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب مرافقة اهل الکتاب فيما لم یؤمر به فسدل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناصيته ثم فرق بعد. (۱)

قال النووي فی شرح هذا الحدیث. والحاصل أن الصحیح المختار جوار السدل والعرق وان العرق أفضل. واللہ اعلم. (۲)

ترجمہ: ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اہل کتاب بالوں کو لٹکاتے تھے اور مشرکین مانگ نکالتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ جس معاملہ میں کوئی حکم نہیں ہوا ہوتا تھا، اُس میں آپ اہل کتاب کی موافقت پسند فرماتے تھے چنانچہ آپ بھی باں لٹکاتے تھے۔ بعد میں آپ نے مانگ نکالنا شروع فرمایا۔

علامہ نوویؒ اس حدیث کی تشریح میں فرماتے ہیں: ماصل یہ ہے کہ صحیح اور مختار بات یہ ہے کہ سدل اور فرق دونوں جائز ہیں، البتہ مانگ نکالنا افضل ہے۔



رسول اللہ ﷺ کا حلق فرمایا

سوال نمبر (84).

کیا حضور اقدس ﷺ سے حلق ثابت ہے یا نہیں؟ اگر حلق ثابت ہے تو کتنی مرتبہ آپ ﷺ نے حلق فرمایا ہے؟

بیشواؤہ صریحا

المواب وباللہ التوفیق:

رسول اللہ ﷺ اور کٹر سب کر عکا عام معمول ہر منڈانے کا نہیں تھا، بلکہ بال رکھنے کا عمامہ تاہم نبی کریم ﷺ

(۱) صحیح مسلم، العصال، باب صفة شعرہ، ۲/۲۵۷

(۲) شرح النووی علی هامش صحیح مسلم، ۲/۲۵۸



اور صحابہ کرام سے کبھی کبھار سر منڈوانا بھی ثابت ہے۔ سیرت نگاروں نے لکھا ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی پوری زندگی میں صرف چار مرتبہ سر مبارک منڈوایا ہے۔ اور وہ بھی حج یا عمرہ کے موقع پر۔

واللہ اعلم بالصواب؛

قال ابن القيم رحمه الله في زاد المعاد: لم يحلق ﷺ رأسه الشريف إلا أربع مرات (۱)  
ترجمہ: علامہ ابن القيم رحمہ اللہ نے زاد المعاد میں فرمایا ہے کہ حضور ﷺ نے صرف چار مرتبہ سر مبارک منڈوایا ہے۔



## انگریزی بال رکھنا

سوال نمبر (85):

موجودہ دور میں اگر ایک عام مسلمان انگریزی بال رکھے تو کیا یہ عمل اس کے لیے شرعاً جائز ہے؟

ہیئتہ انضوہروا

الجواب و بالله التوفيق؛

عرف میں انگریزی بال اس کو کہتے ہیں کہ سر کے گلے جسے کے بال بڑے رکھے جائیں اور اطراف میں کم کیے جائیں۔ یہ صورت چونکہ 'قرع' (کچھ بال رکھنے اور کچھ منڈوانے) کے مشابہ ہے اور قرع سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے اس لیے انگریزی بال سے احتراز ضروری ہے۔ نیز انگریزی بال رکھنے میں انگریزوں اور فرقہ و فساد کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے جب کہ شریعت مطہرہ کی نروسے غیر مسلم قوام کے ساتھ مشابہت کو ناجائز قرار دیا گیا ہے اس لیے بھی اس سے احتراز ضروری ہے۔

واللہ اعلم بالصواب؛

ويكره القرع، وهو أن يحلق البعض ويترك البعض (۱)

ترجمہ: بائوں میں قرع مکروہ ہے۔ قرع کا مطلب یہ ہے کہ بعض بال کاٹنے، اور بعض چھوڑ دیے جائیں۔



(۱) من الہدی والرشاد الباب الثالث (فی صفة رأسه و شعره صلی اللہ علیہ وسلم) ۱۸/۲

(۱) الفہام الہدیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الحنا ۲۵۷ ۵

## عورتوں کے لیے بالوں کی چوٹیاں بنانا

سوال نمبر (86):

۱۰۰۰ عورتوں کے لیے بالوں کی چوٹیاں بناتی ہیں۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

بیٹواتو جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

عورتوں کے لیے سر کے بالوں میں دیازادہ چوٹیاں بنانے میں شرعاً کوئی قباحہ نہیں۔ لہذا جو عورتیں بالوں میں چوٹیاں بناتی ہیں، ان کا یہ عمل درست ہے۔

والتملیل علی ذلک:

ولا بأس للمرأة أن تجعل في قرونها دوابها شيئاً من الوبر. (۱)

ترجمہ:

عورت کے لیے اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ اپنی چوٹیوں اور نگوں میں کچھ وبر (یعنی پشم یا اونٹ کے بال)

ڈال دے۔



## عورتوں کے لیے سر کے بال کٹوانا

سوال نمبر (87):

آج کل مسلمان عورتیں مغربی عورتوں کی طرح سر کے بال کاٹتی ہیں اور اسے جدید فیشن کا نام دیتی ہیں۔ تو کیا عورت کے لیے بال کٹوانا جائز ہے؟

بیٹواتو جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

اللہ تعالیٰ نے انسان کو چاہے مرد ہو یا عورت بہترین شکل و صورت میں پیدا فرمایا ہے۔ کسی مرد یا عورت کو اپنی

(۱) المستوی جلد ۱۰، کتاب الکراہیۃ، الباب الخامس عشر فی الختان: ۲۰۸/۵

اصلی صورت بگاڑ کر دوسری شکل و صورت اختیار کرنا اللہ تعالیٰ کی اس عطا کردہ نعمت اور مخلیق پر راضی نہ ہونے کے مترادف ہے۔ اسی لیے شریعت میں عورت کے لیے سر کے بال کاٹنا یا کم کرنا ناجائز اور حرام ہے۔ آن کل غیر مسلم عورتوں کی دیکھا دیکھی کچھ مسلمان خواتین بھی اس برے کام کا ارتکاب کر رہی ہیں اور سے حدیچہ فیشن کا نام دیتی ہیں، حالانکہ اس کے متعلق احادیث میں وعیدیں وارد ہوئی ہیں، کیونکہ اس میں اور منہ سہ کے علاوہ مردوں کے ساتھ مشابہت بھی ہے، جو شرعاً ناجائز اور حرام ہے۔ اس لیے مسلمان خاتون کے لیے جو اللہ تعالیٰ اور آخرت پر یقین رکھتی ہو، اس سے اجتناب کرنا چاہیے۔

والذیل علی ذلک:

فصحت شعر رأسها أنت ولعت زان من البرق وہا فذو لزوج لانه لا طاعة لسلطوی فی معصية العالی (۱)  
ترجمہ: اگر کوئی عورت اپنے سر کے بال کاٹ دے تو اس عمل کی وجہ سے وہ گناہ گار اور موجب لعنت ہوگی، بلاشبہ  
میں اس کے ساتھ یہ اضافہ بھی ہے کہ جوہ خاوند کے حکم سے ہی کیوں نہ ہو، اس لیے کہ خالق کی نافرمانی کے کاموں میں  
مخلوق کی اطاعت جائز نہیں۔



### عورتوں کا بال تراش کر زخما پر لٹکانا

سوال نمبر (88):

عورت کے لیے بغرض زینت سر کے اگلے حصے کے بال تراش کر زخما پر لٹکانا کیا ہے؟

بیٹو انوار جبر

الجواب وبالله التوفیق:

اسلام دین فطرت ہے، اس کا ہر حکم فطرت کے تقاضوں کے عین مطابق ہے۔ عورتوں کے بال فطرتاً ہی زینت ہیں اس لیے عورتوں کے لیے سر کے بال کاٹنا یا کم کرنا فطرت کی مخالفت اور اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں تغیر و تبدیلی کے مترادف ہے۔ نیز اس میں مغربی فیشن اور روایات کو پنانے کے ساتھ مردوں سے مشابہت اختیار کرنا بھی ہے اس لیے شریعت اس کی اجازت نہیں دیتی۔

والذیل علی ذلك:

عن بن عباس رضي الله عنهما قال: بعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المنشبهين من الرجال بالنساء والمنشبهات من النساء بالرجال.

قال الطبري المعنى لا يحوزن الرجال التشبه بالنساء في اللباس أو الزينة التي تختص بالنساء، ولا

العكس. (۱)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ نے عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے والے مردوں اور مردوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔

امام طبری فرماتے ہیں کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مردوں کے لیے عورتوں کے ساتھ لباس اور ایسی زینت میں جو صرف عورتوں کے ساتھ خاص ہو، مشابہت اختیار کرنا جائز نہیں اور نہ اس کا عکس (عورتوں کا بھی مردوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنا شکل و صورت اور لباس وغیرہ میں جائز نہیں)



## عورتوں کے گرے ہوئے بالوں کا دفنانا

سوال نمبر (89):

کنگھی کرنے وقت عورتوں کے کچھ بال گر جاتے ہیں، دیر یا کنگھی میں جمع ہوتے ہیں۔ ان نکلے ہوئے بالوں کی حفاظت کی کیا صورت ہوگی؟ کیا انہیں جلانا مناسب ہے یا کوئی دوسرا طریقہ اختیار کیا جائے؟

یسوا انزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ انسان کے ناخن اور بال انسان کے جسم کے اجزاء ہیں اور انسان کے سارے اعضاء قابل احترام ہیں اس لیے گرے ہوئے بالوں کو دفن کرنا زیادہ مناسب ہے کیونکہ نہان بھی جب مر جائے تو اس کو دفنایا جاتا ہے۔ دفنانے کے علاوہ کسی پاک صاف جگہ پھینکنا بھی جائز ہے، ابستہ گندگی کی جگہ میں پھینکنا یا جلانا انسانی شرافت کے ساتھ متافی ہونے کی وجہ سے درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

فإذا قلم أظفاره أو جرح شعره ببعض أحد يدين دللت الظفر والشعر المجزوء لأن رمي به فلا بأس وإن ألقاه في الكيف أو في المختسل بكرة؛ لأن ذلك يورث داء (۱)  
ترجمہ: جب کوئی شخص اپنے ناخن کاٹ دے یا بال کاٹ دے تو بہتر صورت یہ ہے کہ دو گائے ہوئے باں اور ناخن کو  
دفعہ دے اور اگر (صاف جگہ) پھینک دے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ تاہم قفے حاجت کی جگہ یا غسل خانے میں ڈال دینا  
مکروہ ہے اس لیے کہ اس کی وجہ سے بیماری پیدا ہوتی ہے۔



### داڑھی کی حدود

سوال نمبر (90):

داڑھی کی شرعی مقدار کیا ہے؟ نیز چہرے اور دونوں طرف سے داڑھی کی مقدار کتنی ہونی چاہیے؟

ہنسو خجھروا

الجواب و بالله التوفيق:

داڑھی کا اطلاق اُن باؤں پر ہوتا ہے جو نیچے جڑے کی ہڈی کے وپر اُگتے ہیں۔ اس کی حدود دونوں طرف  
کٹھنی تک جب کہ نیچے ٹھوڑی کے نیچے تک ہیں۔ مذکورہ جگہوں کے علاوہ ریشہ و غیرہ پر جو بال اُگ آئیں، ان پر شرعا  
داڑھی کا اطلاق نہیں ہوتا، اس لیے اُن کو صاف کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

و فی شرح الإرشاد: اللحية الشعر النابت بمجتمع اللحيين، والعارض ما بينهما وبين العذار و  
هو القدر المحاذي للأذن يتصل من الأعلى بالصدع، و من الأسفل بالعارض (۲)  
ترجمہ:

شرح ارشاد میں ہے کہ داڑھی سے مراد وہ ٹکڑے بال ہیں، جو دونوں دڑھوں پر جمع ہوں اور داڑھوں اور

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاحیہ، باب التاسع عشر من الحان ۳۵۸/۵

(۲) البحر الرائق، کتاب الطہارۃ تحت قولہ (لحیہ) ۲۴/۱

کانوں کے کپٹیوں کے مابین ہوں، کان کے پیٹ کا وہ حصہ جو کہ کان کے برابر کی میں اوپر کے کپٹی کے ساتھ ملا ہوا اور نیچے عارض کے برابر ہوں۔



## ایک مٹھی سے کم داڑھی رکھنا

سوال نمبر (91):

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ایک مٹھی سے کم داڑھی رکھنا بھی صحیح ہے اور یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ایک مشت داڑھی رکھنے کی کوئی شرعی دلیل نہیں اور نہ مشت سے کم داڑھی رکھنے والا شخص فاسق کے زمرے میں آئے گا۔ مسئلہ کی وضاحت فرمائیں۔

منہما توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

داڑھی رکھنا بر مسلمان پر واجب ہے۔ حضور ﷺ نے اپنی امت کو مشرکین کی مخالفت میں داڑھی بڑھانے کا حکم دیا ہے۔ امام نوویؒ اور بعض دوسرے علمائے کرام کے نزدیک داڑھی کم کرنا سرے سے جائز نہیں، لیکن چونکہ بعض روایات میں آپ ﷺ اور بعض صحابہ کرامؓ سے ایک مٹھی تک داڑھی رکھنا اور زائد کو کاٹنا منقول ہے اس لیے فقہائے احناف کے مان ثنوی سے ایک مٹھی کے برابر داڑھی رکھنا ضروری اور واجب ہے جب کہ اس سے زائد کو کاٹنے میں کوئی حرج نہیں۔ پھر بعض کے نزدیک زائد کا کاٹنا مباح اور بعض کے ہاں مستحب ہے، لیکن صحیح بات یہ ہے کہ اس کا دار و مدار صحت، تہ و قدامت اور عرف پر ہے کہ مشت سے زائد جس قدر داڑھی بدنما معلوم ہو اس قدر رکھنا درست جب کہ زائد کو کاٹنا مستحب ہے۔ اور جہاں تک مشت سے کم کرنے کا تعلق ہے تو یہ چونکہ کسی سے منقول نہیں، اس لیے یہ حرام ہے۔ داڑھی مٹھا شخص یا ایک مٹھی سے کم کتروانے والا شخص واجب سے منہ موڑنے کے سبب فاسق کے زمرے میں داخل ہے۔

والسبیل علی ذلک:

عن ابن عمرؓ عن سبی مکتبہ قال "تخلعوا المشرکین، وفرّوا اللحن، واحرقوا الشوارب"، وکان

ابن عمرؓ إذا حج أو عتمر قصص علی لحيته، فمما فصل أبعده (۱)

(۱) صحیح بخاری، کتاب التلبیس، باب قص الشارب ۸۷۰/۲

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حضور ﷺ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "مشرکین کی مخالفت کرو، داڑھی بڑھاؤ اور مونچھیں کتر داؤ۔" امین عمرؓ حج یا عمرہ کرتے تو اپنی داڑھی مٹی سے پکڑتے اور بالوں کا ہتھکڑا اس سے زیادہ ہوتا اس کو کاٹ دیتے۔

ولما أخذ منها: و هي دون ذلك كما يفعل بعض المصلين، و منحة الرجال، فلم يصبه أحد. (۱)

ترجمہ: اور جہاں تک داڑھی کو ایک مٹی کی مقدار سے کم کاٹنے کا مسئلہ ہے، جیسا کہ بعض اہل مغرب اور سخت قسم کے لوگ کرتے ہیں، اسے کسی نے جائز قرار نہیں دیا۔ ❀❀❀

## گرفتاری کے خوف سے داڑھی منڈوانا

سوال نمبر (92):

ایک شخص گرفتاری کے ڈر سے داڑھی منڈوانا ہے، تاکہ گرفتاری سے بچ سکے۔ کیا اس صورت میں داڑھی کاٹنے کی شرعاً گنجائش ہے؟  
بینواتر جرمہا

الجواب وبالله التوفيق:

اکراہ کا مطلب یہ ہے کہ کسی شخص کو کسی کام پر اس کی رضا مندی کے بغیر مجبور کیا جائے۔ اکراہ میں اگر مکڑہ (جس کو مجبور کیا جا رہا ہو) کو اس بات کا یقین ہو کہ مکڑہ (مجبور کروانے والا) اپنی دھمکی نافذ کر کے اس کی جان یا کسی عضو کو تلف کر سکتا ہے، تو اکراہ تام تحقق ہو جاتا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ بلا کسی جرم و گناہ گرفتار کر کے اس کو اتنی اذیت دی جائے گی جس سے اس کی جان یا کسی عضو کے تلف ہونے کا خطرہ ہوگا تو پھر یہ مجبوری داڑھی منڈوانے کی گنجائش ہوگی۔ تاہم اگر مکڑہ کو یقین ہو کہ مکڑہ اپنی دھمکی نافذ نہیں کر سکتا، یا صرف گرفتاری کا خطرہ ہو، جان یا کسی عضو کے تلف ہونے کا ڈر نہ ہو تو اس صورت میں داڑھی منڈوانے کی اجازت نہیں اور اگر گرفتاری کسی جرم کی وجہ سے ہو تو پھر داڑھی منڈوانے کے ناجائز ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

والسلیل علی ذلک:

الضرر إذا كان بما يخاف منه التلف على النفس أو العصور فلا كراهة، ولم يقل محمد رحمه الله  
فيه بشيء، بل فوضه إلى رأي الحاكم، هو فخره، بعض علماءنا يأدب الحد أن يحس إذا أكره على تناول



المیۃ بأربعین لاکراه او باقل لا. و الصحيح ما قاله محمد. رحمه الله لا اختلاف النسخ فيه. (۱)  
ترجمہ۔ جب ضرر ایسا ہو کہ اس سے جان یا عضو ضائع ہونے کا خدشہ ہو تو یہ اکراہ ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے کوئی حد متعین نہیں فرمائی، بلکہ اس کو مکڑ کی رائے پر چھوڑا ہے۔ ہمارے بعض علماء نے حد کی کم از کم مقدار چالیس کوڑوں کو اکراہ کی حد بتائی ہے۔ چنانچہ اگر کسی کو چالیس کوڑوں کی دھمکی دے کر مردار کھائے پر مجبور کیا جائے تو اکراہ ہے، اور اس سے کم کی دھمکی ہو تو اکراہ نہیں۔ صحیح قول وہی ہے جو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کیونکہ (کوڑے مارنے) میں لوگ مختلف ہوتے ہیں۔



### داڑھی منڈوانے کو حلال سمجھنا

#### سوال نمبر (93)

ایک آدمی داڑھی منڈواتا ہے اور ساتھ ہی وہ اپنے اس فعل کو حلال بھی سمجھتا ہے اور صحت پر دلائل بھی پیش کرتا ہے۔ شرعاً اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

داڑھی رکھنا شعائر اسلام میں سے ہے۔ تمام انبیاء کرام اور صحابہ کی سنت ہے۔ آپ ﷺ نے ﷺ رکھنے کا حکم فرمایا اور کائنات کو مشرکین کی موافقت قرار دیا اس لیے فقہائے کرام کے ہاں داڑھی منڈوانا حرام اور ناجائز ہے۔ اگر کوئی شخص داڑھی منڈوانے کو جائز اور حلال سمجھتا ہو تو اس کو اپنے ایمان کی فکر کرنی چاہیے، کیونکہ اس طرح کا عقیدہ رکھنے سے زوال ایمان کا اندیشہ ہے۔ ایسی باتوں سے صدقِ دل کے ساتھ توبہ کر کے آئندہ اس سے احتراز ضروری ہے۔

والذیل علی ذلک:

استحلال المعصیۃ کفر اذ انبت کوہا معصیۃ بذلیل قطعی (۲)

ترجمہ۔ جب کسی چیز کا معصیت اور گناہ ہو تا کسی دلیل قطعی سے ثابت ہو جائے تو ایسے گناہ کو حلال سمجھنا کفر ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإکراہ، الباب الأول فی تفسیر ۳۵/۵

(۲) محمد البراری، الفتاویٰ البرازیہ، کتاب الإکراہ، صفحہ ۲۶۱، جلد دوم، مکتبہ دار الکتب العلمیہ

## خطاب لگانا

سوال نمبر (94):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ آج کل ہاتھوں کو سیاہ کرنے کے لیے ٹوبہ سیاہ خطاب استعمال کرتے ہیں۔ آیا وہ شخص جس کی جوان بیوی ہو یا اس کے علاوہ عام آدمیوں کے لیے خطاب لگانا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو اتو جبرو

الجواب: وبالله التوفیق:

احادیث مبارکہ میں سیاہ خطاب سے منع فرمایا گیا ہے اس لیے حنفیہ کے رائج قول کے مطابق ایسا خطاب یا رنگ لگانا جس سے بالوں کا رنگ بالکل کالا ہو جائے، مکروہ تحریمی ہے۔ البتہ اگر مجاہد بوقت جہاد دشمن پر رعب پڑی کرنے کے لیے لگائے تو جائز ہے۔ اس کے علاوہ اگر کوئی شخص محض زینت کے لیے استعمال کرے تا کہ اپنی بیوی کو خوش کرے تو اکثر فقہائے کرام نے اسے بھی مکروہ قرار دیا ہے، البتہ امام ابو یوسفؒ اس کے جواز کے قائل ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

عن جابر بن عبد الله قال: أتى بأبي محافة يوم فتح مكة ورأسه ولحيته كالشعامة يابضا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "عبثوا هذا بشيء واجتنبوا السواد." (۱)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ابو قحافة فتح مکہ کے دن لائے گئے اس حال میں کہ اس کا سر اور دھڑھی شعامہ (ایک درخت جس کے پھل اور پھول سفید ہوتے ہیں) کی طرح سفید تھے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اس کی سفیدی کو کسی چیز سے بدل دو، البتہ کالے (رنگ) سے اجتناب کرو"

وأما المحصن بالسواد فمن فعل ذلك من الغزاة ليكون أهيب في عين العدو فهو محمود منه اتفق عليه المشايخ رحمهم الله، ومن فعل ذلك ليرين نفسه للنساء وليحجب نفسه إليهن، فهو مكروه... ونعصم جواز ذلك من غير كراهة (۲)

(۱) صحيح مسلم، اللباس والزينة، باب استحباب غصص الشب. ۱۹۹/۲۰

(۲) الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب المشرود في الزينة. ۲۵۹/۵

ترجمہ اور سیاہ رنگ خضاب لگانے کا حکم یہ ہے کہ غازیوں میں سے جس نے ایسا کیا تاکہ دشمن کی نظر میں اس کی حیثیت زیادہ ہو تو اس کے لیے ایسا کرنا اچھا ہے، اس پر مشائخ کا اتفاق ہے۔ اور جس نے اس لیے یہ عمل کیا تاکہ اپنے آپ کو اپنی بیوی کے لیے خوبصورت اور محبوب بنائے تو یہ مکروہ ہے۔ البتہ بعض نے اسے بھی بغیر کراہت کے جائز قرار دیا ہے۔



## داڑھی کے بالوں کو ہندی لگانا

سوال نمبر (95):

ایک شخص داڑھی میں ہندی لگاتا ہے اور دعویٰ کرتا ہے کہ داڑھی کے بالوں کو ہندی لگانا ایک مستحب عمل ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ داڑھی کو ہندی لگانا یا سیاہ رنگ دینا شرعاً کیسا ہے؟

جیواؤ! عرض کرو

الجواب: بالله التوفيق:

فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے 'اند' بوقتِ غذا کو دیکھا کہ ان کے داڑھی اور سر کے بال بالکل سفید ہو چکے ہیں، آپ ﷺ نے قسم فرمایا کہ ان کو کالے رنگ کے علاوہ کوئی اور رنگ اے دوستان! حدیث کی رو سے داڑھی کے بالوں کو ہندی لگانا نہ صرف جائز بلکہ ایک مستحسن عمل ہے۔ اسی طرح ہندی کے ساتھ کچھ سیاہ رنگ، مگر خضاب دینا بھی جائز ہے۔ بہتے خاص یہ رنگ کے ساتھ خضاب دینے کو کثرتاً کرام نے مکروہ قرار دیا ہے اس لیے اس سے اجتناب ضروری ہے۔

والسبل علی نللہ:

يستحب لرجل خضاب شعره ولحيته ونحوه غير حرم في لأصح، وأصح أنه عليه الصلاة

والسلام لم يعلله، ويكره بالسواد، وقيل لا. (۱)

ترجمہ: آدمی کے لیے نرائی کے اوقات کے علاوہ بھی سر اور داڑھی کے بالوں کو خضاب لگانا مستحب ہے۔ البتہ صحیح قول کے مطابق آپ ﷺ نے یہ عمل نہیں کیا ہے اور سیاہ رنگ دینا مکروہ ہے۔ ایک قول مکروہ نہ ہونے کا بھی ہے۔

## ریش بچہ کے بالوں کو کاٹنا

سوال نمبر (96):

زیر ب جوتھوڑے بال ہوتے ہیں۔ ان کو منڈوانا یا اکھاڑنا یا کترانا کیسا ہے؟ اگر یہ بال کھڑے ہوں اور بدنام معلوم ہوں تو کیا حکم ہے؟

پیشوائہ جبرما

الجواب وباللہ التوفیق:

نچلے ہونٹ کے نیچے کے بال جسے ریش بچہ کہا جاتا ہے، فقہائے کرام کے ہاں یہ بھی داڑھی میں شامل ہے۔ لہذا اس کا کاٹنا، کترانا، اکھاڑنا یا منڈوانا درست نہیں۔ اگر یہ بال کھڑے ہوں تو کانٹے کی بجائے تیل اور کنگھی سے ان کو مدھارنے کی کوشش کی جائے۔

والذیل علی ذلک:

والحیة تشمل العففة. (۱)

ترجمہ

داڑھی عطفہ کے بالوں کو بھی شامل ہے۔

ونصف المیکین بدعة، وھما حدیبا الممعة، وھي شعر الشمة السعلی، کما فی العرالب. (۱)

ترجمہ

تکلیف کے بال نوچنا بدعت ہے، فکلین عطفہ کے دونوں طرفوں کو کہتے ہیں، اور عطفہ نچلے ہونٹ کے بالوں کو کہتے ہیں۔ غرائب میں اسی طرح مذکور ہے۔



## جوانی میں سفید بالوں کا نوچنا

سوال نمبر (97):

ایک لوجہ ان آدمی ہے، جس کی عمر تقریباً 25 سال کے قریب ہے۔ اُس کے چہرہ اس وقت سے پتے سفید کئے ہیں اس شخص کے لیے ان سفید بالوں کا نوچنا کیسا ہے؟

بیخود اور مجرور

الجواب وبالله التوفیق:

اُدھیز عمر میں بال سفید ہونا فطری بات ہے حدیث میں سے مؤمن کا نور کھینچا ہے، جیسا کہ ہے کہ فتنہ کے مطابق بال سفید ہونے کے بعد اُن کو نوچنا یا بالکل سیاہ خفہ دینا و تہرک کے مترادف ہونے کی وجہ سے جائز نہیں۔ لیکن اگر کسی نو جوان کے بالوں میں سفیدی لگ جائے تو یہ اس کے لیے عیب ہے اس لیے عیب ہونے کے لیے اسے کھنڈاڑ سکتا ہے۔ شرعاً اس میں کوئی قباحت نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

(ولا بأس بتصف الثوب قیئہ فی البراءۃ ہاں لا یکرہ علی وجہ الثوب ۱)

ترجمہ

بالوں کے وچنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اور یہ اس لیے قید لگائی ہے کہ جو کسی صورت اس وقت سے کہ یہ ترین کے لیے نہ ہو۔



## موچھوں کو قینچی سے بالکل صاف کرنا

سوال نمبر (98):

ایک شخص اپنی موچھیں قینچی سے اس طرح صاف کرتا ہے جیسے سترہ کے درجے صاف یا جاتا ہے۔ کیا موچھوں کا بالکل صاف کرنا درست ہے؟

مسواؤ ضرور

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحفظ والإباحۃ، باب الاستبراء وغیرہ ۱/۳۶۹

الحجرات و بالله التوفیق:

حادیف مبارکہ میں جہاں موچھوں کے کاٹنے کا حکم دیا گیا ہے وہاں 'لأخاء قص'، 'لأنہاک'، 'أخذ'، 'تقصیر' اور 'جز' کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ ان الفاظ سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ موچھیں لمبی وغیرہ سے اچھے کاٹنے جائیں کہ ہڑے کا رنگ نظر آئے۔ جہاں تک آسترے سے طق کرنا ہے تو اس بارے میں فقہائے کرام سے مختلف اقوال منقول ہیں، بعض آئمہ کے ہاں یہ بدعت کے زمرہ میں داخل ہے جب کہ علامہ طحاویؒ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے قول کے مطابق حلق سنت ہے اور یہ کترانے سے زیادہ بہتر ہے۔

والذیل علی ذلك:

و ذکر الطحاوی فی شرح الآثار أن قص الشارب حسن و تقصره أن یؤخذ حتی ینقص من الإطراف و هو الطرف لأعلی من الشفة العلیا قال: والحق سنہ، و هو أحسن من القص، و هنا قول أبي حنیفہ وصاحبہ (۱)

ترجمہ۔ امام طحاویؒ نے شرح الآثار میں ذکر کیا ہے کہ موچھوں کا کتر دانا بہتر ہے اور کترنے کا طریقہ یہ ہے کہ اطراف سے کم ہو جائے۔ اطراف سے مراد اوپر کے ہونٹ کا اوپر والا کنارہ ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ موچھوں کا حلق کرنا سنت ہے، اور کتر دے سے زیادہ بہتر ہے۔ یہ امام ابو حنیفہؒ اور آپ کے صاحبین (یعنی امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ) کا قول ہے۔



مرد کے لیے بھنڈوں سے ہال نکالنا

سوال نمبر (99):

بھنڈوں کے ہال زیادہ لمبے ہوں تو ان کو نکالنے کا شرعاً کیا حکم ہے؟ اسی طرح مذکورہ ہالوں کا برائے حسن نکالنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹواترجمہ

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے انسان کا اپنے بدن میں ایسا تصرف کرنا جس سے اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں تبدیلی اور تغیر آئے، جائز نہیں اس لیے مرد کا اپنی گھبان اور لمبی بھنوں سے بالوں کو نکالنے سے اگر مخنث (بھجڑے) کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہو یا اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں تبدیلی کا اندیشہ ہو تو یہ صورت جائز نہیں۔

تاہم اگر بھنوں بہت زیادہ لمبی ہوں، جن سے آنکھوں کو نقصان پہنچنے کا خطرہ ہو تو اس نقصان اور تکلیف کے ازالہ کے لیے بال نکالنا یا کاٹنا جائز ہے، لیکن اس میں بھی یہ خیال رہے کہ مخنث کے ساتھ مشابہت لازم نہ آئے۔

والدلیل علی ذلك:

ولا یاس باحد الحاجب و شعر و جھہ مالم یشبه بالمخنث (۱)

ترجمہ:

بھنوں اور چہرے کے بال اس قدر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، کہ بھجڑے کے ساتھ مشابہت لازم نہ آئے۔



## عورت کا بھنوں کے زائد بال معمول کے مطابق ہٹانا

سوال نمبر (100):

مفتیان عظام سے یہ سوال ہے کہ عورت کی بھنوں معمول کی مقدار سے بڑھ جائیں تو ان کو معمول کے مطابق ہٹانے کی کس قدر گنجائش ہے؟

بیشواؤ جرحا

الجواب وبالله التوفيق:

عورت کے لیے زیبائش کی خاطر فطری عادت کو بدلنا جائز نہیں البتہ اگر عورت کے چہرے، ہانڈ یا پنڈ پیر غیر متعادل ہوں آگے ہوں تو ان کو صاف کرنے کی شریعت نے اجازت دی ہے۔ اسی طرح جن بالوں سے شوہر کو نفرت ہو، ان کے صاف کرنے کی بھی اجازت ہے۔ لیکن سر کے بال کٹانا یا بھنوں بھونانا جیسا کہ آج کل فیشن بنا ہوا ہے کہ اصل بھنوں نوچ کر یا منڈو کر کسی کالی چیز سے نقلی بھنوں بنواتی ہیں، شریعت نے اس کی اجازت نہیں دی ہے۔ تاہم اگر

بھنویں اپنے معصوم کی مقدار سے زیادہ بڑھ جائیں تو ان کو معمول کے مطابق بنوانے کے لیے راند ہال کاٹ کر برابر کرنے کی کوشش ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلص العنصصات والمتعصجات والموشحات اللاتي يعبرن حلق الله عز وجل (۱)

ترجمہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے، کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ نے لعنت فرمائی ان عورتوں پر جو چہرے کے رانیں صاف کرنے والی ہوں، دانت کشہ کرنے والی ہوں اور جسم کو گھردانے والی ہوں، یہ وہ عورتیں ہیں جو اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی خلقت کو تبدیل کرتی ہیں۔



### عورت کا ٹھوڑی کے بال نکالنا

سول نمبر (101)۔

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر ایک عورت کی ٹھوڑی پر ایک دو بال نکل آئیں تو اس کا کافنا جائز ہے یا نہیں؟

جیوا تو ہوا

الجواب و بالله التوفيق:

اللہ تعالیٰ نے مردوں کو داڑھی سے اور عورتوں کو سر کی چونچوں سے زینت بخشی ہے۔ داڑھی مردوں کے لیے تزیینت اور حسن کا باعث ہے، لیکن عورت کے لیے چہرہ کے بال یا داڑھی کا نکلنا عیب ہے اس لیے شریعت مطہرہ نے عورتوں کے لیے چہرے کے بال صاف کرنے کو مستحب قرار دیا ہے۔ چنانچہ اگر کسی عورت کی ٹھوڑی پر بال نکل آئیں تو ان کا نکالنا اور زائل کرنا اس کے لیے مستحب ہے۔

والدلیل علی ذلك:

و یسن حلق لحیتها لو ثبت. (۲)

(۱) مسند احمد بن حنبل، مسند عبداللہ بن مسعود: ۱/۶۸۷

(۲) الأشباه والنظائر، احکام الأنثی: ص ۱۷۷



ترجمہ

اگر کسی عورت کی وادھی نکل آئی تو اس کو سوط یا سنت ہے۔



## عورت کا چہرے اور مونچھوں کے بال صاف کرنا

سوال نمبر (102):

عورت کا چہرے، مونچھوں اور وادھی وغیرہ کے بال صاف کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جسواترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

عورت کے لیے محض زیبائش کے واسطے اپنی فطری طہقت و بناوٹ کو بدلنا از روئے شریعت جائز نہیں، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے بال نوچنے اور نچانے والیوں پر لعنت فرمائی ہے، البتہ فقہائے کرام نے عورت کے چہرے پر غیر معتاد بالوں کی صفائی کو جائز قرار دیا ہے اور وادھی اور مونچھوں کے بالوں کو زائل کرنا مستحب قرار دیا ہے۔ اسی طرح جن خلاف فطرت بالوں سے شوہر نفرت کرے، ان کو صاف کرنے کی بھی اجازت ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وفي المعرب المصنف نفع الشعر ومنه المصنف، ونفعه محمول علی ما إذا فعلته  
لغيره من الأجناس، ولا ملو كان في وجهها شعر يعرّو وجهه بسببه فهي محرم إزالته بعد: لأن الرية لأمساء  
مطلوبة لتحصين وفي تبیس المحارم. إزالة الشعر من الوجه حرام، إلا إذا للمرأة لحية أو  
شوارب فلا تحرم إزالته بل تستحب. (۱)

ترجمہ

مغرب نامی کتاب میں ہے۔ نمص کا معنی بال نوچنا ہے۔ اسی مادے سے منہاں ہے جو منقاش (بال اکھڑنے والے آلہ) کو کہتے ہیں، شاید (لعنت والی یہ حدیث) اس صورت پر محمول ہے، جب عورت اجنبیوں کے لیے زیب و زینت اختیار کرنے کے لیے بال اکھڑے، ورنہ اگر کسی عورت کے چہرے پر ایسے بال ہوں، جن کی وجہ سے شوہر اس سے

(۱) ردالمحتار عنی الدر المختار کتاب المحظور الاباحہ، فصل فی نظروالمس ۵۳۶/۹

نظرت کرتا ہوتا ان بالوں کی منہائی کو حرام کہنا بہت بعید ہے، کیوں کہ خوبصورتی کے لیے عورتوں کا زیب و زینت اختیار کرنا مطلوب ہے۔۔۔ تبیین الحرام میں ہے چہرے کے بال زائل کرنا حرام ہے، لیکن، اگر کسی عورت کے چہرے پر داڑھی یا مونچھ لکھ آئے تو اس کا صاف کرنا حرام نہیں، بلکہ مستحب ہے۔



## زیر ناف بال کاٹنے کی حدود

سوال نمبر (103):

زیر ناف بال صاف کرنے کے بارے میں لمبائی، چوڑائی کے لحاظ سے شرعاً کیا حد مقرر ہے؟

بیتواتر جرحاً

الجواب وبالله التوفیق:

زیر ناف بال صاف کرنے کے بارے میں لمبائی، چوڑائی کے لحاظ سے حد متعین نہیں، البتہ ناف کے نیچے پھڑکی ہڈی سے شروع ہوتا ہے، اعضائے ثلاثہ اور دبر (پاخانے کی جگہ) کے ارد گرد وہ بال جن کے گندہ ہونے کا خدشہ ہو، وہ سب صاف کرنا چاہیے۔ یہ بال بدن کے دوسرے بالوں سے حسی طور پر ممتاز ہوتے ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

والعانة: الشعر القريب من فرج الرجل والمرأة، ومثلها شعر الدبر بل هو أوسى بالإزالة لئلا

يتعلق به شيء من الخارج عند الاستحشاء بالمحجر. (۱)

ترجمہ:

عانة سے مراد مرد اور عورت کی شرم گاہ کے قریب کے بال ہیں اور اسی طرح دبر (پاخانے کی جگہ) کے بال بھی ہیں۔ بلکہ اُن کا صاف کرنا زیادہ ضروری ہے تاکہ پتھر کے ساتھ استنجا کرتے وقت باہر کی کوئی گندگی اس سے نہ لگ جائے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، فصل فی الاحرام ۳/۴۸۷

## زیر ناف اور بغل کے بال صاف کرنے کی مدت

سوال نمبر (104)

ناف سے نیچے اور بغل کے بال صاف کرنے کی مدت کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ کتنی مدت کے بعد آدمی کے لیے زیر ناف اور بغل کے بال صاف کرنا چاہیے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

وضع رہے کہ ہفتہ میں ایک مرتبہ غسل کرنا، ناخن کاٹنا، مونچھیں، زیر ناف اور بغل کے بال صاف کرنا مستحب ہے۔ بہتر یہ ہے کہ جمعہ کے دن کیا جائے۔ ہفتہ میں نہ ہو سکے تو دو ہفتے بعد کیا جائے۔ زیادہ سے زیادہ چالیس دن بعد کیا جائے۔ اگر چالیس دن بعد بھی صفائی نہ کرے تو گنہ گار ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

الأفصل أن یغتم اظفارہ، یریحفی شاربه، ویحلق عاصه، ویضع بدنہ بالاعتماس فی کل اسبوع مرۃ، بان لم یعمل فی کل خمسۃ عشر یوما، ولا بعد فی ترکہ وراء الاربعین، فالاسبوع هو الافصل والحمدۃ عشر لایحد، والاربعون الابد، ولا عذر فیما وراء الاربعین ویستحق الوعد، (۲)

ترجمہ

ہفتہ میں ایک مرتبہ ناخن کاٹنا، مونچھیں کترنا، زیر ناف بال منڈوانا، وغسل کر کے، پینے بدن کو صاف کرنا افضل ہے اگر ہفتہ میں نہ کر سکے تو ہر پندرہ دن بعد کرے، ورنہ اگر چالیس دن بعد بھی چھوڑ دیا تو اس کا عذر قبول نہ ہوگا۔ پس ہفتہ میں ایک مرتبہ افضل ہے، چند دن درمیانی مدت ہے اور چالیس زیادہ سے زیادہ مدت ہے۔ چالیس دن کے بعد چھوڑنے پر کوئی عذر قبول نہ ہوگا ورنہ عید کا مستحق ہوگا۔



## غسل کرنے سے پہلے زیر ناف بال کٹوانا

سوال نمبر (105):

ایک آدمی حائضہ جنابت میں ہے اور غسل کرنے سے پہلے وہ زیر ناف بالوں کو صاف کرتا ہے۔ شرعاً اس شخص کے لیے حائضہ جنابت میں غسل کرنے سے پہلے زیر ناف بال لینا جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

المواب وباللہ التوفیق:

حائضہ جنابت میں ظاہری جسم کا ہر عضو حکی نباست کا شکار ہوتا ہے اور انسان کے اعضا جدا ہونے کے بعد بھی احرام کے لائق ہیں، اس لیے جنابت کی حالت میں بار کاٹنے یا ناخن تراشنے سے فقہاء منع کرتے ہیں تاکہ ایسا نہ ہو کہ بار یا ناخن ناپاکی کی حالت میں جسم سے عیحدہ ہو جائیں۔ عیحدہ ہونے کے بعد اس کی پاکی کی کوئی صورت نہیں۔ تاہم قرآن سے یہ کراہت تنزیہی معلوم ہوتی ہے۔

والمالین علی ذلک:

حق الشعر حالة الحيضة مكروه، وكذا قصر الأظفار (۱)

ترجمہ:

جنابت کی حالت میں بال مسدود یا مکروہ ہے، اسی طرح ناخن کاٹنے کا بھی حکم ہے۔

﴿تذکرہ﴾

زیر ناف بالوں کو دوسرے آدمی سے صاف کرانا

سوال نمبر (106):

ایک آدمی عمر رسیدہ اور بیمار ہے۔ وہ خود زیر ناف بالوں کی صفائی نہیں کر سکتا ہے تو کیا دوسرا شخص اس کے بالوں کی صفائی کر سکتا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ صفائی کے بارے میں شریعت مطہرہ میں بہت تاکید آئی ہے اور ہر سلیم الطبع انسان اپنے بدن اور ماحول کی صفائی کو پسند کرتا ہے۔ زیر ناف بالوں کی صفائی میں چونکہ ستر کا مسئلہ ہے اس لیے دوسروں سے یہ بال صاف کروانا شرعاً جائز نہیں۔ جہاں تک ممکن ہو خود صفائی کا اہتمام کیا جائے۔ تاہم اگر بڑھا پے وغیرہ کسی عذر کی وجہ سے صفائی پر قادر نہ ہو تو مجبوری کی حالت میں دوسرے آدمی سے ضرورت کے درجہ میں مدد لے سکتا ہے۔ جیسے ڈاکٹر حضرات کے لیے ستر کی جگہ تشخیص کی غرض سے دیکھنے کی شرعاً گنجائش ہے اسی طرح مجبوری کی بنا پر زیر ناف بالوں کی صفائی میں دوسروں سے بقدر ضرورت مدد لینا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

فی جامع الجوامع حلق غائتہ بیدہ، و حلق المحام حائرون عص بصرہ (۱)

ترجمہ

جامع الجوامع میں ہے کہ زیر ناف بال خود منڈوائے، ورحام کامنڈوانا بھی جائز ہے، بشرطیکہ وہ اپنی نگاہ نیچی رکھے۔



بیزر کی شعاعوں کے ذریعے زائد بالوں کی صفائی

سوال نمبر (107):

بیزر کی شعاعوں کے ذریعے آدمی کے بال صاف کر سکتا ہے یا نہیں؟ واضح رہے کہ ان شعاعوں سے بالکل بال جڑ سے ختم ہو جاتے ہیں اور چہرے کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچتا؟

بیسوا نژاد

الجواب وبالله التوفیق:

سر کے لیے ڈاڑھی کے بالوں کے علاوہ رخسار کے بال، کھاڑے یا نکالنے کی گنجائش ہے، لیکن اس بات کا خیال رکھا جائے کہ عورتوں یا بچروں کے ساتھ مش بہت مازم نہ آئے، ورنہ جائز نہ ہوگا۔

صورت مسئلہ میں لیزر کی شعاعوں کے ذریعے اگر ڈاڑھی سے زائد بال جو سے اس طرح ختم کرتے ہوں،  
کہ عورتوں اور بچوں کے ساتھ مشابہت نہ آئے اور نہ ہی صحت پر مضر اثرات مرتب ہوتے ہوں تو جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

ولا بأس بأخذ الحاجبين و شعر وجهه مالم يشبه بالمعص (۱)

ترجمہ:

بھنڈوں اور چہرے کے بال اس قدر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، جس میں بھنڈے کے ساتھ مشابہت لازم نہ  
آئے۔



مردوں کا عورتوں کی طرح پنڈلیوں اور کلائیوں کے بال صاف کرنا

سوال نمبر (108):

جس طرح عورتیں کلائیوں اور پنڈلیوں کے بال صاف کرتی ہیں، کیا مردوں کے لیے بھی اس کی گنجائش ہے؟

سینواتنوزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ عورتوں کے لیے کلائیوں، پنڈلیوں اور سینے کے بال صاف کرنے کی شرعاً گنجائش پائی جاتی  
ہے، لیکن مردوں کے لیے یہ جائز نہیں۔ تاہم اگر کہیں ضرورت شدید ہو تو مردوں کے لیے بھی رخصت ہوگی، ورنہ عام  
حالات میں مردوں کے لیے کلائیوں اور پنڈلیوں کے بال صاف کرنا عورتوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے ناجائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابن عباس قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المشبهين من الرجال بالنساء

والمشبهات من النساء بالرجال. (۱)

(۱) العتای الہدیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الماع عشر فی الختان: ۳۵۸/۵

(۱) صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب المشبهين بالنساء: ۸۷۱/۲

ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان مردوں پر لعنت کی ہے، جو عورتوں کی سی مشابہت اختیار کرتے ہیں اور ان عورتوں پر بھی لعنت کی ہے، جو مردوں کی سی صورت اختیار کرتی ہیں۔



## ناخن تراشنے کا مستحب طریقہ

سوال نمبر (109)۔

ناخن تراشنے کا مسنون طریقہ، حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟ اگر ثابت ہے تو کیا طریقہ ہے؟ نیز ہاتھ اور پاؤں کے ناخن تراشنے کا طریقہ الگ الگ ہے یا ایک؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب۔ باللہ التوفیق:

ناخن تراشنا صائل فطرت میں داخل ہے۔ اس کی کوئی خاص ترتیب احادیث مبارکہ میں منقول نہیں۔ البتہ امام غزالی رحمہ اللہ نے ہاتھ کے ناخن کاٹنے کا طریقہ یہ لکھا ہے کہ ناخن کاٹنے کی ابتدا اور نچا دوں دائیں ہاتھ پر ہو، جس کی ترتیب یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے شروع کرے اور بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی تک پہنچ جائے، پھر بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے شروع کر کے بائیں ہاتھ کی انگوٹھے تک کاٹ لے اور آخر میں دائیں ہاتھ کے انگوٹھے سے ناخن کاٹ لے۔

پاؤں کی انگلیوں کے بارے میں یہ تو یہی طریقہ اختیار کیا جائے یا جس طرح وضو میں خلل کیا جاتا ہے، اس طریقے سے ناخن کاٹ لیے جائیں، یعنی دائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی (خنصر) سے شروع کر کے بائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی پر ختم کر لے۔

والذیل علی ذلک:

و یسعی أن یكون ابتداء نص الأظافر من الید الیمنی، و کذا لانتہاء بہا، و یداً ہباجہ الیمنی و یختم بہا ہما، و فی الرجل یداً بخنصر الیمنی و یختم بخنصر الیسری. (۱)

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان: ۳۵۸/۵

ترجمہ

ناخن تراشے میں دائیں ہاتھ سے ابتدا اور اسی پر ختم کرنا بہتر ہے یعنی دائیں ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے شروع کرے اور اسی ہاتھ کے انگوٹھے پر ختم کر دے۔ جبکہ پاؤں کے ناخنوں میں دائیں پیر کی چھوٹی انگلی سے شروع کر کے بائیں پیر کی چھوٹی انگلی پر ختم کر دے۔



## ناخن کاٹنے کی مدت

سوال نمبر (110):

ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں کے ناخن کتنی مدت بعد کاٹنا چاہیے۔ کیا شریعت نے اس کے لیے کوئی مدت مقرر کی ہے؟

بیٹھو اور

البراب وبالله التوفیق:

ہفتہ میں ایک مرتبہ ناخن کاٹنا مستحب ہے۔ تاہم اگر ہفتے میں نہ ہو سکے تو دو ہفتے بعد ناخن کاٹنے، زیادہ سے زیادہ چالیس دن بعد کاٹنے، اگر چالیس سے زائد دن اس حال میں گزر گئے کہ ناخن نہیں کاٹے تو گناہ گار ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الأفضل أن يقلم أظفارہ، ويحقی شاربه، ويحلق عاتنه، ويغطف بدنه بالاغسال فی کل أسبوع مرة، فإن لم يفعل ففي کل خمسة عشر یوماً ولا یعذر فی ترکہ وراء الأربعین، فالأسبوع هو الفصل و الخمسة عشر الأوسط، والأربعون الأبعد ولا یعذر یما وراء الأربعین ويستحق الوعيد (۱)

ترجمہ

ہفتہ میں ایک مرتبہ ناخن کاٹنا، مونچھیں کترانا، زیر ناف بال منڈانا اور غسل کر کے اپنے بدن کو صاف کرنا افضل ہے، اگر ہفتہ میں نہ کر سکے تو ہر پندرہ دن بعد کرے، اور اگر چالیس دن بعد بھی چھوڑ دے تو اس کا عذر قبول نہ



ہوگا۔ پس ہفتہ میں ایک مرتبہ افضل ہے، پندرہ دن درمیانی مدت ہے اور چالیس زیادہ سے زیادہ مدت ہے۔ چالیس دن کے بعد چھوڑنے پر کوئی ضرر قبول نہ ہوگا اور وعید کا مستحق ہوگا۔



## حیض و نفاس والی عورت کا ناخن اور بال کا ثنا

سوال نمبر (111):

عورت کے لیے حیض و نفاس کے دوران ناخن اور دیگر زائد بالوں کو دور کرنا کیسا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہاء کرام کی تصریحات کی روشنی میں مرد و عورت کے لیے جنابت کی حالت میں ناخن اور بال کا ثنا مکروہ ہے، لیکن عورت کے لیے حیض، ورنہ نفاس کی حالت میں ناخن وغیرہ کاٹنے کے متعلق فقہ کے کتابوں میں صریح حکم موجود نہیں۔ تاہم بعض عبارات سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ حالت حیض و نفاس کا حکم مستوجنابت کے حکم سے مختلف ہے کیونکہ جنابت سے پاکی اپنے اختیار میں ہے جب کہ حیض و نفاس سے پاکی اپنے اختیار میں نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مطلقاً حالت حیض و نفاس میں بچوں کو ایک ایک کلمہ پڑھ کر تعلیم دے سکتی ہے لیکن جنبی ایسا نہیں کر سکتا۔

ی فرق کی بنا پر حیض و نفاس والی عورتوں کے ناخن یا ریر یا ناب یا اگر بڑھ چکے ہوں تو ان کو کاٹنا بدکراہت جائز معلوم ہوتا ہے، ورنہ نفاس کے چالیس دن تک جاری رہنے کی صورت میں یہ باعث حرج ہوگا جب کہ شریعت میں حرج کو حتی الامکان دفع کیا جاتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قال بعض العلماء، إذا كانت الحائض أو النساء معلومة جاز لهن أن ينمي الصبيان كلمة كلمة ولا تلفهم آية كسامة لأنها مستطرفة إلى التعليم، وهي لا تعد عن رفع الحدث، فعلى هذا لا يحوز لاحتجاب ذلك، لأنه يقتدر على رفع حدث (۱)

(۱) شیخ أسعد محمد سعید الصاعری، معجم الحنفی وأدلته، کتاب الطہارۃ، باب الحيض ۱/۱۰۶، دار المعرفۃ الطبعة

بیروت، لبنان

ترجمہ:

بعض علما فرماتے ہیں کہ حائضہ اور نفاس والی عورت جب سحلو ہو، تو اس کے بے ایک ایک کلہ کی صورت میں پڑھانا جائز ہے، البتہ پوری آیت نہ پڑھائے، کیونکہ یہ تعلیم دینے پر مجبور ہے اور رفع حدیث پر قادر نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جنسی کے لیے یہ کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ رفع حدیث پر قادر ہوتا ہے۔



### دانتوں سے ناخن کاٹنا

#### سوال نمبر (112)۔

بعض لوگوں کے ناخن جب بڑے ہو جاتے ہیں تو ان کی یہ عادت ہوتی ہے کہ ان کو دانتوں سے کاٹتے ہیں۔ کیا دانتوں سے ناخن کاٹنا شرعاً جائز ہے؟

سبوانذہروا

المصواب وباللہ التوفیق:

ناخن کاٹنا شرعاً ایک مسنون عمل ہے، جب بھی ناخن بڑے ہو جائیں تو ان کو کاٹنا سنت ہے لیکن اس کے بے ناخن تراش وغیرہ آلہ استعمال کرنا چاہیے، دانتوں سے کاٹنا شرعاً مکروہ ہے۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ اس سے برص کی بیماری پیدا ہو جاتی ہے، اس لیے دانتوں سے ناخن کاٹنے سے احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

قطع الظفر بالأسنان مکروہ، یرث البرص (۱)

ترجمہ:

دانتوں کے ذریعے ناخن تراش مکروہ ہے، اور برص بیماری کا باعث بنتا ہے۔



## داڑھی نکالنے کے لیے استرا پھیرنا

سوال نمبر (113):

ایک شخص کی عمر چھبیس یا ستائیس سال کی ہو چکی ہے اور چہرے پر داڑھی کے بال نہیں آرہے۔ کیا وہ بال لانے کی نیت سے چہرے پر استرا پھیر سکتا ہے؟

جینواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

داڑھی ایک اہم سماجی شعار ہے جو مردوں کے لیے خوبصورتی کا سبب ہے۔ اگر کسی شخص کی عمر بڑھ جانے کے باوجود اس کے چہرے پر ہاں نہیں نکل رہے اور اس پر استرا پھیرنے سے بال آنے کا غائب گمان ہو تو اس نیت سے بطور طالع چہرے پر استرا پھیرنا جائز ہے تاہم اگر وہ ایسا نہ کرے تو بھی درست ہے، اس لیے کہ داڑھی نکلوانے پر وہ مکلف نہیں، لہذا خواہ مخواہ خود کو مشقت میں ڈالنے کی ضرورت نہیں۔ واضح رہے کہ اگر چہرے پر تھوڑے بہت داڑھی کے بال ہوں تو ان کو گھسنے کرنے کی غرض سے چہرے پر استرا پھیرنا جائز نہیں۔

واللہ اعلم

﴿لَا تُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (۱)

ترجمہ

اللہ تعالیٰ کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ مکلف نہیں بناتے۔

یکرہ حل اللحية وقصها وتحدیدہا وأما من طولها وعرضها، عظم محسن (۲)

ترجمہ داڑھی کے بالوں کو اُسترے سے صاف کرنا، کاٹنا اور نکالنا مکروہ ہے۔ البتہ جب داڑھی لمبی ہو جائے تو اس کے لیے طول و عرض سے بال لینا بہتر ہے۔



(۱) البقرہ ۲۸۶

(۲) فتح الملہم، کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ: ۱/۲۷۱

## داڑھی کنگھی کرنے کے متعلق توہمات

سوال نمبر (114).

بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر ایک شخص داڑھی کے خشک بالوں میں کنگھی کرتا ہے تو وہ مفلس ہو جاتا ہے اور کھڑے ہو کر داڑھی میں کنگھی کرنے سے انسان مقررہ ہو جاتا ہے۔ برائے مہربانی اس کے متعلق آگاہ فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجراب وباللہ التوفیق:

داڑھی کو اسلام کے شعائر میں داخل ہونے کے ساتھ ساتھ مرد کی خوبصورتی اور جاس کا سبب بھی قرار دیا گیا ہے، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ داڑھی کے بالوں میں اکثر کنگھی فرمایا کرتے تھے، اسی لیے فقہائے کرام نے داڑھی کے منشر اور پراگندہ ہونے کو خلاف مروت، اور مکروہ قرار دیا ہے۔

صورت مسوٰۃ میں خشک داڑھی کو کنگھی کرنے سے مفلس، اور کھڑے ہو کر کنگھی کرنے سے مقررہ ہونے کا جو ذکر ہے، حادیث کی کتابوں میں تلاش سیر کے باوجود اس کا کوئی حوالہ نہ مل سکا اور نہ ہی فقہائے کرام کی کتابوں میں نظر سے گزرا، البتہ عبد الرحمن مغوری شافعی کی کتاب ”رہۃ الجالس“ اردو ترجمہ کے صفحہ ۱۳۶ پر فائدے کے ضمن میں وہب بن مسہ کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص پانی کے بغیر پنی داڑھی میں کنگھی کرتا ہے، اس کا فقر بڑھتا ہے، جو کھڑے ہو کر کنگھی کرتا ہے تو قرص اس پر سوار ہو جاتا ہے اور جو بیٹھ کر کنگھی کرتا ہے، اس کا قرض جاتا رہتا ہے، لیکن اس قول کے متعلق چند باتیں قابل توجہ ہیں

۱ شریعت مطہرہ آسانی اور سہولت پر مبنی ہے، اور اس قول کے مطابق کنگھی کرنے کے لیے داڑھی کو گیل کرنا اور اس کے لیے بیٹھ جانا بلا ضرورت محقق ہے، جو شریعت میں مدح و ثناء ہے۔

۲ عبد الرحمن صفوری ایک صوفی عالم ہیں، جنہوں نے، حادیث اور اقوال کی جرح و تعدیل کیے بغیر اپنی کتاب میں جمع کی ہیں اور دیباچہ میں خود اس کا اعجاز بھی کیا ہے کہ ”عرفت آمیز قیصے اور اہل خبر و صلاح کے حالات سننے سے چونکہ دل بڑ، جوش ہوتا ہے، اس لیے ثواب کی امید سے انہیں جمع کیا ہے۔“ اس عبارت کو دیکھ کر مذکورہ کتاب کے کسی قول سے استدلال کی حیثیت واضح ہو جاتی ہے۔

۳ حدیث شریف میں بدنامی (بدشگونی) سے منع فرمایا گیا ہے اور شریعت میں اس کی سخت مذمت کی گئی ہے،

اور یہاں ایک مباح اور مستحسن امر پر خواہ مخواہ ہدف لی کاسہ رالیا گیا ہے۔  
لہذا یہ دونوں باتیں محض توہم اور لکڑی کھردری پر مبنی ہیں، جس پر اعتقاد سے احتراز ضروری ہے۔

والذیل علی ذلک:

﴿وَمَا يَحْقِلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ خَرَجٍ﴾ (۱)

ترجمہ: اور تم پر دین کے بارے میں کوئی تکلیف نہیں ڈالی۔

عن انس بن مالک قال: كان رسول الله بكسر دهن رأسه وتسريع لحينه (۲)

ترجمہ:

حضرت انس بن مالکؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سر مبارک کے بالوں میں کثرت سے تیل استعمال کرتے تھے اور کثرت سے داڑھی میں کنگھی فرماتے تھے۔

عن انس عن النبي ﷺ قال: لا عدوى ولا طيرة ويعجني المال الصالح الكلمة الحسنة. (۳)

ترجمہ:

حضرت انسؓ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: نہ ایک دوسرے کو بیماری لگنا حقیقت ہے اور نہ بد شگونی کی کوئی حقیقت ہے اور مجھے نیک شگونی اچھی معلوم ہوتی ہے، یعنی کسی اچھی بات سے نیک شگونی لینا اچھا ہے۔



### پیدائشی مختون کا ختنہ کرانا

سوال نمبر (115):

ایک بچے کو پیدائش کے ایک سال بعد جب ختنہ کرانے کے لیے ڈاکٹر کے پاس لے جایا گیا تو ڈاکٹر نے

(۱) الجمع ۲۸۰

(۲) الشمالی المحمدیہ لبرملی، باب ماجاء فی ترجیح رسول اللہ ﷺ ص ۶۰۵

(۳) الصحيح للبخاري، كتاب الطب، ما العال، ۸۵۶/۲

کہا کہ اس کا ختنہ پیسے ہو چکا ہے، حالانکہ اس کا ختنہ نہیں ہوا ہے۔ اب اس کا کیا حکم ہے؟ شریعت کی رو سے رہنمائی فرمائیں۔

بیشواتق جبروا

الجواب ربنا للہ الشرفیوس:

بچے کا ختنہ کرنا سنت مؤکدہ ہے، تاہم اگر کوئی بچہ پیدائشی مختون ہو تو ختنہ کرانے کے لیے ماہرین ختنہ اور ڈاکٹر کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ اگر وہ مشورہ یں کہ اس بچے کے ختنے کی کوئی ضرورت نہیں اور اس کے ختنہ سے بھی ظاہر ہو کہ گویا وہ مختون ہے تو شرعاً اس بچے کا ختنہ کرنا ضروری نہیں۔ اسے اپنے حال پر چھوڑ دینا چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

وفي صورة الموارن الصبي إذا لم يحن، ولا يمكن أن يعد حديثه لتقطع إلا بشدده، وحشنة ظاهرة إذا رآه إنسان يراه كأنه حن يظن إليه الشفت وأهل البصر من المحاميس، فإن قالوا: هو على خلاف ما يمكن الاختلاف فإنه لا يشهد عليه ويترك. (۱)

ترجمہ:

لازل کی کتاب الصلوٰۃ میں ہے کہ بچے کا جب ختنہ نہ کیا گیا ہو اور کاٹنے کے لیے اس کی کھال کھینچنا سختی کے بغیر ممکن نہ ہو اور اس کا ختنہ (یعنی شرم گاہ کا سر) اتنا ظاہر ہو کہ جب اسے کوئی انسان دیکھے تو اسے ختنہ شدہ گمان کرے تو (اس کے متعلق حکم یہ ہے کہ) اسے ثقہ اور سمجھ دار حجام دیکھیں گے، اگر وہ کہیں کہ اس کا ختنہ ممکن نہیں تو اس پر (ختنہ کے لیے) سختی نہیں کی جائے گی اور اسے (حسب حاجت) چھوڑ دیا جائے گا۔



انسان کے کٹے ہوئے اعضا کا احترام

سوال نمبر (116):

کانٹے گئے ناخن، بال اور ختنہ کے کاٹے گئے گوشت کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟ ان کو دنانے کی بجائے

پانی میں بہانا یا جلانا جائز ہے یا نہیں؟

بیشواتق جبروا

(۱) فتاویٰ الہدیۃ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع عشر فی الحان والخصاء ۳۵۷/۵

المواہب واللہ التوفیقی

شریعت انسان کے اعضاء کے احترام کا درس دیتی ہے، چاہے وہ عضو انسانی بدن کے ساتھ متصل ہو یا اس سے جدا ہو جائے، جہذا کاٹنے سے ناخن، بال اور نختہ کے کاٹنے ہوئے جلد کو ڈھن کرنا چاہیے، تاہم جہاں کہیں ان کو لیں کرنا ممکن نہ ہو تو پھر کسی ایسی جگہ پر ان کو کرنا چاہیے، جہاں ان کی بے حرمتی نہ ہو۔ غسل خانے اور کوڑا کرکٹ کے ڈھیر میں گرانے سے احتراز ضروری ہے، کیونکہ اس سے بیماریاں پھیلتی ہیں۔ نیز اس کو جلانا بھی جائز نہیں، البتہ اگر پاک پانی بہہ رہا ہو تو اس میں بہانا بھی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ینبی أن یدفن ذلک الطعر والشعر المحرور، فإن رمی بہ فلا بأس، وإن القاء فی الکئیف أوفی

المختسل بکرمہ؛ لأن ذلک یورث داء (۱)

ترجمہ:

مناسب یہ ہے کہ کاٹے ہوئے ناخن اور بال کو دفنایا جائے۔ اس کے پھینکنے میں بھی کوئی حرج نہیں۔ البتہ اگر بیت الخلاء یا غسل خانے میں پھینک دیا تو یہ مکروہ ہے، کیونکہ اس سے بیماری پیدا ہوتی ہے



## باب کسب الحلال والحرام

(حلال اور حرام پیشوں کا بیان)

فٹ بال ٹیم کے کوچ کی تنخواہ بینک سے ہونا

سوال نمبر (117):

ہمارے ایک عزیز بینک کی طرف سے فٹ بال ٹیم کوچ کے فرائض انجام دے رہے ہیں۔ اس کی تنخواہ بھی بینک دیتا ہے۔ اس کی ملازمت اور اس کی کمائی کا شرعی حکم کیا ہے؟

بیتراشہد

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ روایتی بنکاری نظام سود پر مشتمل ہوتا ہے اور سود کی حرمت نصوح قطعہ سے ثابت ہے۔ احادیث مبارکہ کی روش سے جیسے خود سودی لین دین کرنا حرام ہے، ایسا ہی دوسروں کے سودی معاملات میں گواہ یا کاتب بننا بھی جائز نہیں لہذا بینک کی جن ملازمتوں میں براہ راست سودی معاملہ میں آکر بننا پڑے اس کی کمائی جائز نہیں۔ بدتہ بینک کی جو ملازمت ایسی ہو کہ اس میں سودی معاملات میں براہ راست معاملہ نہ ہونا پڑے اور نہ حرمت کی کوئی وجہ ہو تو اس کی کمائی حلال ہوگی۔ چنانچہ صورت مسئولہ کے مطابق اگر فٹ بال ٹیم کا کوچ بن کر بینک سے تنخواہ وصول کی جائے تو سود میں بالذات لوٹ نہ ہونے کی وجہ سے اسے حرام نہیں کہا جاسکتا، تاہم چونکہ اس میں بینک کی تشہیر و ترویج کا ذریعہ بننا ہے اس لیے بہتر یہ ہے کہ اس سے احتراز کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

مسلم آجر نفسه من مجوسی یوقد له النار لا بأس به، کذا فی الخلاصۃ، (۱)  
ترجمہ: ایک مسلمان آدمی کسی مجوسی کے ہاں آگ جلانے کے لیے مزدوری کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔





## سامان تجارت کے ساتھ شراب فروخت کرنا

سوال نمبر (118):

ایک آدمی کا امریکہ میں کاروبار ہے۔ ایک پٹرول پمپ اور اس کے ساتھ دکان ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ پٹرول پمپ میں شراب رکھنا ضروری ہوتا ہے اس لیے اگر شراب نہ رکھے تو کاروبار بالکل ناکام ہوتا ہے۔ اس ضرورت کے تحت بحیثیت مسلمان اس کے لیے شراب فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ نیز یہ بھی واضح رہے کہ شراب لینے والے عموماً غیر مسلم ہوتے ہیں۔

بجنواتو جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

شراب حرام اور گندی چیز ہے۔ اس کی حرمت ورنہماست نصوص قطعیہ سے ثابت ہے اس لیے کسی مسلمان کے لیے اس کی بیع و شراء جائز نہیں، نہ دوسرے مسلمان سے اور نہ ہی غیر مسلم سے۔

لہذا مستور صورت میں مسلمان کے لیے دکان میں شراب بیچنا جائز نہیں۔ جواز کے لیے یہ بہانہ شرعاً کارگر نہیں کہ کاروبار شراب کے بغیر ناکام ہوتا ہے۔ ان صاحب کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ پر توکل اور بھروسہ کرتے ہوئے اپنا کاروبار چھوڑے اور شراب کی گندی آمدنی سے اپنی تجارت کو پاک رکھے اور گزشتہ پر اللہ تعالیٰ سے بخشش مانگے اور اگر کوئی قانونی مجبوری ہو تو اس کے حل کے لیے بہتر صورت یہ ہے کہ کسی غیر مسلم کو شراب بیچنے کے لیے بٹھائے کہ وہ اپنی رقم سے شراب کی بیع و شراء کرے۔ مسلمان مالک دکان کا اس میں نہ سرمایہ ہو اور نہ آمدنی میں کوئی حصہ لے۔

واللہ اعلم بالصواب

ولا یحرم یعباد اللہ تعالیٰ لبس مجسما فقد آہانہا، والنقوم یشرع بعزتها۔ وقال علیہ  
سلاہ ابی ہدی حرم شربہا احرم یعبادہ اکل ثمنہا۔ (۱)  
ترجمہ

شراب کی خرید و فروخت جائز نہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے جب اس کو ناپاک قرار دیا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی خرید و فروخت اور اس کی خرید و فروخت سے اس کی عزت معلوم ہوتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ

جس (ذات) نے شراب پینے کو حرام قرار دیا ہے۔ اس نے اس کی بیع اور اس کے ثمن کے کھانے کو بھی حرام قرار دیا ہے۔



### بچوں سے مشقت لینا

سوال نمبر (119):

عمر نامی ایک غریب شخص ہے، اس کی آمدنی کا کوئی ذریعہ نہیں۔ اس مجبوری کی حالت میں عمر اپنے بچوں سے مزدوری کرنا کر پیسے کما سکتا ہے یا نہیں؟ نیز بچوں کے حقوق اور والدین کی ذمہ داریوں کی مختصر وضاحت فرمائیں۔

بہنو! توجروا

الجراب وبالله التوفی:

بچوں کے متعلق والدین پر یہ اخلاقی اور شرعی ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ نابالغ، ولاد کے نان و نفقہ اور لباس وغیرہ کا انتظام کریں، بچپن کے قیمتی لمحات میں ان کی تعلیم و تربیت، جسمانی صحت اور اخلاق و آداب پر خاص توجہ دیں، تاکہ یہ سرمایہ ان کے مستقبل سنوارنے میں کام آئے۔ بچپن ہی میں بچوں کو ایسی مزدوری کے حوالہ کرنا جس میں گھٹنوں غیر صحت مندانہ، حول میں کام کرنا پڑے اور اس وجہ سے ان کی زندگی کا انتہائی قیمتی زمانہ جو ذہنی شو و نما اور تعمیر کا سنہری عرصہ ہوتا ہے، مزدوری میں ضائع ہو جائے، یہ بچوں پر ظلم کے مترادف ہے اس لیے شریعت اس کی اجازت نہیں دیتی۔

البتہ اگر والدین کسی شدید مجبوری کی وجہ سے تربیت کی خاطر بچے کی طاقت کے مطابق اس سے کوئی کام کرائیں اور مقصد یہ ہو کہ بچہ صنعت و حرفت سیکھ لے تو شرعاً اس کی گنجائش ہے۔

والدلیل علی ذلك:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ قال أبو بكر: وهذا يدل على أن علينا تعليم

أولادنا وأهلينا الدين، والخير، ومالا يستغني عنه من الآداب. (۱)

ترجمہ

’ اے ایمان والو! آپ آپ داد دینے اہل دین کو آگ سے بچو‘ امام ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ یہ آیت اس بات پر نازل ہوئی ہے کہ ہم پر اپنی والدین اور اہل و عیال کو دین، بھلائی اور ضروری آداب کی تعلیم دینا لازمی ہے۔

مسلاب ان یواجر ابنہ الصغیر فی عمل من الأعمال ..... والناسی ان یمسکوا فی الصنائع من .....  
 ۱۔ سید زبیدی، الریاضۃ، وفیہ نظر للنسی، فیمنکہ الای (۱)

ترجمہ

’ آپ کے لیے یہ پابندی ہے کہ اپنے چھوٹے بچے کو اجرت پر عمل کرنے کے لیے حوالہ کرے۔ دوسرا انکو دینے سے بچے کو بیکری کے کاموں میں مزدوری پر گانا، درحقیقت اس کو تہذیب و ادب سکھانا اور ورزش کرانا ہے۔ اور اس میں بچے کا فائدہ ہے، اس لیے باپ اس کا اختیار رکھتا ہے۔‘



## تجارت، ورکائی کے لیے بیرون ملک جانا

سوال نمبر (120):

’حق عمل کثرت سے ہے کہ اس کے لیے تجارت یا عمارت پر بیرون ملک کا سفر کرتے ہیں تاکہ کچھ کم کر سکیں۔ اور بچے کے کرایہ پر پوری ہو سکیں۔ تلاش رزق کی خاطر بیرون ملک سفر کرنا جائز ہے یا نہیں؟‘

سبوانٹوہمرو

الحمد لله والحمد لله

’جواب: اگر غرض سے بیرون ملک سفر کرنا شرعاً جائز ہے، بشرط یہ کہ اس سفر سے دین، حقیر، نقصان اور مہربانی کا فائدہ ہو۔ وہ شرعی حدود و حدود تجارت و ملازمت بھی جائز کام ہیں اس لیے اس کے لیے سفر کرنا حلال ہے۔ مگر دین و مومنوں کی خدمت کے محتاج ہوں یا بیوی بچے ہوں جو کچھ بھال کے محتاج ہوں، تو یہ سفر کرنا حلال ہے۔ مگر اگر غرض سے بیرون ملک سفر کرنا شرعاً جائز ہے، بشرط یہ کہ اس سفر سے دین، حقیر، نقصان اور مہربانی کا فائدہ ہو۔ وہ شرعی حدود و حدود تجارت و ملازمت بھی جائز کام ہیں اس لیے اس کے لیے سفر کرنا حلال ہے۔ مگر دین و مومنوں کی خدمت کے محتاج ہوں یا بیوی بچے ہوں جو کچھ بھال کے محتاج ہوں، تو یہ سفر کرنا حلال ہے۔‘

ہاں نفقہ اور خدمت والدین کا متبادل انتظام ہو تو پھر میران ملک کا سفر کر سکتا ہے۔

والذلیل علی ذلک

وقال محمد فی السیر الکبیر إذا أراد الرجل أن يسافر إلى غير الجهاد لتجارة أو حج أو صرة، وكره ذلك أبواه، فإن كان يخاف الصبغة عليهما بأن كانا معسرين ومفتنهما عليه، وماله لا يفي بالراد والراحمة ومفتنهما، فإنه لا يخرج بغير إحداهما سواء كان سفرًا يخاف على الولد الهلاك فيه، كركوب السفينة في البحر أو دخول البادية ماشيًا في البرد أو لغير الشدائد أولًا يخاف على الولد الهلاك فيه، وإن كان لا يخاف الصبغة عليهما، بأن كانا معسرين، ولم تكن مفتنهما عليه، إن كان سفرًا لا يخاف على الولد الهلاك فيه كان له أن يخرج بغير إحداهما، وإن كان سفرًا يخاف على الولد الهلاك فيه لا يخرج إلا بإحداهما كذا في الذميرة. (۱)

ترجمہ

امام محمد السیر الکبیر میں فرماتے ہیں کہ آدمی جہاد کے عداوہ کسی اور غرض مثلاً تجارت حج و عمرہ کے لیے سفر کرے اور والدین اس پر راضی نہ ہوں تو دیکھا جائے گا اگر اس کو والدین کے صیاع کا خطرہ ہو، اس طور پر کہ وہ دونوں تنگ دست ہوں ورنہ اس کا نفقہ اس پر واجب ہو اور مال اس کا اس قدر نہیں کہ سفر کے اخراجات اور نفقہ دونوں کے لیے کافی ہو تو کسی صورت میں والدین کی اجازت کے بغیر نکلنا جائز نہیں، چاہے سفر ایسا ہو کہ اس میں اس شخص کے ہلاک ہونے کا خطرہ ہو، جیسے سمندر میں کشتی کا سفر ہو یا سخت سردی یا گرمی میں صحرا میں پیادوں چلنا ہو، یا ہاکت کا خوف نہ ہو۔ اور اگر اس شخص کو والدین کے ضائع ہونے کا خطرہ نہ ہو یعنی دونوں آسودہ حال ہوں اور ان کا نفقہ اس شخص پر نہ ہو تو ایسی صورت میں اگر سفر کا خطرہ نہ ہو تو والدین کی اجازت کے بغیر نکلنا جائز ہے اور اگر سفر میں اس شخص کی ہلاکت کا خطرہ ہو تو والدین کی اجازت کے بغیر نہیں جاسکتا۔



معذور شخص کا پاؤں کے ذریعہ خطاطی اور آیت قرآنی لکھنا

سوال نمبر (121):

ایک شخص ہاتھوں سے معذور ہے، اب اس کا پاؤں کے ذریعہ خوشخط لکھائی کرنے میں ماہر ہے۔ کس معاش کے لیے یہ شخص پاؤں سے مختلف قسم کی لکھائی کرتا ہے۔ کیا اس کے لیے آیات قرآنی یا اللہ تعالیٰ کے اسم گرامی لکھنا جائز ہے؟

بیشوا توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

ہاتھوں سے معذور شخص اگر پاؤں کے ذریعہ لکھنے میں ماہر ہے اور دوسرا کوئی ذریعہ معاش نہیں تو اس کے لیے پاؤں کے ذریعہ آیات قرآنی یا اللہ تعالیٰ کا اسم گرامی لکھنے کی گنجائش ہے، بشرط یہ کہ وہ بے وضو نہ ہو۔ تاہم احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ کسب معاش کے لیے پاؤں کے ذریعہ صرف ان الفاظ و عبارات کی لکھائی کرے جن میں آیات قرآنیہ احادیث مبارکہ یا اسمائے باری تعالیٰ نہ ہوں۔

والدلیل علی ذلك:

رجل وضع رجله علی المصحف إن کان علی وجه الاستخفاف یکفر و الا فلا، (۱)

ترجمہ: ایک شخص نے قرآن مجید پر پاؤں رکھا، اگر استخفافاً (حقیر جاننے ہوئے) رکھا ہو تو اس سے کافر ہو جائے گا ورنہ اگر استخفافاً نہ ہو تو کافر نہیں ہوتا۔



سگریٹ کی ایجنسی کھولنے کی شرعی حیثیت

سوال (122):

سگریٹ کے کاروبار یعنی ایجنسی وغیرہ کھولنے کا کیا حکم ہے؟

بیشوا توجہ روا

المعاب وباللہ التوفیق:

سگریٹ میں تمباکو ہوتا ہے اور تمباکو نباتات کی ایک قسم ہے، اکثر عمارے کرام کے ہاں دیگر نباتات کی طرح اس کی کاشت اور خرید و فروخت بھی جائز ہے۔ البتہ چونکہ یہ بدبودار ہے اور طبی تحقیقات سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ سگریٹ میں نفع کی بجائے نقصان کا پہلو غالب ہے، اور ان نقصانات سے باقاعدہ اشتہار رات کے ذریعے خبردار بھی کیا جاتا ہے، اس لیے اگرچہ شرعاً سگریٹ کی خرید و فروخت جائز ہے اور اس کا نفع حرام نہیں، لیکن صحت اور مال کے تحفظ کو مد نظر رکھتے ہوئے ایسے کاروبار سے اجتناب بہتر ہے۔

والدلیل علی ذلك:

والعلامة الشيخ علی الأجهوري المالکی رسالة فی حله نقل فیہ اہ افنی بحہ من یتمد علیہ من ائمة المذاهب الاربعہ۔ قلت: 'وَألف فی حله أيضا مبدئ العارف عبد العسی اسابلسی رسالة بالنسبة یسمی لایسان، دہ نس عہ۔' ان یفوز هو مباح کس رائحتہ مستکبرہ الطباع، فہو مکروہ طبعاً لا شرعاً. (۱)

ترجمہ۔ علامہ شیخ علی الاچہوری مالکی نے تمباکو کے حلال ہونے پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے جس میں نقل کیا ہے کہ چاروں مذاہب کے معتدائے نے اس کی حلت کا توئی دیا ہے۔ میں (امین عابدین) کہتا ہوں کہ ہمارے حضرت عبدالغنی ہاملی نے بھی اس کی حلت کے بارے میں ایک رسالہ لکھا ہے۔ (جس میں یہ لکھا ہے کہ) جب کسی سے اس کے بارے میں پوچھا جائے تو اس کے لیے مناسب یہ ہے کہ یہ جواب دے یہ مباح ہے البتہ اس کی بدبو کو طبیعت ناپسند کرتی ہے اس لیے طبعاً مکروہ ہے شرعاً نہیں۔



## رزق حلال سے اسباب

سوال (123).

میں ایک بینک میں ملازم ہوں اور اس کو چھوڑنے کا ارادہ کیا ہے، لیکن میرا کوئی اور ذریعہ آمدن نہیں ہے۔ مجھے کس حلال ذریعہ معاش کی رہنمائی فرمائیں۔

سبوانٹو ہروا

الجواب وبالله التوفیق:

حلال رزق کا کراہی و حیل پر خرچ کرنا عبادت اور باعث اجر و ثواب ہے۔ حلال کمائی کے مختلف شعبے ہیں جن میں بہترین شعبہ جہاد میں مال نفیست کا حصول ہے۔ اس کے علاوہ بعض علماء کے نزدیک تجارت کا شعبہ بہترین ہے اور کھوٹا مشائخ زراعت کو افضل قرار دیتے ہیں۔ اس کے علاوہ ملازمت اور صنعت و حرفت وغیرہ کے ذرائع بھی اختیار کر کے ہیں، لیکن یاد رہے کہ جو بھی ذریعہ بدن اختیار کریں اس میں دھوکہ، خیانت اور حق تلفی سے بچنے کی کوشش کریں۔

والدلیل علی دلالت:

وأمصل أسباب الجہاد ثم التجارة ثم الزراعة ثم الصناعة أو التجارة أمصل من الزراعة

عند البعض، والأكثر علی أن الزراعة أمصل. (۱)

ترجمہ۔ کمائے کے اسباب میں سب سے افضل جہاد ہے، پھر تجارت، پھر زراعت اور پھر صنعت ہے۔ بعض مشائخ کے ہاں تجارت کو زراعت سے افضل ہے لیکن، کثر مشائخ کے ہاں زراعت زیادہ افضل ہے۔



سمگلنگ اور اس سے حاصل شدہ آمدنی

سوال (124):

ایک آدمی کپڑے اور چائے کا کاروبار کرتا ہے۔ کثرت اوقات ایسا ہوتا ہے کہ بیرون ممالک کے کپڑے سمگلنگ کی صورت میں لے جاتا ہے۔ تو اب پوچھنا یہ ہے کہ اس کے ساتھ شریک ہونا کیسا ہے اور اس سے حاصل شدہ آمدنی؟ کیا حکم ہے؟

بیٹھو! توجہ دو!

الجواب وبالله التوفیق:

ملکی قانون معاشرتی حالات اور مفاد عامہ کو مد نظر رکھ کر تیار کیا جاتا ہے۔ یہ قانون اگر قرآن اور حدیث سے منہاج نہ ہو اور اس سے ملکی معیشت کو فائدہ ہو تو ایسی صورت میں حرام پر اس قانون کی پاسداری ضروری ہے، ورنہ ملک غمی ہوتا پیدا ہو کر بد نظمی کا شکار ہو جائے گا۔

صورت مسئولہ میں اسمگلنگ قانوناً ممنوع ہے۔ اس کی وجہ سے ملکی معیشت پر ممتلی اثرات مرتب ہوتے ہیں

اس ہے شریعت اس کی اجازت نہیں دیتی۔ تاہم اس سے حاصل شدہ آمدنی کا حکم یہ ہے کہ اگر اسے مختلف ایسی اشیاء کی ہے جوئی غلط حلال ہوں اور لیکن دین میں شرعی اصول کی رعایت رکھی گئی ہو تو اس کی آمدنی حلال ہوگی۔ البتہ اس قسم سے کاروبار میں شریک نہیں ہونا چاہیے۔

واللہ اعلم بالصواب:

ان صاحب البحر ذکرنا فلا عن المشائ طاعة الإمام می غیر معصیۃ واجبة (۱)

ترجمہ صاحب بحر نے ہمارے ائمہ کرام سے نقل کرتے ہوئے ذکر کیا ہے کہ حاکم کی اطاعت گناہ کے علاوہ دوسرے کاموں میں واجب ہے۔



### عورتوں کے ساتھ اختلاط والی ملازمت

سوال نمبر (125):

زید ایسی جگہ نوکری کر رہا ہے، جہاں پر اکثر وقت عورتوں کے ساتھ، اختلاط رہتا ہے اور عورتوں کے ساتھ بات چیت کرتے وقت وہ اپنا ہیچہ سخت رکھنے کی کوشش کرتا ہے لیکن اس کے باوجود بعض اوقات باتوں میں ان کے ساتھ بے تکلف ہو جاتی ہے۔ براؤ کرام زید کی نوکری کا شرعی حکم واضح کریں۔

بسمو انوار

الجواب وبالله التوفیق:

معاش چونکہ اسانی زندگی کی ایک ہم ضرورت ہے اس لیے صورت مسئلہ میں زید کی نوکری محض اس وجہ سے کہ وہاں عورتوں کے ساتھ، اختلاط ہوتا ہے، ناجائز نہیں ہوتی اور اس کی، جرت اور تنخواہ بغیر کسی کرہت کے جائز ہے۔ تاہم زید کو چاہیے کہ حتیٰ اوج اپنی نگاہوں کی حفاظت کرے اور باہر ضرورت عورتوں کے ساتھ گفتگو سے پرہیز کرے۔ جہاں کہیں بے تکلفی کا خطرہ ہو تو اس محفل سے کن روکشی اختیار کرے۔

واللہ اعلم بالصواب:

﴿قُلْ لِّلنَّاسِ مِثْلُ نَعْمٍ مِّنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذٰلِكَ اَرٰىكُمْ اَيْسَرًا﴾ (۲)

ترجمہ مومن مردوں سے کہہ دو کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں، اور اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کریں۔ یہی ان کے لیے

(۱) رد المحتار عن الدر المختار، کتاب النکاح، مطلب طاعة الإمام واجبة ۸/۱۸



پاکیزہ ترین طریقہ ہے۔



سرکاری طور پر ممنوع ادویات کے کاروبار سے ملنے والی تنخواہ اور منافع

سوال نمبر (126):

سرکاری طور پر ممنوع ادویات کے کاروبار سے حاصل شدہ آمدنی حلال ہے یا حرام؟ اور جو مزدور اس میں کام کرتے ہیں، ان کی تنخواہیں حلال ہیں یا حرام؟

بیشرا تنصروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس ملک میں عام لوگوں کے قاعدے کی خاطر بعض چیزوں پر پابندی لگائی جائے کہ ان چیزوں کی خرید و فروخت ممنوع ہے تو اس سے احتراز شرعی بھی ضروری ہے، کیونکہ جو قانون شرعی احکام سے متصادم نہ ہو اس کی پاسداری ہر شہری کی مذہبی ذمہ داری بھی ہے، تاہم اگر عقد بیع میں کوئی امر شرعی ناجائز اور ممنوع موجود نہ ہو تو اس سے حاصل ہونے والے منافع حلال ہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر کوئی شخص ایسی دو بیوروں کا کاروبار کرتا ہو جس پر حکومت کی طرف سے پابندی عائد نہ کی گئی ہے تو حکومتی قوانین کی خلاف ورزی کا ارتکاب اگرچہ ایک ناجائز امر ہے اور اس کی وجہ سے گناہ ہوگا لیکن اگر اس کا رہا، میں بیع کو فاسد کرنے والی کوئی شرعی وجہ موجود نہ ہو تو اس سے حاصل شدہ منافع جائز ہے، اسی طرح اس کاروبار کے ملازمین اور مزدوروں کو ملنے والی تنخواہیں بھی حلال ہیں، لیکن ایسے کاروبار سے احتراز ضروری ہے۔

یہ بھی واضح رہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جب ان ممنوعہ دوائیوں میں کوئی منفر صحت یا حرام اجزاء نہ ہوں۔ چنانچہ اگر ان میں کوئی منفر صحت یا حرام اجزاء شامل ہوں تو پھر اس کے منافع بھی حلال نہیں کیونکہ یہ مال کے رائج میں، سانی جان کے ساتھ کھیلنے کے مترادف ہے، جو شرعاً حرام ہے

والدلیل علی ذلک:

إن صاحب البحر ذكر ناقلاً عن أئمة طاعة الإمام هي غير معصية واجبة، ولو أمر بصوم يوم

وجہ (۱)

ترجمہ:

مذہب بحر نے ہمارے ائمہ کرام سے نقل کرتے ہوئے ذکر کیا ہے کہ حاکم کی اطاعت گناہ کے علاوہ دوسرے کاموں میں واجب ہے، مثلاً اگر حاکم کسی دن روزہ رکھنے کا حکم کرے تو وہ روزہ واجب ہوگا۔

(باب السہی عن تلغی الرکیان وأن یبعہ مردود لأن صاحبه عاصی إذا کان به عاصياً وهو عداغ لی السع والحداع لا یجوز) جرم المصنف<sup>۱</sup> بأن البیع مردود بناء علی أن السہی یقتضی العناد لکن محل دلت عند المحققین فمأیرجع إلی ذات السہی عہ لاماً إذا کان یرجع إلی أمر بخارج عہ فصح البیع وبقت الخیار بشرطه الآتی ذکرہ وأما کون صاحبه عاصياً آنماً والاستدلال عہ بکونه عداغاً فصح ولکن لا یسرہ من ذلك أن یکون البیع مردوداً لأن السہی لا یرجع إلی نفس العقد ولا یحل بشئ من أركانه، وشرائطه، وإنما هو لدفع الإصرار بالرکیان. (۲)

ترجمہ: ”یہ باب ہے شریکی طرف آنے والے تاجروں سے کسی چیز کے خریدنے کے بارے میں کہ ان سے بیع کرنا درست نہیں کیونکہ ایسا کرنے والا جب علم رکھتے ہوئے یا کرے تو گناہ گار ہے، اور اس لیے کہ یہ بیع میں دھوکہ ہے اور دھوکہ دینا جائز نہیں“ مصنف نے قطعی طور پر فرمایا ہے کہ یہ بیع درست نہیں کیونکہ (اس سے ممانعت آتی ہے اور) ممانعت کا تقاضہ یہ ہے کہ یا مرد ہو۔ لیکن محققین کے نزدیک نیا دھوکہ کا تقاضہ کرتی ہے جہاں اس پر سے منع کیا ہو جو ذات میں داخل ہو۔ ورنہ کسی خارجی سرکی وجہ سے یہ تو بیع صحیح ہوگی اور شرط سے خیار ثابت ہوگا جس کا آگے ذکر آتا ہے اس کام کے کرنے، اے گناہ گار ہونا کیونکہ یہ دھوکہ ہے، یہ بات سچی درست ہے۔ لیکن اس سے یہ رازم نہیں کہ یہ بیع بالکل درست نہ ہو۔ کیونکہ یہ ممانعت نفس عقد کی طرف راجع نہیں اور نہ اس سے عقد کے ارکان اور شرائط میں کوئی خلل آتا ہے، بلکہ یہ ممانعت تاجروں سے سرزدفع کرنے کے لیے ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب العتداء، منتخب صناعۃ الإمام و حجة ۱۸/۸

(۲) العسقلانی أحمد بن علی بن حجر، فتح الباری، کتاب البیوع، باب السہی عن تلغی الرکیان و أبعہ مردود

## عمرہ کے ویزہ پر جا کر مزدوری کرنا

سوال نمبر (127):

اگر ایک شخص عمرہ کے ویزہ پر سعودی عرب چلا جائے تو عمرہ کی ادائیگی کے بعد مزدوری کے لیے وہاں ٹھہرنا شرعاً کیسا ہے؟ کیا اس سے کماٹی پر کوئی اثر پڑتا ہے؟

بیٹو! اتنا جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی ملک سفارت عامہ کی خاطر ایب قانون بنائے جو شریعت سے متصادم نہ ہو تو اس کی پاسداری کرنا ضروری ہے اور اس کی خلاف ورزی کرنا شرعاً جائز نہیں۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر کوئی شخص عمرہ کے ویزہ پر سعودی عرب چلا جائے تو وہاں چونکہ مقررہ مدت سے زیادہ وقت گزارنے اور مزدوری کرنے کی قانوناً اجازت نہیں، لہذا وہاں کی قانون شکنی کرتے ہوئے مقررہ مدت سے زیادہ وقت گزارنا شرعاً بھی درست نہیں کیونکہ عبادت کی آڑ میں دنیا کے فوائد حاصل کرنا ورود ملکوں کے سفارت خانوں سے وعدہ شکنی کرنا شرعی، قانونی اور خلاقی جرم ہے۔ البتہ اس سے کماٹی ہوئی آمدنی پر کوئی اثر نہیں پڑتا، اگر حلال مزدوری کی ہے تو اس سے حاصل شدہ رقم حلال ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ (۱)

ترجمہ: اور معاہدہ کی پاسداری کرو، یقیناً معاہدہ کے بارے میں پوچھا جائے گا۔

وَأَمَّا طَاعَةُ السُّلْطَانِ، فَتَحِبُّ فِيمَا كَانَ مِنْهُ فِيهِ طَاعَةٌ، وَلَا تَحِبُّ فِيمَا كَانَ لِلَّهِ فِيهِ مَعْصِيَةٌ. (۲)

ترجمہ: اور جہاں تک بادشاہ کی طاعت کا تعلق ہے تو یہ اُن احکامات میں واجب ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی بھی اطاعت ہو۔ اور ان احکامات میں واجب نہیں جن میں اللہ تعالیٰ کی معصیت ہو۔



## باب المال الحرام ومصرفه

(حرام مال اور اس کے مصرف کا بیان)

چوری کا مال خریدنا

سوال نمبر (128):

آج کل اکثر شہروں میں چوری کے مال فروخت ہونے کے مستقل مارکیٹ ہوتے ہیں جن میں تقریباً ساری چیزیں چوری کی ہوتی ہیں، کیا ایسی جگہ سے خریداری کی جاسکتی ہے؟

مستور توجروا

الجواب وبالله استوفیو:

اسلام انسان کو پاکیزہ اور حلال رزق کمانے اور کھانے کی ترغیب دیتا ہے اور حرم سے بچنے کی تاکید کرتا ہے۔ لہذا کسی غیر کے مال کو اس کی اجازت اور رضامندی کے بغیر استعمال کرنا شرعاً ناجائز اور حرم ہے۔ اگر کسی شخص نے لوگوں سے کون چیر ظلماً، چوری یا غصب سے حاصل کی ہو اور خریدنے والے کو یقینی طور پر یا ظن غالب سے معلوم ہو کہ یہ چیز چوری یا غصب کی ہے تو اس کے لیے خریدنا جائز نہیں۔

صورت مستور میں جس مارکیٹ کے بارے میں معلوم ہو کہ وہاں چوری کا مال ہی بکتا ہے وہاں سے خریداری نہیں کرنی چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

مکمل عین فائمة بعلب علی ظنه اہم اخلوہا من العیر بالظنم، و باعواہ فی السوق، و انہ

لا یبغی ان یشتری ذلك، وان تداوتھا الایدی، (۱)

ترجمہ

ہر وہ چیز جس کے متعلق ظن غالب یہ ہو کہ اسے لوگوں نے دوسروں سے ظلماً لیا ہے اور پھر اسے بازار میں فروخت کیا ہے، تو ایسی چیز خریدنی نہیں چاہیے، اگرچہ وہ مختلف لوگوں کے ہاتھوں فروخت ہو کر پہنچی ہو۔

## حرام مال کی وراثت

## سوال نمبر (129):

ہمارے والد صاحب فوت ہوئے ہیں۔ انہوں نے اپنی زندگی میں حرام و حلال ہر قسم کے ذرائع سے بہت سا مال اکٹھا کیا، جائیدادیں خریدیں اور کاروبار کیے۔ اب ان کا مال جو ہمیں وراثت میں منتقل ہوا ہے، کیا ہم اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں یا نہیں؟ ہمارے لیے شریعت کا کیا حکم ہے؟  
بیٹو! اتھڑ جروا

الحجرات ربہ اللہ الخوفیہ:

اگر مورث کے ترکہ میں حلال و حرام دونوں قسم کا مال ہو تو ورثہ کے لیے حکم یہ ہے کہ جس چیز کے بارے میں یقینی طور پر معلوم ہو کہ یہ خاص حرام ہے یا خاص حرام مال سے لیا گیا ہے تو اس کا لینا وارث کے لیے جائز نہیں۔ مگر اگر اس کا مالک معلوم ہو تو اسی کو واپس کر دے اور اگر مالک معلوم نہ ہو تو اس کی طرف سے صدقہ کر دے اور جو چیزیں غلو مال سے خریدی ہوں ان کا استعمال درست ہے، بشرط یہ کہ کسی چیز کے بارے میں یقینی طور پر معلوم نہ ہو کہ فلاں چیز حرام ہے۔

والفعل علی ذلک:

والحاصل انه ان علم ارباب الاموال وجب رده عليهم، والا فلان علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به بسبب صاحبه، وان كان مالا معتصفاً معتمداً من الحرام ولا يعلم اربابه ولا شيعته به، حل له حكماً. (۱)

ترجمہ: حاصل کلام یہ ہے کہ اگر وارث کو اموال کے اصل مالک معلوم ہوں (جن سے ان کے مورث نے حرام مال حاصل کیا ہے) تو مال ان کو واپس کرنا واجب ہے۔ ورنہ اگر مالک معلوم نہ ہوں لیکن یہ معلوم ہو کہ یہ مال بیہیتم حرام ہے تو وارث کے لیے اس کا استعمال حلال نہیں ہے، وہ اس مال کو اس کے مالک کی طرف سے صدقہ کرے گا۔ تاہم اگر مال حلال و حرام سے مخلوط ہو اور اس کے مالک بھی معلوم نہ ہوں اور نہ ان میں سے کوئی چیز بیہیتم حرام ہو تو وارث کے لیے حکماً اس مال کا استعمال حلال ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب فیمن ورث مالا حراماً: ۲۰۱/۷

## طالب علم کے لیے حرام مال استعمال کرنا

سوال نمبر (130):

اگر ایک باپ حرام آمدنی سے بچے کی کفالت کرتا ہے اور اس کا بچہ دینی مدرسے کا طالب علم ہے تو اس کے لیے ان چیزوں کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ نیز حالت بچہ پوری میں وہ کون سی راہ اختیار کرے؟

سبواثر جردا

المواب ربانلله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ حرام مال کا اپنا اثر ضرور ہوتا ہے جس سے انسان روحانی اعتبار سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا، لیکن دوسری طرف حصول علم بھی ایک ضروری امر ہے، جس کو چھوڑا نہیں جاسکتا، اس لیے ایسے طلباء کرم کے لیے جن کے والدین حرام کئی سے مال حاصل کرتے ہیں، فقہائے کرم یہ حیلہ بیان کرتے ہیں کہ یہ طالب علم کسی متقی حلال آمدنی والے آدمی سے کچھ پیسے قرض لے لیا کرے اور جب باپ کی طرف سے حرم رقم مل جائے تو وہ اس قرض دار کو دے دے۔ امید ہے کہ ملک تبدیل ہو جائے سے اس کا خبث بھی تبدیل ہو جائے۔

والدليل على ذلك:

عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما هذا فقالوا شيء تصدق به على مريء فقال هو لها

صدقة ولها هدية (۱)

ترجمہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں کچھ گوشت لایا گیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ یہ چیز (گوشت) حضرت بریرہؓ کو صدقہ کیا گیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ ان کے لیے صدقہ تھا اور تمہارے لیے ہدیہ ہے۔



## والد کی مخلوط آمدنی سے کھانا

سوال نمبر (131):

میرے والد صاحب قصائی ہیں۔ جانور ذبح کر کے گوشت اور قیمہ فروخت کرتے ہیں۔ وہ عموماً قیمہ میں ملاوٹ کرتے ہیں۔ اب اس کی کمائی کا کیا حکم ہے؟ اور میرے لیے گھر کا کھانا اور دوسری چیزیں استعمال کرنا کیسا ہے؟  
بیٹو اتقوا جروا

الجواب و باللہ التوفیق:

دھوکہ دہی، ملاوٹ اور فریب شرعاً نہایت ہی مذموم ہیں۔ اسلام اس کی ہرگز اجازت نہیں دیتا کہ کوئی مسلمان ان جیسے مذموم امور کا سرکب ہو کر پیسہ کمائے۔

صورت مسئلہ میں اگر آپ کے والد قیمہ میں ملاوٹ کرتے ہوں تو یہ شرعاً ناجائز اور گناہ ہے، ملاوٹ کے بدلے جو اضافی کمائی حاصل ہو وہ حلال نہیں، البتہ چونکہ وادین کے ساتھ حسن سلوک کی نہایت تاکید آئی ہے اس لیے آپ واد کو نہایت ادب و احترام اور حسن سلوک کا رویہ اختیار کرتے ہوئے ان امور کے ارتکاب سے روکنے کی کوشش کریں۔ تلخ کلامی اور بے ادبی سے احتراز کریں اور اللہ تعالیٰ سے اس کی ہدایت کی دعا کریں۔ تاہم اگر اس کی غالب آمدنی حرام کی نہ ہو تو آپ کے لیے گھر کا کھانا کھانا اور دیگر اشیاء استعمال کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

أُحْدَى إِلَى رَجُلٍ شَيْخًا أَوْ صَاحِبًا مِنْ كُنَانٍ عَالِبٍ مَالَهُ مِنَ الْحَلَالِ، وَلَا بَأْسَ بِهِ. (۱)  
ترجمہ: ایک شخص نے کسی کو تجھ دیا یا اس کی مہمان نوازی کی (یعنی کھانے کی دعوت دی) اگر اس کا اکثر مال حلال ہو تو اس (کے قبول کرنے) میں کوئی حرج نہیں۔ ❀❀❀

## قرض خواہ کا قرض دار کے گھر میں کھانا

سوال نمبر (132):

ایک آدمی نے دوسرے شخص کو ستر ہزار (70,000) روپے قرض دیے۔ اب یہ آدمی جب قرض مانگنے کے

یہ جاتا ہے تو وہ کچھ کھانا وغیرہ پیش کرتا ہے اور کبھی کبھی کوئی تھوڑا سا دے کر قرض خواہ کو رخصت کرتا ہے۔ شریعت میں مقروض کے ہاں کھانا اور اس سے ہدیہ قبول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحواب و باللہ الموفیہ:

شریعت مطہرہ میں مقروض شخص کی دعوت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں البتہ، اگر قرض خواہ کو یہ معلوم ہو کہ مقروض نے قرض میں مہلت دینے کی خاطر یہ دعوت کی ہے تو پھر احتیاطاً اس میں ہے کہ اس کے قبول کرنے سے انکار کرے۔ اسی طرح تھوڑا بھی اگر قرض کی وجہ سے دے رہا ہے تو اسے وصول نہیں کرنا چاہیے اور اگر قرض کی وجہ سے نہیں تو پھر قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

والسلیل علی ذلک:

قال محمد لا بأس بأن یحبیب دعوه رجل له علیہ دین فان شیع الإسلام: ھذا جواب  
الحکم، فاما لا یصل ان یتورع عن الإجابة إذا علم أنه لأحد الدین، أو اشکل علیہ الحال (۱)  
ترجمہ:

امام محمد فرماتے ہیں کہ قرض خواہ کے لیے مقروض کی دعوت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ شیخ الاسلام فرماتے ہیں کہ یہ جواب از روئے حکم ہے اور افضل یہ ہے کہ جب اس کو یہ معلوم ہو کہ یہ دعوت قرض کی وجہ سے ہے یا اس کو صورت حال کے جاننے میں شکاں ہو تو وہ دعوت یا ہدیہ قبول کرنے سے بچے۔



قطع رحمی سے بچنے کے لیے حرام آمدنی والے رشتہ دار سے کچھ لینا

سوال نمبر (133):

مفتیان عظام کی خدمت میں یہ استفسار ہے کہ زید کا بہنوئی ہے اور بینک کی تنخواہ کے علاوہ اس کی آمدن کا کوئی دوسرا ذریعہ نہیں۔ وہ عموماً کھانے پینے کی کوئی چیز مثلاً چینی، آٹا، کھجور، چائے وغیرہ زید کے گھر لے جاتا ہے۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب البیوع، باب البیع العاصد، مطلب فیس ورت مالا حراماً ۳۰۶، ۳۰۷/۷



بدیہ قیوں نہ کریں تو قطع رحمی ہوتی ہے۔ اب ان حالات میں اس کے لائے ہوئے کھائے پینے کی اشیاء لینا جائز ہے یا نہیں؟۔ واضح رہے کہ وہ بہنوئی متبادل کام بھی ڈھونڈ رہا ہے؟

بہنو انڈیا جبرہا

العواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ شریعت میں صلہ رحمی اور رشتہ داروں سے اچھے برتاؤ، حسن سلوک اور ہمدردی کی بار بار تلقین کی گئی ہے، لیکن صلہ رحمی کی رعایت رکھنے کے لیے حرام اور معصیت میں مبتلا ہونے کی اجازت نہیں۔ لہذا اگر زید کے بہنوئی کی کل آمدنی حرام کی ہے تو ان کے بھیجے ہوئے یا مانے ہوئے اشیاء استعمال کرنے سے اجتناب کرنا چاہیے، البتہ جن چیزوں سے اجتناب کرنے میں مشقت اور تنگی کا سامنا ہو اور قطع رحمی اور ناراضگی کی فضا پیدا ہونے کا اندیشہ ہو تو نہیں استعمال کرنے کی گنجائش ہے، تاہم احتیاط کے طور پر ان چیزوں کے استعمال کے بدلے میں عوض کی نیت سے کچھ رقم یا کوئی چیز بہنوئی کو دے دینی چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

مسئل الفقہ ابو جعفر عن اکسب ماہ من امراء السلطان، ومن العرامات المحرمات، وعبر  
ذلک هل یحل لمن عرف ذلک ان یاکل من طعامہ؟ قال: أحب الی فی دیہ ان لا یاکل، ویسعه حکما  
ان لم یکن ذلک الطعام غصبا أو رشوة. (۱)

ترجمہ

فقہ ابو جعفر سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے بادشاہ کے امراء سے یا حرم جہانوں  
کی رقم سے یا دیگر حرم ذرائع سے مال کمایا ہو تو کیا کسی ایسے شخص کے لیے اس کا کھانا کھانا حلال ہوگا جو اس سے  
راقت ہو؟ آپ نے فرمایا کہ میرے ہاں اس کے دین کے لیے پسندیدہ یہ ہے کہ وہ اس سے نہ کھائے، البتہ  
اگر وہ عظمیٰ کے لیے (اس کا کھانا کھانے کی) گنجائش ہے بشرط یہ کہ بعینہ وہ کھانا غصب اور رشوت سے نہ  
آیا ہو۔



## حرام مال سے قرض کی ادائیگی

سوال نمبر: (134):

پہلے میں ایک گلوکار تھا اس کے ذریعے میں نے بہت مال کمایا اور جمع کیا ہے۔ اب اللہ تعالیٰ کے فضل سے وہ بھڑو دیا ہے۔ سو اس یہ ہے کہ کیا اس پر لے ماں سے میں اپنا قرض اور کر سکتا ہوں یا نہیں؟

بیسرا ترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی عبارات کی روش سے گلوکار کی کمائی کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ گانا گانے سے پہلے اپنی اجرت ملے کر کے وصول کرتا ہو تو یہ اجرت علی المعاصی ہونے کی وجہ سے حرام ہے، اور اگر پہلے سے ملے کیے بغیر گانا ہو اور لوگ اپنی مرضی سے کچھ رقم دیتے ہوں تو چونکہ یہ اجرت علی المعاصی نہیں اس لیے فقہائے کرام اسے حلال قرار دیتے ہیں۔ صورت مسنورہ میں اگر آپ کی کمائی پہلی قسم کی ہو تو آپ کو وہ رقم قرض میں دینے کی بجائے بذانیت ثواب صدقہ کرنی چاہیے۔ ورنہ اگر قرض میں دے دی تو اس کے بقدر رقم صدقہ کرنا ہوگا ورنہ قرض خواہ کے لیے حکم یہ ہے کہ اگر اسے معلوم نہ ہو کہ یہ حرام کا پیسہ ہے تو اس کے لیے یہ بنا بنا کر اہت جائز ہے اور اگر معلوم ہو تو کراہت کے ساتھ جائز ہے۔ اور اگر دوسری قسم کی کمائی ہو تو وہ آپ کے لیے حلال ہے، اسے قرض میں دینا یا کسی اور استعمال میں لانے میں کوئی حرج نہیں۔

والجواب علی ذلك:

قد بعض مشايخ كتب المعية كالمعصوب لم يحل أخذه لكن في الهدية من المستفي عن محمد في كتب النعمة وصاحب فضل أو مرمار لو أخذ بلا شرط ودفع المالك نرحه فهو حلال ومثله في المواهب. (۱)

ترجمہ:

ہمارے بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ گانا گانے والی کی کمائی مضروب مال کی طرح ہے۔ اس کا لینا جائز نہیں۔ لیکن ہندیہ میں مشائخ کے حوالے سے امام محمد کا قول نقل کیا ہے کہ نوحہ کرنے والی عورت اور وصول باج سے کمائی کرنے

دائے نے اگر بغیر شرط کے کمائی کی ورنہ مالک نے اپنی رضا مندی سے اس کو کچھ دے دیا تو وہ حلال ہے۔ اسی طرح مواہب میں بھی مذکور ہے۔

ولو كان لمسلم عني مصري دين باع المصري خمرًا وأخذ ثمنها وقصاه المسلم من دينه  
جاءه أخذه، لأن بيعه به مباح ولو كان الدين لمسلم عني مسلم باع خمرًا وأخذ ثمنها وقصاه  
صاحب الدين كرهه لأن يفض ذلك من دينه. (۱)

ترجمہ:

اگر مسلمان کا کسی نصرانی پر قرض ہو اور نصرانی نے شراب بیچ کر اس کی رقم وصول کی، اور اس سے مسلمان کا قرض چکا دیا تو مسلمان کے لیے اس رقم کا بیچنا جائز ہے، اس لیے کہ شراب کی بیع عیسائی کے لیے مباح ہے۔ اور اگر مسلمان کا کسی مسلمان پر قرض ہو اور اس سے شراب بیچ کر اس کی رقم وصول کی، اس سے قرض چکا دیا تو قرض خواہ کے لیے یہ رقم اپنے قرض میں قبول کرنا مکروہ ہے۔



## حرام مال کا مصرف

سوال نمبر (135).

دورانِ مالِ زمت سائل لوگوں سے رشوت لیا کرتا تھا۔ اب حلال اور حرام اس طرح خطا ہوئے ہیں کہ تمیز مشکل ہے۔ اسی طرح حرام مال کی پوری مقدار اور جس لوگوں سے رشوت لی ہے، وہ بھی معلوم نہیں ہیں۔ اب میرے لیے اس حرام مال سے چھٹکارے کی کیا صورت ہوگی؟

بیشوا تخریرا

الجواب و سائلہ التوفیق:

شریعت مطہرہ کی را سے جو مال رشوت یا دوسرے حرام طریقوں سے حاصل کیا جائے وہ مال مالک کو بوجہ ضرورتی ہے لیکن اگر مالک معلوم نہ ہو تو اسے بلا نیت ثواب صدقہ کرنا لازم ہے۔ اسی طرح اگر حرام مال کی پوری مقدار معلوم نہ ہو تو اس کی صورت میں تخری کرے۔ حتیٰ اندزہ لگائے کہ کتنا مال حرام ذرائع سے حاصل کیا ہے۔ تخری کے بعد

حرم مال کے بقدر مال جدا کر کے مالکوں تک پہنچانے کی کوشش کرے۔ اگر مالک معلوم نہ ہوں تو بابت ثواب فقرا پر صدقہ کر دیں۔

والذلیل علی ذلک:

عمیہ دیون لأساس شئی لریبادة فی الأئحد و نقصان فی الدع هو تحری ذلک و تصدی علی  
الغراء ثوب قوم بذلک یمخرج عن المعهدة (۱)

ترجمہ

کسی شخص پر بہت سے قرضے مختلف لوگوں کے اس طرح چڑھ گئے تھے کہ اس نے لوگوں سے لینے میں ریاضت کی اور دینے میں کمی کی (یعنی اپنا حق پورا وصول کرنا تھا اور ان کا حق کم دینا تھا بھر یہ دوسرا رخ کرنا چاہیے) تو یہ شخص اگر (لوگوں کے حقوق کا) ایک اندازہ لگائے اور اس اندازے کے مطابق ایک کپڑا فقرا پر صدقہ کرے تو اس طرح یہ بری الذمہ ہو جائے گا۔



## مال حرام سے تعمیر شدہ گھر سے فائدہ حاصل کرنا

سوال نمبر (136):

ایک آدمی کی ساری کمائی سود و حرام کی ہے۔ اس مال سے اس نے ایک عالی شان محل بنوایا ہے اور کاروبار میں بھی حرام مال لگایا ہے۔ اس کے بچوں کے لیے اس گھر میں رہنا اور اس کاروبار کے منافع استعمال کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

جیسوا توجروا

الجواب و اللہ الشافی:

قرآن وحدیث کی صریح لصوص اس بات پر مشد ہیں کہ سود دینا اور دینا دونوں ناجائز اور حرام ہیں لہذا جس کے پاس کوئی سودی رقم ہو تو اس پر لازم ہے کہ وہ مالکوں کو واپس کرے۔ اگر مالک معلوم نہ ہوں تو بغیر بہت ثواب صدقہ کر کے اپنا ذمہ فارغ کر دے۔ اور اگر سودی رقم سے گھر تعمیر کی ہو تو اس میں رہنا تو جائز ہے، اور اس سے کاروبار شروع

کیا ہو تو اس سے حاصل ہونے والی آمدنی استعمال کر سکتا ہے، البتہ حرام سے گھربٹانے اور کاروبار کرنے کا گناہ ہوگا۔ جس سے خلاصی کی صورت یہ ہے کہ گزشتہ گناہ پر پشیمیاں اور تادم ہو کر استغفار کرے اور جتنا پیسہ سود کا استعمال کیا ہے اندازہ لگا کر اتنی ہی رقم بلا نیت ثواب صدقہ کرے۔

والله اعلم بالصواب

والحاصل انه لا علم لأرباب الأموال وحب رده عليهم وإلا فلا علم عمن الحرام لا يدخل له،

وبصدق به بنية صاحبه (۱)

ترجمہ

اور حاصل یہ کہ اگر اس (مال حرام) کے مالک معطوم ہوں تو ان کو واپس بوٹانا واجب ہے، ورنہ اگر مالک معطوم نہ ہوں (اور اس کو پتہ چلا کہ یہ مال عین حرام ہے تو اس کے لیے (سودی رقم) حد نہیں اور اس کو مالک کی طرف سے صدقہ کیا جائے گا۔

عص حائرت وانحرىه وريح بطيب الريح كداني الذجير ملكك ندي (۲)

ترجمہ

کسی سے دوکان غصب کر لی اور اس میں تجارت کر کے نفع حاصل کیا تو اس کے لیے حاصل شدہ نفع درست ہے۔ سام کرورٹی کی الوجہ میں اس طرح مذکور ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب البیوع، مطلب فیمن روت ملاً حراماً ۲/۲۰۶

(۲) فتاویٰ الہدیۃ، کتاب النصب الباب الثانی فی مدیک العاصبہ ۲/۱۴۲

## باب الرشوة

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت ممانعت:

شریعت مطہرہ کی رو سے ہر وہ طریقہ اور حید ناجائز و حرام ہے، جس سے کسی دوسرے شخص کا حق تلف ہو جائے یا حقوق اور قابضیت کے بغیر کسی عہدے یا حق کے حصول کا ذریعہ بن جائے۔ ان ناجائز حیلوں میں سے ایک رشتہ بھی ہے، جس کے مفاسد اور نقصانات سے کسی کو بھی ایسا کہ جس میں ایک طرف تو صاحب حق کی حق تلفی اور حقد شکنی ہوتی ہے تو دوسری طرف ناجائز طور پر مال کے راستے کے بدلے غیر اہل و غیر مستحق شخص کو صاحب حق قرار دیا جاتا ہے، جس سے افراد و قوت و مسد حیات کی حوصلہ شکنی ہو کر معاشرے میں احساس کٹری بھڑکی اور انتظامیہ کے خلاف نفرت و بغاوت کا رجحان پیدا ہوتا ہے۔ کسی بد سے کہ رسول اللہ ﷺ نے، سر قبیح فعل میں مصروف رہنے والے تمام مرتکبین پر لعنت فرمائی ہے اور ان کو جہنمی قرار دیا ہے۔ (۱)

فقہی تحقیق:

”رشوة“ مشہور لفظ ہے جس سے مراد پرتیوں و کلمات کا تعذر درست ہے۔ جب کے اعتبار سے یہ اس بخشش اور عطا کا نام ہے جس کے ذریعے دلی پے سے کوئی منسلکت حاصل کرنا چاہتا ہو۔

علامہ ابن اثیر فرماتے ہیں کہ رشوت رش سے اخذ ہے۔ رش کے معنی میں رش کے معنی میں رش کے ذریعے پانی تک پہنچا جائے۔ چونکہ رشوت کے ذریعے انسان ناحق بات تک پہنچ جاتا ہے اس لیے اس کو رشوت کہتے ہیں۔ (۲)

اصطلاحی معنی:

فقہاء کی اصطلاح میں رشوت وہ مال ہے جو کسی کے حق کو باطل کرنے کے لیے کسی باطل حق کو حاصل کرنے کے لیے دیا جائے۔

”ما یغنی باطل حق أو لإحقاق باطل“۔ (۳)

(۱) شریعت اسلامیہ، ج ۱، ص ۱۶۹، ص ۵۹، ۵۸

(۲) سنن ابی داؤد، ج ۱، ص ۲۲۳، المعجمہ، ج ۱، ص ۲۴

(۳) شریعت اسلامیہ، ج ۱، ص ۷۳، ص ۸۱، المعجمہ، ج ۱، ص ۲۴

علامہ بن نجیم فرماتے ہیں کہ رشوت اس چیز کا نام ہے جو آدمی کسی حاکم یا دوسرے شخص کو اس نیت سے دے دے کہ اس چیز کے بدلے وہ دینے والے کے حق میں فیصلہ کرے یا اس کی چاہت کے مطابق عمل کرنے پر مجبور ہو جائے۔ (۱)

### باب الرشوة سے متعلق اصطلاحات:

- (۱) رشوة: تعریف گزر گئی۔
- (۲) راشی: وہ شخص جو باطل کے حصول یا باطل کی معاونت کے لیے کوئی چیز دے دے۔
- (۳) مرتشی: مذکورہ طریقے پر ماں لینے والا شخص۔
- (۴) راش: راشی اور مرتشی کے مابین وسطہ بننے والا شخص یا رشوت کے بین دین کا سبب بننے والا شخص راش کہلاتا ہے۔ (۲)

### ہدیہ اور رشوت میں باہمی فرق:

ہدیہ، ہبہ، عطیہ اور رشوت چاروں کسی کو نفع پہنچانے اور بخشش کا نام ہے، تاہم ان کے مقصد اور اغراض ایک دوسرے سے یکسر مختلف ہیں، اس لیے کہ ہدیہ، ہبہ اور عطیہ تو مستحب اور موجب اجر و ثواب امور ہیں جب کہ رشوت مکمل طور پر ناجائز و حرام کام ہے۔ اسی وجہ سے فقہائے کرام نے ان کے مابین فرق کچھ اس طرح بیان فرمایا ہے کہ رشوت وہ مال ہے جو کسی کو اس شرط پر دیا جائے کہ وہ اس مال کے بدلے ناحق اس کی مدد کرے (شرط چاہے صراحتاً ہو یا عرف میں مروج و معروف ہو) جب کہ ہدیہ، ہبہ اور عطیہ میں کسی شرط کا تذکرہ اور ناجائز غرض کا حصول مد نظر نہیں ہوتا بلکہ اس کا مقصد محض ہمدردی اور اپنی محبت و قربت کا اظہار ہوتا ہے۔ (۳)

### رشوت کی حرمت:

رشوت کی حرمت خود قرآن کریم اور احادیث مبارکہ سے ثابت ہے۔  
قرآن کریم میں بنی اسرائیل کی رشوت خوری کی مذمت کرتے ہوئے ارشاد ہے

(۱) البحر الرائق، کتاب القضاء، ۶/۴۴۰

(۲) لسان العرب مادة رشا، ۲۲۳/۵، درر الحکام، مادة رشا، ۱۷۹۶، ص: ۹۰/۴

(۳) درر الحکام حوالہ لا بالبحر الرائق، کتاب القضاء، ۶/۴۴۱، الموسوعة الفقهية، مادة رشوة، ۲۲/۲۲۱، ۲۲۱، ۲۲۰

### ﴿الكلول للثمت﴾ (۱)

ترجمہ: یہ لوگ جی بھر کر حرام کھالے والے ہیں۔

”الثلث“ کے بارے میں مفسرین فرماتے ہیں کہ یہود کے کھانا اور بدے لوگوں سے نرمی کا کام میں قرب کے بدلے لقمہ اور پھولے لوگوں سے یہودیت پر قائم رہنے کے بدلے رشوت لیتے تھے اور یہی ان کا مشغلہ تھا۔ (۲)

رسول اللہ ﷺ نے رشوت دینے والے، لینے والے اور ان کے درمیان واسطہ بننے والے تینوں پر لعنت

فرمائی ہے۔

”لن رسول اللہ ﷺ الراشي والمرتشي والمرالشي“ (۳)

### رشوت کے اقسام اور احکام:

فقہائے کرام کے ہاں رشوت لینا تو بذات خود ہر صورت میں حرام ہے ۲۰ ہم دینے سے متعلق حالات اور عوامل کو مد نظر رکھ کر حکم لگایا جائے گا۔ اس حوالے سے فقہائے کرام نے چند صورتیں بتائی ہیں، جن کی تفصیل درج ذیل ہے:

(۱) اگر کوئی شخص قضا کا عہدہ لیے کے لیے رشوت دے دے تو یہ لینے والے اور دینے والے دونوں کے لیے حرام اور ہائز ہے۔ اس طرح سے قاضی بننے والے کے جاری کردہ فیصلوں کا بھی کوئی اعتبار نہ ہوگا۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تو اس حد تک فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص طویل زمانے تک قاضی بن کر فیصلے کرتا رہا ہو اور بعد میں اس کی رشوت خوری کا علم ہو جائے اور سب لوگ اپنا معاملہ کسی اور قاضی کے پاس لے جائیں تو دوسرا قاضی رشوت خور قاضی کے عمر بھر کے فیصلوں کو باطل قرار دے سکتا ہے۔ (۴)

(۲) اگر کوئی شخص کسی قاضی کو رشوت دے کہ میرے حق میں فیصلہ کر دو تو اس صورت میں بھی یہ معاملہ دونوں طرف سے حرام ہے اگرچہ رشوت دینے والا عدالت میں اپنے مقدمے کے اندر حق پر ہو۔ اس صورت میں اگر قاضی اُس کے حق میں فیصلہ کر

(۱) المسند: ۴۲۱

(۲) تفسیر ابن العربی: ۳۹/۳

(۳) مسند احمد عن ثوبان، رقم: ۵۰۲۱۸۹۳/۶، ۲۲۹/۶، ۳۷۶/۶

(۴) التوسل للرائی کتاب القضاء، ۶/۱۱۰۴۱۰



دے تو حق پر ہوئے کے باوجود دونوں سخت گنہگار ہیں۔ (۱)  
 (۳) اگر کسی شخص سے اپنی جان، مال یا عزت کا خوف ہو اور اپنی جان و مال کی حفاظت یا اُس کے ظلم و ستم سے بچنے کے لیے اُس کو رشوت دی جائے تو دینا جائز ہے۔ لیکن لینے والے کے لیے بہر صورت حرام اور ناجائز ہے۔ (۲)  
 (۴) اگر کسی شخص کی ہرزہ بانی، بخش گوئی اور تہمت دہی سے بچنے کے لیے اُس کو بطور رشوت کچھ دیا جائے تو دینے والے کے لیے اجازت ہے۔ فقہانے اسی ضمن میں شاعر کو بھی رکھا ہے۔ موجودہ دور میں الیکٹرانک اور پرنٹ میڈیا کے ذریعے پروپیگنڈے سے بچنے کے لیے اگر کوئی شخص رشوت استعمال کرے تو دینے والے پر کوئی وبال نہیں، البتہ لینے والا ہر صورت میں گنہگار اور مرتکب کبیرہ ہے۔ (۳)

(۵) اگر کسی شخص کو اس لیے کچھ دیا جائے کہ وہ بادشاہ اور زمامدار شخص کے ہاں درخواست دینے والے کی درخواست کو قابل قبول بنادے یا اُس کی مدد کے لیے بادشاہ اور صاحب منصب شخص کو تیار کر لے، تو اس صورت میں اگر رشوت دینے والے کی حاجت اور درخواست حرام ہو تو رشوت دینا و لینا دونوں حرام ہوں گے۔ (۴)  
 (۶) اور اگر کسی جائز کام میں بادشاہ اور مقتدر شخص کے سامنے اپنی درخواست کی برآمدگی کے لیے کسی تیسرے شخص کو کچھ رشوت دے دے تو اس کی دو صورتیں ہیں:

(الف) پہلی صورت یہ ہے کہ مال دیتے وقت یہ شرط لگا دے کہ یہ مال بے سوا اور بادشاہ یا مقتدر کے ہاں میری سفارش اور درخواست منظور کروالو تو اس صورت میں مال لینا حرام ہے، البتہ دینے میں جواز اور عدم جواز دونوں اقوال موجود ہیں۔ اس صورت میں اگر حاجت اور درخواست کی نوعیت دیکھی جائے تو زیادہ بہتر ہوگا، اگر درخواست کسی شرعی یا قانونی حق کے لیے دی گئی ہو تو بامرجبوری اس کے حصول کے لیے رشوت دینا درست ہے۔ بصورت دیگر دینا بھی جائز نہیں۔ (۵)

(۱) البحر الرائق، کتاب القضاء: ۴ / ۲۴، در الدیالکام ماده: ۴۱۷۹۶ / ۵۹

(۲) حوالہ بالا

(۳) البحر الرائق، کتاب القضاء: ۴ / ۴۱۷

(۴) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب التاسع فی ررق القاضی، ومع ینصل بہد الفصل الرشوة.

۳۳۲، ۳۳۱ / ۳

(۵) ہندیہ والبحر الرائق حوالہ بالا، قاموس الفقہ مادۃ رشوة: ۳ / ۱۸۲

(ب) دوسری صورت یہ ہے کہ دینے کا مقصد تو یہی ہو لیکن لین دین کے وقت صراحتاً کوئی شرط نہ ملے پائی ہو تو اس صورت کے بارے میں بھی مشائخ کی رائیں مختلف ہیں، تاہم اس صورت میں دیکھا جائے گا۔ اگر پہلے سے ہدایا اور تحائف کا تعلق موجود ہو تو پھر یہ بنا دینا دونوں جائز ہیں، اس لیے کہ ایک نے تنہا دیا اور دوسرے نے احسان کا بدلہ چکانے کے لیے بادشاہ یا مقتدر شخص کے ہاں اس کا جائز کام کروایا، لیکن اگر پہلے سے ہدایا اور تحائف کا تعلق نہ ہو تو ”المعروف کا المشروط“ کے تحت لینا دینا دونوں مکروہ ہوں گے۔ (۱)

جوار کی صورت یہ ہے کہ پہلے یہ شخص بادشاہ کے ہاں اس کا جائز کام کروائے، پھر پہلے والا شخص شکر یہ کے طور پر سے کچھ دے دے، اس صورت میں مال دینا اور لینا کوئی بھی رشوت کے زمرے میں نہیں آتا۔ (۲)

(۷) کسی بادشاہ، قاصی یا مقتدر شخص کو کچھ دے دلا کر عہدہ طلب کرنا بھی رشوت ہے۔ اس صورت میں لینا دینا دونوں حرام ہیں۔ (۳)

(۸) محبت اور تقرب کے حصول کے لیے ایک شخص کا دوسرے شخص کو تنقید دینا اور لینا جائز ہے اور یہ ہدیہ ہے، رشوت نہیں، البتہ قاضی کے لیے ہدایا اور تحائف قبول کرنے میں سخت احتیاط کا حکم ہے اور یہی حکم ہر اس شخص کے لیے بھی ہے، جس کے ہاتھ میں، اختیارات اور ذمہ داری ہو۔ ان لوگوں کے لیے وہ ہدیہ بھی حرام ہیں جو عام لوگوں کے لیے حلال ہوتے ہیں۔ ان کے لیے صرف اپنے دی رحم محرم رشتہ داروں، قریبی دوستوں اور اپنے سے بڑے عہدوں پر فائز لوگوں کے ہدایا جائز ہیں، بشرط یہ کہ ان لوگوں کا کوئی مقدمہ اور حق اس سے متعلق نہ ہو ورنہ ان لوگوں نے قضا وغیرہ کی ذمہ داری اور منصب ملنے کے بعد تحفے دینا شروع کیا ہو۔ (۴)



(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب ادب القاصی الباب التاسع فی ررق القاصی، وما یصل بہذا الفصل الرشوة

۳۲۱/۳ ۳۲۲

(۲) ہندیہ: ۳۳۲/۳، البحر الرائق کتاب القضاء: ۴۱/۶

(۳) الفتاویٰ الہدیہ: حوالہ بالا: ۳۳۲/۳

(۴) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب ادب القاصی الباب التاسع فی ررق القاصی، وما یصل بہذا الفصل الرشوة: ۳۳۱/۳

در الحکام، مادة تحریہ ۱۷۹۶، ص: ۵۸۷/۴-۵۹۰

## باب الرشوة

(رشوت سے متعلق مسائل کا بیان)

رشوت کا شبہ پائے جانے والے مال کا کھانا

سوال نمبر (137):

میں ایک سکول میں استاد ہوں۔ ایک روز پرنسپل صاحب کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا کہ میں آپ کے سکول میں سمو سے بیچتا رہوں گا اور روزانہ پانچ سمو سے آپ کے اساتذہ کو مفت دیا کروں گا تو کیا ان سموں کا کھانا جائز ہے؟  
 بیخبر اساتذہ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرح مطہرہ کی زد سے کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ وہ کسی کی واقعی رضامندی اور اجارت کے بغیر اس کا مال استعمار کرے۔ صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ شخص رشوت کی نیت سے اساتذہ کو سمو سے کھلاتا ہو، تاکہ اسے سکول کے بچوں پر سمو سے فروخت کرنے کی اجازت مل جائے، جیسا کہ سوال کے مفہوم سے ظاہر ہو رہا ہے تو رشوت کے زمرے میں آکر ان کا کھانا جائز نہیں اور اگر اس کو پیسے سے سکول کے بچوں پر سمو سے فروخت کرنے کی اجازت ہو لیکن وہ اپنی دلی خوشی سے اساتذہ کو سمو سے کھلاتا ہو تو یہ صورت جائز ہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ اساتذہ اس کی معقول قیمت ادا کیا کریں۔

واللہ اعلم علی ذلک:

واعلم بان الرشوة أنواع - ونوع منها ان يهدي الرجل إلى رجل مالا بسبب أن ذلك الرجل

قد عتقه فبهدي إليه مالا لیسفع الخوف عن نفسه۔ وهذا نوع لا يحل لأحد لأحد. (۱)

ترجمہ: جان لو کہ رشوت کی چند قسمیں ہیں۔ ان میں ایک قسم یہ ہے کہ ایک آدمی دوسرے آدمی کو اس لیے ہدیہ دے کہ اُس نے اسے ڈرایا ہے تو یہ مال ہدیہ میں دے کر اُس کے بدلے اپنے آپ سے خوف دور کرنا چاہتا ہے۔ اس صورت میں یہ کسی کے لیے بھی لینا جائز نہیں۔

## رپورنگ میں ملنے والی رقم

سوال نمبر (138):

ایک شخص کسی اخبار میں رپورنگ کا فریضہ سرانجام دیتا ہے۔ کبھی کبھار لوگ اپنے کام کی تشہیر کے لیے بلا لیتے ہیں، اس میں دور علاقے میں بھی جانا پڑتا ہے۔ تو وہی پردہاں کے لوگ اپنی خوشی سے کچھ پیسے اس صحافی کو دیتے ہیں اور یہ اظہار بھی کرتے ہیں کہ ہم یہ رقم کسی عوض میں نہیں دیتے اور صحافی بھی رپورنگ کے بدلہ میں اس کے بدلے کوئی مبالغہ آرائی نہیں کرتا بلکہ جتنا کام ہو، اتنا ہی اخبار میں شائع کرتا ہے۔ کیا صحافی کے لیے یہ پیسے پینا جائز ہے؟

بیٹھو انٹوجھری

الجواب وبالله التوفیق:

صحافی کا اپنی مقررہ ڈیوٹی کے اوقات میں شامل کسی کام کو انجام دے کر اس کے بدلے متعلقہ ادارہ کے ملازمہ کسی دوسرے شخص سے شرط کے ساتھ پیسے لینا رشوت کے زمرے میں آنے کی وجہ سے جائز نہیں، لیکن جہاں کہیں بغیر طمع کے کوئی شخص اپنی خوشی سے کچھ دے دے تو یہ رقم مباحل ہوگا۔

صورتِ مسئلہ میں اگر صحافی کو لوگ بغیر کسی شرط کے خوشی سے کوئی چیز دے دیں اور وہ چیز وصول کرنے کے بعد رپورنگ میں حقائق نہ بدلے اور نہ ہی مبالغہ آرائی سے کام لے تو اس میں کوئی قباحت نہیں۔ تاہم چونکہ معاشرتی حوالے سے صحافی برادری میں یہ طریقہ چلا رہا ہے کہ رپورنگ کرتے وقت لوگوں سے نذرانے وصول کرتے ہیں۔ لہذا جہاں تک ممکن ہو سکے، ان سے اجتناب بہتر ہے۔

والسبیل علی ذلک:

ولو قصی حاجته بلا شرط، ولا طمع، فأعدي إليه بعد ذلك، فهو حلال لا بأس به. (۱)

ترجمہ:

اگر قاضی بغیر کسی شرط و طمع کے کسی آدمی کی ضرورت پوری کرے (یعنی فیصلہ کرے) اس کے بعد اگر وہ شخص اس کو ہدیہ پیش کرے تو یہ ہدیہ اس کے لیے حلال ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔



## انسپکٹر کا ٹھیکے دار سے کھانا کھانا

سوال نمبر (139):

ایک شخص فیصل آباد مولوی (جس کی تعمیر اب مکمل ہو چکی ہے) میں ملازم ہے، اور کنسٹنٹ کی طرف سے انسپکٹر ہے۔ تعمیرات کے متعلق کاموں میں ایک ٹھیکیدار ہوتا ہے اور ایک کنسٹنٹ ہوتا ہے جو کام کا معائنہ کرتا ہے اور اس کے بتانے اور دستخط کرنے پر ٹھیکیدار کو رقم کی ادائیگی ہوتی ہے اور اس ٹھیکیدار کے دفتر میں چائے اور کھانے کا انتظام ہوتا ہے۔ اب انسپکٹر کے لیے ٹھیکیدار سے کھانا کھانا درست ہے یا نہیں؟

بینوا نؤ ہر دا

الجواب و باللہ التوفیق:

اسلام ہر اس ملازم کی حوصلہ افزائی کرتا ہے جو امتداری کے ساتھ اپنا کام مقررہ وقت پر بھائے اور اس میں ہر قسم کی کوتاہی سے باز رہے اور بغیر کسی لالچ اور خود غرضی کے احسن طریقہ سے اپنا فریضہ مرا انجام دیدے۔ صورت مسئلہ میں اگر انسپکٹر کا پیسے سے ٹھیکیدار سے تعلق و رابطہ ہو اور اس تعلق کی بنا پر یہ اس کے ساتھ دفتر میں کبھی کبھی کھانا پینا ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ نیز اگر ٹھیکیدار بغیر کسی لالچ اور خود غرضی کے اس کو چائے وغیرہ پلاتا ہو تو بھی ایک قسم کا تبرع ہونے کی وجہ سے جائز ہے۔ لیکن اگر ٹھیکیدار خود غرض ہو، اور کھانا کھانے سے اس کا مقصد یہ ہو کہ انسپکٹر اس کا مرہون منت ہو کر اس کے غلط و ناقص کام کو اپنی رپورٹ میں صحیح اور درست قرار دے، تو ایسی صورت میں انسپکٹر کے لیے ٹھیکیدار کے ہاں کھانا پینا جائز نہیں، کیونکہ یہ رشوت کے درجے میں آنے کی وجہ سے حرام ہے۔

والذیل علمی دلائل:

رمی الأفضیة لا یبغی للفاضل أن یقبل هدیة إلا ممن كان یهدی إلیه قبل القضاء (۱)

ترجمہ

تفسیر میں ہے کہ قاضی کے لیے یہ مناسب نہیں کہ وہ کسی سے ہدیہ قبول کرے، البتہ ان لوگوں سے قبول کر سکتا ہے، جو اس کو قاضی بننے سے پہلے بھی ہدیہ دیتے تھے۔



## نوکری کے حصول کے لیے رشوت دینا

سوال نمبر (140):

گر کسی محکمہ کے افسران یا ایک آدمی سے نوکری کے حصول کے لیے پیسوں کا مطالبہ کریں تو ان کو رشوت دے کر نوکری حاصل کرنا اور بعد میں اس نوکری سے تنخواہ لینا شرعاً کیسا ہے؟

بیٹھو! تجویر

الجواب: بحوالہ التوفیق:

واضح رہے کہ رشوت دے کر ناجائز اور غلط طریقے سے اپنے مقصد کو حاصل کرنا، یا کسی صاحب حق کا حق چھیننا ایک عظیم جرم اور سخت گناہ ہے، اس لیے ہر مسلمان کو رشوت دینے اور لینے سے اپنے آپ کو بچانا انتہائی ضروری ہے، لیکن اگر کوئی شخص کسی عہدے یا چیز کا حق دار ہو اور رشوت کے بغیر اس کی وصولی ناممکن ہو تو فقہائے کرام کے ہاں ایسی حالت میں رشوت دے کر اپنے حق کو وصول کرنے کی گنجائش ہے، البتہ رشوت لینے والے کے لیے لینا بہر حال ناجائز اور حرام ہے۔

رشوت سے ملازمت حاصل کرنے کے بعد اگر اس شخص میں مطلوبہ ملازمت کی استعداد اور شرائط موجود ہوں، ورنہ فرض شنائی کے ساتھ اپنی ڈیوٹی سنبھالتا رہے تو اس کے لیے تنخواہ لینا جائز رہے گا، کیونکہ اب وہ تنخواہ موجودہ نوکری اور محنت کے عوض لے رہا ہے۔

والذلیل علی ذلك:

إذا دفع الرشوة خوفاً على نفسه أو ماله، فهو حرام على الآخذ غير حرام على الدافع (۱)

ترجمہ:

جب اپنی جان اور مال کے خوف کی وجہ سے رشوت دے دے تو لینے والے کے لیے حرام ہے، لیکن دینے والے کے لیے حرام نہیں ہے۔

لا بأس بالرشوة إذا خاف على دبه، والنبي ﷺ كان يعطي الشعراء ولم يخاف لسانه.

قال ابن عابدین: دفع المال لسلطان الجائر دفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له

(۱) شرح المسئلة لمحمد لا ماسی، الكتاب السادس عشر من القضاء، الفصل الثاني مادة (۱۷۹۶) ۶/ ۴

لیس برشوة. (۱)

ترجمہ:

جب کسی شخص کو اپنے دین کے بارے میں اندیشہ ہو تو اس کے لیے رشوت دینے میں کوئی حرج نہیں۔  
 نبی کریم ﷺ شعر کو اور ان لوگوں کو جن کی زبان سے دین کو نقصان پہنچ جائے کا خطرہ ہوتا، کچھ دیا کرتے تھے۔  
 ابن عابدین فرماتے ہیں کہ ظالم بادشاہ سے اگر جان و مال کا خطرہ ہو تو اس کے ظلم سے بچنے کے لیے اور اپنے  
 حق کو وصول کرنے کے لیے کچھ مال دینا رشوت نہیں ہے۔



### میٹریڈر کو پیسے دینا

سوال نمبر (141):

میٹریڈر کو ریڈنگ کم لکھوانے کے لیے کچھ پیسے دینا رشوت کے زمرے میں داخل ہو کر موجب لعنت ہے  
 یا نہیں؟

بجناؤ جوہر!

الجواب وبالله التوفیق:

بجلی قانوناً حکومت کی ملکیت ہے جس سے ملک کے اجتماعی مفادات وابستہ ہیں، اس لیے ملکی قوانین کے تحت  
 اس کو صارفین پر فروخت کیا جاتا ہے، لہذا صارفین کے حق میں دیانت یہی ہے کہ بجلی بجلی خرچ کریں، اس کا پورا بل  
 حکومت کو ادا کریں، ورنہ بجلی چوری کرنا قانونی خلاف ورزی ہونے کے ساتھ ساتھ شرعاً بھی جرم متصور ہوگی اور ایسا شخص  
 گناہگار ہوگا۔

صورت مسئلہ میں صارف کا میٹریڈر کو ریڈنگ کم لکھوانے کے لیے پیسے دینا رشوت کے زمرے میں  
 آتا ہے، کیونکہ ریڈنگ کم لکھوانے کی صورت میں اس صارف کے نام پر ماہانہ بل اصل خرچ سے کم بھجوا یا جائے گا جس  
 سے حکومت کی اجتماعی معیشت کو نقصان پہنچتا ہے، لہذا پیسے دینے والے صارف اور لینے والے میٹریڈر کا یہ لین دین  
 رشوت ہے، جو حدیث شریف کی رو سے دونوں کے حق میں موجب لعنت اور حرام ہے۔

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب المحظور والباحة، باب الاستبراء وغیرہ: ۶۰۷/۹

والدلیل علی ذلك:

عن عبد الله بن عمرو قال، لعن رسول الله ﷺ الراشي والمرتشى. (۱)

ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن عمرو فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے دونوں پر لعنت فرمائی ہے۔

وفي المصباح، الرشوة بالكسر ما يعطيه الشخص الحاكم وغيره ليحكم له أو يحمله ما

برہنہ. (۲)

ترجمہ:

اور مصباح میں ہے کہ رشوت راء کے کسر وہ مال ہے جو کوئی شخص حاکم یا کسی اور کو اس لیے دیتا ہے تاکہ اس کے حق میں فیصلہ کرے یا اس کو اپنی چاہت پر مجبور کر دے۔



(۱) سنن أبی داؤد، کتاب القضاء، باب کراهیۃ الرشوة: ۱۱۸/۲

(۲) رد المحتار علی الدر المنثور، کتاب النضاء، مطلب فی الکلام علی الرشوة والهدیۃ: ۳۸/۸



## باب التداوی والمعالجات

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمت مشروعیت:

سلام وین فطرت ہے جو قدم قدم پر انسانی ضروریات کا خیال رکھتا ہے۔ اس نے اپنے آپ کو مشقت میں ڈالنے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو اپنے آپ پر حرام کر لینے سے منع نہیں دیا، بلکہ خدا کی نعمتوں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے حدود اللہ پر قائم رہنے کو انسانیت و دروہانیت کا کمال بتایا ہے۔ اس کی نگاہ میں انسان کا وجود و اس کی حیات خود اس کے لیے ایک ”امانتِ خداوندی“ ہے، جس کی حفاظت صرف اس لیے ضروری نہیں کہ انسانی فطرت اس کا تقاضا کرتی ہے، بلکہ اس لیے بھی ضروری ہے کہ اس سے انحراف خدا کی ایک امانت کے ساتھ حیانت اور حق تلفی ہے۔ اسی تصور کے تحت اسلام ”فن طب اور علاج معالجے“ کی حوصلہ فزائی کرتا ہے اور علاج کو نہ صرف جائز و درست، بلکہ بعض حالات میں واجب اور ضروری قرار دیتا ہے، ہر اہل تشدد کا یقین بہر حال اللہ تعالیٰ کی ذات پر رکن ضروری ہے، نہ کہ علاج اور تداوی پر، جیسا کہ عالمگیری میں ہے۔

”الاشتغال بالتداوی لا یأس بہ (و) اعتقد أن الشافی هو التوہبہ جعل الدواء سبباً“ (۱)

اور یہی قرآن کی بھی تعلیم ہے، جیسا کہ ابراہیم نے فرمایا:

﴿وَرَبُّكَ مَرْصَدٌ فَمَا تُنصِفُونَ﴾ (۲)

اور جب میں بیمار ہوتا ہوں تو صرف وہی مجھے شفا دیتا ہے۔

#### تداوی کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

تداوی کا لغوی معنی ہے ”معاضی الدواء“ یعنی دوئی پیدا کرنا۔ اصل مادہ (دوی یا دوی) کے اعتبار سے یہ لفظ اضماع میں سے ہے، لہذا بیمار کرنے (یعنی بیماری کا سبب بننے) اور بیماری سے علاج معالجہ کرنے، ہر دو معنوں میں اس کا استعمال ہو سکتا ہے تاہم مامعرب اور نقباء کی اصطلاحات میں یہ علاج معالجہ ہی کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

(۱) نصابی نسخہ کتاب الشرح فی الباب الثانی عشر فی التداوی والمعالجات ۳۵۰، ۵

(۲) الشعراء، ۸۰

(۳) الموسوعة الفقهیة، المادة تداوی، ۱۱۰/۱۱۵

## تدوی سے ملتی جلتی اصطلاحات:

فقہائے کرام کے ہاں: المعالجة، المداواة، العلاج، التطبيب، التعریص (مریض کی دیکھ بھال، نرسنگ) اور الاسعاف (علاج معالجے میں مدد کرنا، ایسولینس) سب ہی باہم مترادف الفاظ ہیں، اگرچہ موجودہ عرف میں بعض الفاظ کا استعمال بعض مواقع یا بعض چیزوں کے ساتھ خاص ہو گیا ہے۔ (۱)

## تدوی کی مشروعیت:

حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالسَّوَاءَ، وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً، فَتَدَاوَوْا، وَلَا تَتَدَاوَوْا بِالْحَرَامِ“

بے شک اللہ تعالیٰ نے بیماری اور اس کا علاج دونوں نازل فرمائے ہیں اور ہر مرض کے لیے دوائی بھی مقرر کی ہے، لہذا تم لوگ علاج معالجہ کرو، لیکن حرام چیز سے علاج مت کرو۔ (۲)

رسول اللہ ﷺ سے ایک دیہاتی شخص نے سوال کیا:

”یارسول اللہ! أنتدائی؟ فقال: تداءوا، فإن الله تعالى لم يضع داءً، إلا وضع له دواءً،“

غیر داء واحد، فقال: لا، لهم“۔ (۳)

اے اللہ کے رسول! کیا ہم دوائی استعمال کیا کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: دوائی کا استعمال کیا کرو، بے شک اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری نازل نہیں فرمائی، مگر یہ کہ اس کے لیے دوائی بھی مقرر فرمائی، سوائے بڑھاپے کے۔

اسی طرح آپ ﷺ نے تعویذ، دم اور قرآنی آیات و اذکار سے بھی علاج معالجہ کی اجازت دی ہے، جس کی تفصیل ”باب فی العودۃ“ میں آجائے گی۔ اسی طرح آپ ﷺ نے بذات خود بھی سچے، شفاء پانی، نمک، کھجور اور دوسری اشیاء سے علاج معالجہ فرمایا ہے۔ آخری عمر میں حضرت عائشہؓ نے عرب کے مختلف اطباء کے نسخوں سے آپ ﷺ کا علاج بھی فرمایا ہے۔ کتب حدیث میں اس کی اور بھی کثیر مثالیں موجود ہیں۔ (۴)

(۱) الموسوعة الفقهية، مادة تداءوی: ۱/۱۱۵، ۱۱۶

(۲) سنن أبي داود، کتاب الطب، باب فی الادویة المکروهة: ۱۸۵/۲

(۳) سنن أبي داود، کتاب الطب، باب فی الادویة المکروهة: ۱۸۲/۲

(۴) الموسوعة الفقهية، مادة تداءوی: ۱/۱۱۶، ۱۱۷

## تداوی اور علاج معالجے کا شرعی حکم:

حکم انسانی سے کوئی بھی ضرر دفع کرنے یعنی علاج معالجے، تداوی اور تفتدی کے تین درجات ہیں:

(۱) وہ اسباب جن سے ضرر یقین کے ساتھ دفع ہو۔

(۲) وہ اسباب جن سے دفع ضرر کا حصول غالب ہو، یعنی تجربہ اور مشاہدہ اس کی دلیل ہو۔

(۳) وہ اسباب جن سے ضرر دفع ہونا مودوم، مشکوک اور غیر یقینی ہو۔

اب ان اسباب میں سے ہر ایک کا حکم ملاحظہ ہو:

(۱) پہلی قسم یعنی جن اسباب سے دفع ضرر کا حصول یقینی ہو، جیسے پانی سے پیاس اور کھانے سے بھوک کا دور ہو جانا یا کسی دوائی سے قطعی طور پر مرض کا دور ہو جانا تو ان اسباب کو اختیار کرنا واجب ہے۔ ان اسباب کو ترک کر کے توکل اختیار کرنا حرام اور غیر دانشمند نہ فعل ہے اس لیے کہ ان افعال میں شفا بھی اللہ تعالیٰ ہی کے حکم سے ہے، لہذا ان کو چھوڑنے سے اگر کسی شخص کی جان چلی گئی تو وہ اس پر گنہگار ہوگا۔ (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے

﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (۲)

اور خود کو اپنے ہاتھوں سے ہلاکت میں مت ڈالو۔

اسی طرح نبی کریم ﷺ نے اسی جگہ جانے سے منع فرمایا ہے جہاں کوئی مہلک دوائی مرض پھیل گئی ہو اور جان جانے کا خطرہ ہو۔ (۳)

امام قرطبی فرماتے ہیں:

”فإن صيانة النفس عن المكروه واجبة“ (۴)

فیر پسندیدہ چیزوں سے جان بچانا واجب ہے۔

(۱) التداوی النہدیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی و المعالجات، ۲۵۵/۵

(۲) البقرة: ۱۹۵

(۳) الصحيح لسبخاری، کتاب الطب، باب ما بد کرہ الطاعون ۸۵۳/۲

(۴) انقراضی، محمد بن أحمد، لأصناری، الجامع لأحكام القرآن، البقرة ۲۴۳، المسئلة الثالثة ۳/۲۲۴، در احیاء التراث

العربی، بیروت، لبنان

(۱) دوسری قسم یعنی جن اسباب سے دفع ضرر کا غالب گمان ہو اور تجربہ و مشاہدہ اس پر گواہ ہو، جیسے طبی علاج اور طبی بات یا عرف میں معروف و مشہور طبی ٹوٹکے وغیرہ، جیسے گرمانش کا علاج ٹھنڈک اور ٹھنڈی غذاؤں یا ٹھنڈک و سردی کا علاج گرم غذاؤں سے؛ تو ان اسباب کا استعمال بھی توکل کے معانی نہیں۔ آپ ﷺ نے حدود و احکام کا حکم بھی غالباً ان ہی اسباب کے متعلق فرمایا ہے۔ ان اسباب کو ترک کر کے اگر کسی شخص کی موت واقع ہوگی تو وہ تنہا نہیں یعنی ان اسباب کو اختیار کرنا واجب تو نہیں، البتہ بعض احوال اور افراد کے اعتبار سے بہتر و افضل ضرور ہے۔

(۲) تیسری قسم یعنی جن اسباب سے فائدہ ہونا موهوم اور محکوک ہو، جیسے داغ لگانا، دم کرنا وغیرہ؛ تو ان اسباب کو رسول اللہ ﷺ اور امت کے متوکلین نے اکثر ترک کر دیا ہے، لہذا ان اسباب کو چھوڑنا اور اختیار کرنا ہر دو صورتیں جائز ہیں۔ (۱)

### طالع معالجے اور دوائی کے استعمال سے متعلق عام اصول

خطر اور ضرورت شدیدہ کے بغیر عمومی حالات میں علاج معالجے اور دوائی کے استعمال میں چند بنیادی اصول کی رعایت ضروری ہے، جو احادیث مبارکہ اور فقہائے کرام کی عبارت سے ماخوذ ہیں۔ یاد رہے کہ خطر اور قہر صورت کے فقدان کے وقت ان اصول میں سے بعض یا کل کی رعایت ساقط ہو جاتی ہے جس کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

(۱) دوائی جس چیز سے نہ ہو۔ چنانچہ فقہائے کرام نے خنزیر سے مطلقاً فائدہ لینے کو حرام قرار دیا ہے۔ اسی طرح مردار جانوروں کے گوشت یا ہڈی (جس پر طوبت موجود ہو) سے دوائی بھی حرام ہے۔ آپ ﷺ نے غبیث یعنی نجس چیزوں کو دوائی کے طور پر استعمال کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (۲)

(۲) دوائی حرام چیز سے نہ ہو، اگرچہ وہ فی نفعہ نجس نہ ہو، جیسے انسانی اعضا، عورت کا دودھ، حلال جانوروں کے خوشاب، گھوڑے کے گوشت یا گدھی کے دودھ وغیرہ سے بلا ضرورت دوا حاصل کرنا حرام ہے۔ (۳)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التساوی والمعالجات: ۳۵۱/۵

(۲) مسألی دالود، کتاب الطب، باب فی الأدوية المکروهة: ۱۸۵/۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر

فی الفتاویٰ والمعالجات: ۳۵۱/۵

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التساوی والمعالجات: ۳۵۱/۵

(۳) جس چیز سے درہا حاصل ہو وہ طبیعت انسانی پر بوجھ اور ناگوار نہ ہو، جیسے مینڈک، سانپ، قنفذ (شکار) اور عنکبوتات اور ریش و غیرہ کے اجزایا ان کے تیل سے علاج معالجہ کرنا۔

آپ ﷺ نے مینڈک، تریق (رہریلے جانوروں کے اجزاء سے بنائی جانے والی زہرکش دوائی) اور دوسری خبیث چیزوں سے علاج کرنے کو منع فرمایا ہے، تاہم یہ اصول عام حالات میں ہے۔ ضرورت کے وقت ان کا استعمال جائز ہو سکتا ہے۔ (۱)

(۴) ان چیزوں سے علاج اور تداوی جائز ہے، جن سے فائدہ ملنے کا غالب گمان ہو یا تجربہ سے ان کا مفید ہونا ثابت ہو۔ اگر کوئی چیز ایسی ہو جس سے ضرر پہنچنے یا جان تلف ہونے کا یقین ہو تو اس کا استعمال خود کشی ہے۔ آپ ﷺ نے زہر پیے دے کو ہمیشہ کے لیے جہنم میں زہر پینے والا قرار دیا ہے۔ (۲)

اس کے برعکس آپ ﷺ نے خود کوئی مرتبہ پھینا لگوا دیا ہے، اور اس کی ترغیب بھی دی ہے، اس لیے کہ اس کا مفید ہونا تجربہ سے ثابت تھا۔ (۳)

یہی طرح آپ ﷺ نے حضرت معاذ کے زخم سے خون روکنے کے لیے دے دینے کا حکم فرمایا تھا، حالانکہ دوسری روایت میں آپ ﷺ نے داغ دیے کو ناپسندیدہ قرار دے کر اس سے منع فرمایا ہے، اس لیے کہ خون روکنے میں داغ دینے کا فائدہ تجربہ سے ثابت تھا۔ (۴)

(۵) دوائی اور علاج معالجہ پر قطعی یقین نہ ہو، بلکہ اسے اللہ کی طرف سے شفا دینے کا سبب سمجھ کر اللہ ہی پر بھروسہ ہو۔ (۵)

### علاج کی قسمیں:

مدق کبھی تو فعل جتنی دوائی اور مرض کی حالت کے مناسب امور سے کیا جاتا ہے اور کبھی ترک یعنی پرہیز

(۱) ۱۵۰ کتاب حسب باب فی الادویۃ المکروہہ ۲/۸۵، باب فی الریاق ۲/۱۸۴، المعاوی الہدیہ، کتاب

۲۵۵/۵۰ عشر فی التداوی والمعالجات

(۲) ۱۸۵/۲۰ الطب باب فی الادویۃ المکروہہ

(۳) ۱۸۵/۲۰ الطب باب فی الادویۃ المکروہہ

(۴) ۱۸۵/۲۰ الطب باب فی الادویۃ المکروہہ

(۵) ۱۸۵/۲۰ الطب باب فی الادویۃ المکروہہ، عشر فی التداوی والمعالجات ۲۵۵/۵۰

سے کیا جاتا ہے۔ نبی کریم ﷺ سے دونوں قسم کا علاج ثابت ہے۔ آپ ﷺ نے علف غذاؤں، پھپھنے (حمار) اور داغ کے دار پے بھی علاج لرایا ہے اور حضرت علیؓ کو بیماری سے صحت یاب ہونے کے وقت مجبور کھانے سے منع فرمایا۔

”مما ائلك لاقه“ (۱)

تو ابھی اس کو مت کھا کیونکہ ابھی ابھی بیماری سے ٹھیک ہوئے ہو۔

### علاج کی مختلف صورتیں:

ادویہ اور علاج کی مختلف صورتیں ہیں۔ ہر ایک کا اجمالی جائزہ اور حکم غیش خدمت ہے:

(۱) جہادِ نفسی سونے چاندی، لوہے، پتھر وغیرہ کا استعمال علاج محاسبہ، آپریشن وغیرہ میں جائز ہے۔ اسی طرح ان اشیاء کے دانت، مصنوعی اعضاء، ہڈیوں کے ساتھ چسپاں کی جانے والی پلٹس وغیرہ سب کچھ استعمال کرنے کی اجازت ہے۔ نبی کریم ﷺ نے بذات خود حضرت عرلہؓ کو چاندی اور اس کے بعد سونے کی مصنوعی ناک استعمال کرنے کی اجازت دی تھی، البتہ یہ بات ذہن نشین رہے کہ مردوں کے لیے سونے کا استعمال اس وقت جائز ہوگا، جب چاندی، لوہے، پتھر وغیرہ سے علاج ممکن نہ ہو۔ حدیث میں حضرت عرلہؓ کے ساتھ بھی یہی واقعہ غیش آیا تھا کہ چاندی کی ناک میں بدبو پیدا ہوئی تھی تو آپ ﷺ نے سونے کی ناک بنوانے کی اجازت دی۔ (۲)

(۲) نہایت یعنی جڑی بوٹیاں اور ان سے بننے والی تمام چیزیں اصلاً حلال ہیں۔

”لأن الأصل في الأشياء الاباحة“

صرف تین صورتیں ہیں، جن میں حرمت پیدا ہوتی ہے۔

اول یہ کہ ان میں نشہ پیدا ہو جائے، اور ”کحل مسکر حرام“ کے زمرے میں آجائیں۔ دوم یہ کہ وہ زہریلے ہونے کی وجہ سے انسان کے لیے قاتل اور مہلک بن کر ﴿وَلَا تَلْقُوا أَبَايَدِكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (۳) میں داخل ہو جائیں اور سوم یہ کہ وہ سڑ جائیں اور بدبودار ہو کر استعمال کے قابل نہ رہیں اور ﴿وَيُخْزَرُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتُ﴾ (۴)

(۱) سنن ابی داؤد، کتاب الطب، باب الرجل يندوي ۱۸۳/۲، المعجم لسورة الفقهية، مادة ندوي، ۱۱۸، ۱۱۹

(۲) ابوداؤد، کتاب المعاتم، باب ما جاء في ربط لأسنان بالذهب، ۲۲۵، الندوی، الہدیۃ، کتاب الکراہیۃ، باب العاشر

في استعمال الذهب والفضة ۲۳۶/۵

(۳) البقرہ: ۱۹۵

(۴) الأعراف: ۱۵۷

کے تحت داخل ہو جائیں۔ مذکورہ اصول عام حالات میں ہیں۔ اضطرار کی حالت میں نشہ آور، خبیث یا بطور علاج زہریلی اشیاء کے استعمال کا حکم آ کر رہا ہے۔

(۳) حیوانات کے اجزاء وغیرہ سے علاج کے بارے میں قاعدہ یہ ہے کہ جو جانور حلال ہیں اور ان کو شرعی طریقے سے ذبح کیا جائے تو ان کے ہر ہر جز سے انتفاع اور تداوی جائز ہے۔ جو جانور حرام ہیں یا حلال ہیں لیکن شرعی طریقے سے ذبح نہ کیے جائیں تو ان کی ہڈیوں، بالوں وغیرہ سے تداوی جائز ہے لیکن گوشت، خون، چربی وغیرہ سے عام حالات میں جائز نہیں، البتہ اضطرار کی حالت میں جائز ہے، جیسا کہ تفصیل آرہی ہے۔ کتے کا حکم بھی دوسرے حیوانات کی طرح ہے۔ خنزیر کے بارے میں امام ابو حنیفہؒ کے ہاں صرف بالوں سے انتفاع اور تداوی جائز ہے۔ (۱)

### اضطرار اور ضرورت کے وقت حرام، نجس اور خبیث اشیاء سے تداوی کا حکم:

جتنی بھی حرام، حبیث اور نجس اشیاء ہیں اس کے متعلق حنفیہ کے مفتی یہ اور رائج قول کے مطابق قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ضرورت شدیدہ اور اضطرار کے وقت ان اشیاء کے ذریعے تداوی درعاج جائز ہے۔ تاہم اس کے لیے دو شرط کی رعایت ضروری ہے

- (۱) کسی مایہ طیب کے کہنے یا تجربے یا مشاہدے سے مہملی یا کو قالب گمان حاصل ہو جائے کہ اس تمام چیز سے شفا مل جائے گی
- (۲) حرام چیز کے علاوہ اس مرض کے لیے کوئی متبادل حلال چیز اور طریقہ علاج موجود نہ ہو۔

حنفیہ کے ہاں مذکورہ قاعدہ کلیہ میں شراب، خنزیر، خون، انسانوں یا جانوروں کا پیشاب، پرندوں کی بیض، خبیث اور زہریلے حشرات، مردوں کے لیے سونے یا ریشم کا استعمال تمام کی تمام اشیاء ایک جیسے ہیں، اس لیے کہ درج ذیل دلائل ضرورت کے وقت ان اشیاء سے علاج اور تداوی کے جواز فراہم کرتی ہیں:

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنِيزِ وَمَا أَهْلَ بِهِ نَعِيرُ إِنَّهُ فَنَسِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاعٍ

وَلَا عَادٍ فَلَا اسْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ﴾ (۲)

﴿وَمَا أَخْيَاها فَمَا كَانَتْ مِمَّا أَحْيَا النَّاسَ حَيَاتِنَا﴾ (۳)

”الضرورات تبیح المحظورات“۔ (۴)

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب السام عشر فی التداوی والمعالجات ۳۵۱/۵

(۲) البقرة: ۱۷۳ (۳) المائدة: ۲۲ (۴) شرح المحلة للأکاسی، مادة (۲۱)، ۵۵/۱

بلکہ فتاویٰ عالمگیری اور شامی میں تو ہر قاعدہ ایک ایک صورت کے جوڑ پر جزئیات بھی موجود ہیں۔ (۱)

### انسانی اعضاء و اجزاء سے علاج کی صورتیں:

انسانی عظمت و تقدس کی خاطر بلا ضرورت انسان کے کسی بھی جز سے ایسا انتفاع حاصل کرنا حرام ہے جس سے وہ جز پہلے انسان کی ملکیت سے نکل جائے، البتہ ضرورت و شدیدہ کے وقت انسانی اعضاء سے علاج کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں۔ مردہ انسان کے اجزاء سے، زندہ انسان کے اجزاء سے، پھر یہ اجزاء تو سیال ہوں گے یا ٹھوس شکل میں ہوں گے۔ سیال اجزاء سے مراد دودھ یا خون ہے۔ دودھ کے بارے میں فقہائے کرام کا کہنا ہے کہ بالغ شخص کے لیے بھی بطور علاج غوریت کا دودھ استعمال کرنا جائز ہے۔

"لا باس بان یسقط الرجل بدمی للمرأة و شرہ للدواء"۔ (۲)

دودھ پر قیاس کرتے ہوئے اکثر علمائے ایک انسان کے جسم میں دوسرے انسان کا خون چڑھانے کی اجازت دی ہے، اس لیے کہ ایک انسان کی جان بچانے کے لیے دودھ اور خون کا عطیہ دینا ایک جیسا ہے، اس لیے کہ ان دونوں کی کمی بہت جلد پوری ہو جاتی ہے۔

رہ گئی دوسرے ٹھوس اعضاء کی پیوند کاری تو اس بارے میں قدیم و جدید فقہاء کی عبارات، شریعت و مطہرہ کے بنیادی اصول، انسانی عظمت و تقدس اور دوسرے دما کی روشنی میں مولانا خالد سیف النذر رحمہ اللہ صاحب نے جو تحقیق پیش کی ہے، اس کا خلاصہ بلا تبصرہ پیش خدمت ہے:

اعضاء کی پیوند کاری کے لیے جو طبی طریقہ ایجاد ہوا ہے اس میں تو جین انسانیت نہیں، اس لئے یہ جائز ہے، بشرط یہ کہ اس کا مقصد کسی مریض کی جان بچانی ہو یا کوئی اہم جسمانی منفعت کو لوٹانا ہو، جیسے: بچائی، ششوائی وغیرہ، اور طبیسہ و حاذق نے بتایا ہو کہ اس کی وجہ سے صحت کا غالب گن ہے۔ غیر مسلم کے اعضاء بھی مسلمان کے جسم میں لگائے جاسکتے ہیں۔

مردہ شخص کے جسم سے عضولیا جارہا ہو تو ضروری ہوگا کہ خود اس نے زندگی میں اجازت دی ہو، اس لیے کہ وہ جسم کا مالک ہے، نیز اس کے درخاک کا بھی اس کے لیے راضی ہونا ضروری ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات، ۳۵۵/۵، الدر المختار مع رد المحتار،

کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی التداوی بالمحرم، ۳۵۶/۱، ۳۵۷

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات، ۳۵۵/۵



زندہ شخص کا عضو حاصل کیا جا رہا ہو تو ضروری ہوگا کہ خود اس نے اجازت دی ہو اور اس کی وجہ سے خود اس کو ضرر شدید نہ ہو۔

اعضا کی خرید و فروخت شوبہ اور حبابہ کے نزدیک درست ہے۔ احناف کے نزدیک بدرجہ مجبوری خرید سکتے ہیں، لیکن فروخت نہیں کر سکتے۔ (۱)

علاج سے متعلق چند اہم مسائل:

(۱)..... ضبط تولید اور اسقاط حمل کی شرعی حیثیت۔

کسی معاشی، اقتصادی یا دوسری مذموم سوچ کے پیش نظر بچوں کی پیدائش میں وقفہ، عارضی یا مستقل بندش وغیرہ حرام اور اللہ تعالیٰ کی صفت رزاقیت سے انکار کے مترادف ہے۔ ارشاد باری ہے:

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ ذُنُوبَكُمْ خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِنَّا نَكُفِّرُ عَنْكُمْ إِن قَتَلْتُمْ نَحْنُ يَعْطَا كَبِيرًا﴾ (۲)

تاہم اگر بچے یا ماں کی صحت منظور نظر ہو یا ابھی دوسرے بچے بہت چھوٹے ہونے کی وجہ سے قاتل توجہ ہوں یا تربیت کرنے میں مشکلات ہوں یا فساد زمانہ کی وجہ سے بچوں کی گریہ کا خدشہ ہو تو عزل کرنے (یعنی انزال کے وقت بیوی سے جدا ہونے)، مصنوعی طریقوں سے مادہ منویہ کو رحم میں پہنچنے سے روک لینے یا دوسری ادویات اور طرق علاج کو استعمال کرنے کی گنجائش ہے۔

یہی حکم اس وقت بھی ہے، جب نطفہ رحم میں ٹھہر کر اس سے بعض عضائیں گئے ہوں۔ قدیم فقہانے اسکی صورت میں اسقاط حمل کی اجازت نہیں دی ہے، البتہ عالمگیری نے موجودہ دور میں اس کو جائز قرار دینے پر فتویٰ نقل کیا ہے۔

"و اما فی زماننا يجوز علی کل حال و علیہ الفتویٰ"۔

بچے یا ماں کی صحت کو مد نظر رکھ کر عمومی حانات میں اسقاط حمل کی اجازت حمل ٹھہرنے کے بعد چار ماہ (ایک ماہ نہیں) تک ہے، یعنی جب تک نطفہ جمے ہوئے خون یا گوشت کے ٹکڑے کی شکل میں ہو اور ابھی اس میں روح کے آثار نہ ہوں تو اس کو جسم سے باہر نکالنے کی اجازت ہے۔

"یباح لہا ان تعالج استئصال الدم مادام مطعماً و عقیقہ یخلق له عضو" (۳)

(قاموس الفقہ، مادہ تداوی، ۲/ ۴۴۱-۴۴۷)

(ہی اسرائیل ۳۱)

(الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی و المعالجات: ۳۵۶/۵)

اگر حاملہ عورت کو کسی بیماری کی وجہ سے علاج کے دوران اپنا صحت بچانے کے لیے استسقاء حمل کی ضرورت پڑے تو کسی ماہر اور تجربہ کار ڈاکٹر کے مشورے سے وہ ایسا کر سکتی ہے، جب تک بچے کے جسم میں روح نہ آئی ہو، تاہم ایسا کرنا اس وقت ہے، جب ماں کی جاں بچانے کا خطرہ ہو اور ماہر دیندار ڈاکٹر کا مشورہ مثال حال ہو۔ (۱)

**الکحل طے ہوئے آدو بیات کے استعمال کا حکم:**

شراب چاہے انگور کا ہو یا کسی اور چیز کا، بلکہ طبع کے لیے اس کا استعمال حرام ہے۔ البتہ انگور و کجور کے علاوہ بقیہ اشیاء سے بنے ہوئے الکحل کو کیمیائی ضرورت کی خاطر دوائی میں استعمال کرنے کی گنجائش موجود ہے۔ لہذا الکحل طے دوائی کو علاج کے لیے استعمال کرنا جائز ہے۔ (۲)

### انسانی لاشوں پر تجربات کرنا:

آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”کسر عظام الميت ککسر عظام الحي فی الآثم“

مردہ کی ہڈیوں کو توڑنا گناہ ہونے کے اعتبار سے زندہ آدمی کی ہڈیوں کے توڑنے کی مانند ہے۔

لہذا جس طرح زندہ شخص کی حقیر و ذلیل اور اس کو تکلیف دینا منور ہے، بالکل اسی طرح کسی انسان کی لاش کو تجربات کے لیے استعمال کرنا بھی حرام اور ناجائز ہے۔ تجربات اور پریکٹس کرنے کے لیے کسی پلاسٹک کے ماڈل یا حقیقی آپریشن میں پریکٹس کرنے والے طلبہ کی موجودگی اور اس کی ویڈیو دکھانے سے بھی ضرورت پوری ہو سکتی ہے، لہذا احراز ضروری ہے۔ البتہ کسی حیوان کو تجربہ کے طور پر استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں، تاہم کوہاتل کی لاش دھانے کے لیے کہے کو جان دینی پڑی جو تجربہ کے لیے بڑی دلیل ہے۔ (۳)



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، باب اناس عشر فی البدن و لیس لیس، ۳۵۵/۵

(۲) فتاویٰ عثمانیہ، مشکوٰۃ فتح المسند، کتاب المساقا، تشریح باب محرم بیع الخمر، محکم النکح،

نسک، ۵۵۱/۱، مسکبہ دارالعلوم، کراچی (۳) مس بر ماہ، اہواب، ماہنامہ فی سائنس، باب فی المہی،

## باب التداوی والمعالجات

(علاج ورتداوی سے متعلقہ مسئلہ)

علاج کروانا توکل کے منافی نہیں

سوال نمبر (142)

ایک آدمی بیمار ہے اور علاج کروانے کو خلاف توکل تصور کر کے کہتا ہے کہ اگر میری زندگی باقی ہو تو اس بیماری کی وجہ سے نہیں مریں گا اور اس سے بچنے کے لیے اسباب بھی اختیار نہیں کرتا۔ کیا واقعی علاج کروانا خلاف توکل ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

جس طرح بیماری اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے، اسی طرح اس کے علاج بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہیں۔ شریعت نے بیمار انسان کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ اپنی بیماری کا علاج کروائے اور یہ علاج کروانا توکل کے خلاف نہیں۔ جس طرح بھوک کے دفع کرنے کے لیے غذا اور پیاس کے دفع کرنے کے لیے پانی استعمال کرنا توکل کے منافی نہیں اسی طرح بیماری میں علاج کروانا بھی توکل کے منافی نہیں۔ حضور اکرم ﷺ سید المتوکلین تھے، لیکن آپ خود بھی علاج فرمایا کرتے تھے۔

والدلیل علی ذلک:

وأما الدرجة المتوسطة و هي المظونة كالمداواة بالأسباب الظاهرة عند الأطباء، فعليه ليس

مما قصا للتوکل بعلاجات الموهوم (۱)

ترجمہ: اور درمیانی درجہ یہ ہے کہ جراثیم یا طبیوں کے ہاں اسباب ظاہرہ سے دوا کرنا (ان کے متعلق حکم یہ ہے کہ) یہ توکل کے منافی نہیں ہیں۔ برخلاف موهومی اسباب کے کہ توکل کے خلاف ہیں۔



خرچہ نہ ہونے کی وجہ سے علاج نہ کروانا

سوال نمبر (143):

اگر ایک مریض ایسا ہو جو علاج کیے بغیر زندہ نہیں رہ سکتا اور اس کے باپ اور دیگر اہل و عیال کے پاس رقم بھی نہ ہو تو اس کو لا علاج رکھ کر مردہ نقل ہے یا نہیں؟

بیٹو! تم مہر

الجواب وبالله التوفیق:

بچے جب چھوٹے ہوں تو ان کی تربیت و نشوونما ان کی اخلاقی و عقلی اور رہن سہن وغیرہ کا خیال رکھنا والد کی بنیادی ذمہ داری ہے۔ تاہم اولاد کے ضروری اخراجات و مصارف حتیٰ الامکان والد پر لازم ہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر واقعی مذکورہ شخص مریض ہو اور اس کے پاس ذنی مال نہ ہو تو والد ہی علاج و معالجہ کا پرچار اٹھائے گا، مگر والد کی استطاعت نہ ہو تو دیگر اہل خاندان اور دوست، صاحب کو تعاون کرنا چاہیے، ورنہ قرض لے کر مریض کا علاج کروانا چاہیے، اگر یہ صورت بھی ممکن نہ ہو اور مریض لا علاج رہنے کی وجہ سے فوت ہو جائے تو اس کے متعلقین میں سے کسی کو قتل کا گناہ نہ ہوگا۔

والدین علی ذلک:

ولا یجب علی الأب نفقة الولد کما لا یجب علی الأم نفقة الابن

لومر ص (۱)

ترجمہ

اور نہ والد جو بالغ ہوں، ان کا نفقہ باپ پر واجب نہیں، لیکن اگر وہ پانچ ہونے یا کسی بیماری کی بنا پر کمانے سے عاجز ہوں تو پھر یہ حکم نہیں ہے (یعنی پھر ان کا نفقہ والد پر واجب ہوگا)



## ذہنی سکون اور ٹھنڈک کے لیے بعض مشروبات کا استعمال کرنا

سوال نمبر (144):

آج کل بازاروں میں ایک ایسا مشروب فروخت ہوتا ہے، جس میں نشہ نہیں ہوتا ہے، لیکن اس سے جسم کو رحت اور ٹھنڈک محسوس ہوتی ہے اور اس کے پینے کے بعد تھکاوٹ دور ہو جاتی ہے اور اس پر (Free from Alcohol) یعنی الکحل سے پاک لکھا ہوا ہے۔ شرعاً اس مشروب کا پینا کیسا ہے؟

بیشوا نوز جرمہ

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ ذہنی سکون یا ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے حلال چیزوں کا استعمال جائز و مرضی ہے۔ البتہ ان چیزوں کا استعمال ممنوع ہے جن میں حرام فعل کا ارتکاب ہو یا کسی حرام فعل کے لیے وہ ذریعہ اور آلہ کے طور پر استعمال ہوتے ہیں یا ان کا استعمال فجار اور بدکار لوگوں کے طریقے پر ہو۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی یہ مشروب الکحل سے پاک ہو تو ذہنی سکون اور ٹھنڈک کے حصوں کے لیے بے بیا جاسکتا ہے اور اس کے استعمال میں کوئی ممانعت نہیں تاہم اگر اس کا پینا آوارگی کا سبب بنتا ہو تو پھر احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

قوله: (بلا لہو و طرب) الطرب نعمة نصيب الإنسان لشدة حزن أو سرور قال: وهذا النقيض

غير مختص بهذه الأشربة بل إذا شرب الخمر وغيره من المباحات بليو و طرب علی هيئة الصفة

حرام. (۱)

ترجمہ:

(لبیو و طرب کی کیفیت پر نہ ہو) طرب سے مراد وہ کیفیت ہے جو انسان شدت غم یا خوشی کے موقع پر محسوس

کرتا ہے۔ یہ قید ان مذکورہ شرابوں کے ساتھ مختص نہیں، بلکہ اگر مباح اشیاء مثلاً پانی وغیرہ بھی لہو و سستی کے طور پر فساق کے طرز پر پیا جائے تو یہ بھی حرام ہے۔



## نظر لگنے والے شخص کا شرعی علاج

سوال نمبر (145):

ہمارے یہاں پٹھانوں میں یہ عادت ہے کہ اگر کسی کو نظر بد لگ جائے تو پھر جس کی نظر لگی ہے، اس کی تھوک لے کر جس کو نظر لگی ہو، اس کو دھنایا جاتا ہے۔ کیا شریعت نے اس کے لیے کوئی طریقہ بتلایا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب: بسم الله التوفیقی:

سوال میں تھوک لگانے کا جو طریقہ ذکر ہے اس کی تو شرعاً کوئی حیثیت نہیں البتہ احادیث مبارکہ میں نظر کے علاج کے طور پر یہ طریقہ بتایا گیا ہے کہ جس کی نظر لگی ہو وہ پانی لے کر کسی برتن میں وضو کر لے، اس کا استعناں شدہ پانی جب برتن میں جمع ہو جائے تو اس سے متاثرہ شخص کو غسل دیا جائے۔ اس شاء اللہ اس سے نظر بد کا اثر زائل ہو جائے گا۔

والدلیل علی ذلک:

عن عائشة رضى الله عنها قالت: كان يوم العائل، فتنوضأ ثم يعتمس منه المعص (۱)  
ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ نظر لگانے والے شخص کو وضو کا حکم دیا جاتا تھا، پھر نظر بد سے متاثر شخص اس پانی سے غسل کر لیتا۔



## خون سے غرغره کرنا

سوال نمبر (146):

میرے دانتوں میں کئی عرصہ سے شدید درد ہوتا ہے۔ اس کے لیے کئی علاج بھی کیے مگر فائدہ نہ ہوا۔ ابھی ایک حکیم صاحب نے کہا ہے کہ قربانی کے جانور کے خون سے غرغره کرنے سے تمہارا درد ختم ہو جائے گا۔ کیا شرعاً میرے لیے اس کی گنجائش ہے؟

الجواب: بسم الله التوفیقی:

شریعت مطہرہ کی رو سے خون نجس ہے اس لیے اس کا پینا جائز نہیں۔ تاہم اگر خون سے کسی بیماری کے خاتمہ

کاظمین غالب ہو اور کوئی نیک سیرت اور ماہر طبیب اس کے استسما کا مشورہ دے اور کہے کہ اس کے علاوہ کوئی مہارح علاج ممکن نہیں تو ایسی صورت میں بطور ضرورت خوں کا استعمال جائز ہے۔

صورت مسئلہ میں آپ کو مشورہ دینے والے حکیم صاحب اگر دیندار اور ماہر معالج ہوں اور واقعی کسی اور علاج سے آپ کا الحاق نہ ہو تو ایسی صورت میں قربانی کے جانور کے خوں سے غرغره کرنا آپ کے لیے جائز ہوگا۔ البتہ کوشش کریں کہ غرغره کرتے ہوئے خون پیٹ میں نہ جائے بلکہ سارا پھینک دیں۔

واللہ علیٰ ذلک!

بحرور لتعلیل شرب الدم، والبول، واکل البتہ بتساوی إذا أخبره طبیب مسلم أن شفاءً فیہ، ولم یجد من المباح ما یقوم مقامہ، (۱)

ترجمہ:

بیمار کے لیے بطور علاج خوں اور پیشاب چنا، اسی طرح مردار کھانا جائز ہے، بشرط یہ کہ کوئی مسلمان (دیندار) طبیب یہ بتائے کہ اس کی صحت اسی دوا میں ہے اور اس دوا کے قائم مقام کوئی مہارح چیز موجود نہ ہو۔



## داغ لگا کر علاج کرنا

سوال نمبر (147):

بیک شخص ہر قسم کی بیماری کا علاج داغ سے کرتا ہے اور لوگ اس سے شفا یاب بھی ہوتے ہیں تو کیا یہ داغ لگانا شریعت محمدی ﷺ کی رُو سے جائز ہے؟

بیسواتوہروا

الجواب و با لله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جس طرح دیگر ادویات اسباب کے درجہ میں استعمال کر کے ان سے علاج کروانا جائز ہے اسی طرح کسی ماہر معالج سے داغ لگوا کر علاج کرنا بھی مرفوع ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے بعض صحابہ کرامؓ کو زخمی ہونے کی صورت میں بطور علاج داغ لگوا یا ہے، تاہم یہ جائز نہیں کہ بیماری کے زائل ہونے میں داغ کے مؤثر حقیقی ہونے کا عقیدہ

دکھا جائے۔

والذیل علی ذلک:

عن ابن عباسؓ عن السبیؓ قال: الشفاء فی ثلاث: شربة عسل و فی شرطة محجم و کبة لبرؤانیہی اُمتی عن الکی.

قال العلامة أحمد القسطلانی فی شرح الحدیث: نہی تنزیہ (عن الکی) لمافیہ من الألم الشدید والخطر العظیم؛ ولأنہم کما یرون أنه یحسم الداء بطبعہ فیادرون إلیہ قبل حصول الاضطراب لہم یستعملون بتعذیب الکی لأمر مظلون، فنہی صلی اللہ علیہ وسلم اُمتہ عن ذلک، وأباح استعمالہ علی جهة طلب الشفاء من اللہ تعالیٰ، والترجی لبرء (۱).

ترجمہ:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا شفا تین چیزوں میں ہے، شہد کے کھونٹ، پھننے سے کٹ گلوالے اور آگ سے داغنے میں، البتہ میں اپنی امت کو داغ سے منع کرتا ہوں۔

علامہ احمد قسطلانی اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ حدیث نئی تزییی پر محمول ہے، کیونکہ اس میں مریض کو بڑی تکلیف اٹھانی پڑتی ہے اور بڑا خطرہ لاحق ہوتا ہے اور اس لیے بھی ممانعت ہے کہ لوگ یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ داغ کی وجہ سے بیماری بالکل ختم ہو جاتی ہے، اس لیے اس کی ضرورت پڑے سے پہلے داغ لگاتے تھے اور یوں ایک غیر یقینی چیز سے قبل از وقت اپنے آپ کو تکلیف دیتے تھے۔ اس لیے حضور ﷺ نے اپنی امت کو داغنے سے منع فرمایا، البتہ اس طور پر استعمال کی اجازت دی کہ اللہ تعالیٰ سے شفا یابی اور صحت یابی کی امید سے داغ دیا جائے۔



## عورت کا مرد ڈاکٹر سے الٹرا ساؤنڈ کراٹا

سوال نمبر (148):

آج کل عموماً بیماریوں کی تفتیش جدید آلات کی مدد سے کی جاتی ہے۔ ان آلات میں ایک الٹرا ساؤنڈ بھی ہے جس سے ڈاکٹر حضرات مختلف قسم کے بیماریاں معلوم کرتے ہیں۔ بعض اوقات زنانہ الٹرا ساؤنڈ کے لیے آتی ہیں، جب

(۱) شہاب الدینی القسطلانی، ارشاد السری، کتاب الطب، باب الشفاء فی الثلاث: ۳۶۱/۸، دار احیاء التراث بیروت



کہ انٹراساؤنڈ کرنے میں مختلف اعضا پر رکن ہوتا ہے۔ تو کیا مرد و عورت کا انٹراساؤنڈ کر سکتا ہے؟ نہیں جب کہ اس کا مقصد صرف علاج کرنا ہوتا ہے۔

بیشرا انڈسروا

الجواب وبالله التوفیق:

مرد کے لیے اجنبی عورت کے جسم کا کوئی حصہ دیکھنا، چھونا ناجائز اور حرام ہے۔ البتہ علاج و معالجہ کے لیے شریعت سے بقدر ضرورت دیکھنے اور چھونے کی اجازت دی ہے جب کہ قبائل کوئی صورت نہ ہو۔ لہذا اگر انٹراساؤنڈ کرانے والا کوئی عورت میسر نہ ہو تو ضرورت کے تحت مرد عورت کا انٹراساؤنڈ کر سکتا ہے۔ تاہم اس کے لیے صرف علاج سے متعلقہ حصہ دیکھنے یا چھونے کی گنجائش ہوگی اور یہ ضروری ہوگا کہ عورت کا کوئی محرم اس وقت موجود رہے۔

والدلیل علی ذلک:

(و یحور لمطیب ان یطر ای موضع العرص منہا) للضرورة (و یسعی ان یعم امرأۃ مداواتہا) لأن یطر الحس إلى الحس أمهل (و ان لم یقدروا یستر کل عضو منہا سوی موضع سرص) ثم یطر و یعم بصرہ ما استطاع لآل ما ثبت بالضرورة یتقدّر بقدرہ (۱)

ترجمہ اور ڈاکٹر کے لیے ضرورت کی وجہ سے عورت کے مرض کی جگہ دیکھنا جائز ہے البتہ بہتر یہ ہے کہ کسی عورت کو علاج کا طریقہ سکھا دے اس لیے کہ ہم جنس کی طرف دیکھنا زائد آسان ہے۔ اگر یہ ممکن نہ ہو تو مرض کی جگہ کے علاوہ باقی سب اعضا پر پردہ ڈال کر مرض کی جگہ دیکھ لے اور حسب استطاعت اپنی نگاہیں نیچی رکھے کیونکہ جو چیز بہت ضرورت جائز ہو جائے وہ ضرورت کی حد تک محدود رہتی ہے۔



بیماری کی نشاندہی کے لیے استمنا بالکف کا حکم

سوال نمبر (149):

بندہ کی کوئی اولاد پیدا نہیں ہوتی۔ مرض کی تشخیص کے لیے منی کا ٹیسٹ کیا جاتا ہے، لیکن لیبارٹری والے کہتے ہیں کہ یہ منی دس منٹ کے اندر پہنچنی ہوگی، لیکن بندہ کا گھر اتنا دور ہے کہ وہاں سے آتے ہوئے تقریباً تین گھنٹے لگ

(۱) الہدیۃ کتاب النکاح، فصل فی الوطء والنظر واللمس: ۴/۲۶۱

جاتے ہیں۔ اب لیبارٹری واسے نے کہا کہ یہاں پر مشقت کے ساتھ مٹی خارج کر کے ہمیں دے دو۔ اب معلوم کرنا ہے کہ کیا میرے لیے ایسا کرنا از روئے شریعت جائز ہوگا؟

بیٹو! تو جبرما

الجراب وبالله التوفیق:

استمنا بالکف (مشت زنی) اگرچہ بذاتِ خود ایک قبیح عمل ہے، لیکن صورتِ مسئلہ میں چونکہ بیماری کی تشخیص کے لیے اس کی ضرورت ہے اس لیے بوجہ ضرورت اس موقع پر اجازت ہوگی۔ جیسا کہ فقہائے کرام نے زنا سے بچنے کے لیے اس کی رخصت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

رکت الاستمنا بالكف وإن كره تحريراً لحدیث "ناصح الید مملوء" ولو عاف الزمان برحی

أن لا وبال علیہ. (۱)

ترجمہ:

اسی طرح مشت زنی اگرچہ مکروہ تحریمی ہے، اس حدیث کی وجہ سے کہ "ہاتھ سے، نزال کرنے والا ملعون ہے" لیکن اگر کسی کو زنا کا خوف ہو (اور اس سے بچنے کے لیے مشت زنی کرے) تو اُمید ہے کہ اس پر اس کا دباؤ نہ ہوگا۔



زخم یا خون بند کرنے کے لیے شراب کا استعمال

سوال نمبر (150):

جب عورت کا خون ایام سے نجاؤ کر جائے ورنہ دوائیوں سے خون بند نہ ہوتا ہو یا اسی طرح بدن میں کوئی دوسرا زخم ہو اور اس کا خون بند نہ ہو تو ان صورتوں میں شراب کا استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! تو جبرما

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے شراب کا ایک قطرہ بھی استعمال کرنا حرام ہے۔ تاہم علاج کے لیے اس وقت استعمال جائز ہے جب دوسری مہاج ادویات سے علاج ممکن نہ ہو اور کوئی ماہر و دیندار اگر شراب کے استعمال کی تجویز دے۔ ایسی صورت میں ضرورت کی حد تک شراب کا استعمال جائز ہے۔ لہذا صورتِ مستعد میں خون بند کرانے کے لیے اگر شراب استعمال کرنی پڑے اور کوئی دوسری چیز میسر نہ ہو تو استعمال کر سکتے ہیں۔

والعذیل علی ذلک:

(فولہ اعشف فی التمدوی بالمحرم) فعی السہایہ عن الدخیرۃ . بحوزہ عدم فیہ شفاء ولم

یعمد فواء آخرہ (۱)

ترجمہ: حرام چیزوں سے علاج کرنے کے بارے میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے۔ نہابہ میں ذخیرہ کے حوالے سے نقل کیا گیا ہے کہ حرام چیزوں سے معالج اس وقت جائز ہے جب کہ اس میں شفا کا یقین ہو ورنہ اس کے علاوہ دوسری حلال چیزوں سے دوا معلوم نہ ہو۔



## علاج کے لیے مریض کو شراب پلانا

سوال نمبر (151):

شراب کی حرمت تو سب کو معلوم ہے، لیکن پوچھنا یہ ہے کہ مریض کے لیے کوئی درد، شدید نہ ہو اور ڈاکٹر یہ مشورہ دے کہ اس کو شراب پلانے سے شفا مل سکتی ہے تو ایسی مجبوری کی صورت میں بیمار کے لیے شراب پینا جائز ہے یا نہیں؟  
بیشواتو صروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ شراب کی حرمت قطعی ہے۔ اس کے پیے سے روحانی اور جسمانی بیماریوں کا علاج ہوتا نہیں ہے۔ ہر سلیم انفطرت، دی کے نزدیک شراب گندل اور قابل نفرت چیز ہے۔ اس کا عادی بن کر انسان بیشمار

مطابق اور جہلک خرابیوں کے گڑھے میں جا کر رہا ہے۔ نیز اس سے بچنے اور پرہیز کرنے کے متعلق قرآن وحدیث میں واضح احکام موجود ہیں لیکن، مگر کسی کو ایسا مرض لاحق ہو جائے، جس کا علاج سوائے شراب کے اور کسی طریقہ سے ممکن نہ ہو اور کوئی، ہر دینیک سیرت ڈاکٹر شراب میں شفا کی نشاندہی کرے تو بقدر ضرورت اس کا استعمال جائز رہے گا۔

والدلیل علی ذلك:

ولو ان مریضا اشار الیه الطیب بشرب الخمر، روی عن جماعة من أئمة بلع أنه یطری ان کان یسم یسنا، یصح حل له تناول۔ (۱)

ترجمہ:

اگر کسی بیمار شخص کو طیب نے بطور دوا شراب پینے کا مشورہ دیا تو اس کے متعلق ائمہ کرام کی ایک جماعت سے منقول ہے کہ دیکھا جائے گا اگر یہ یقینی ہو کہ اس سے وہ مرض ٹھیک ہو جائے گا تو اس کے لیے پینا حلال ہے



کچھوے کے تیل سے مالش کرانا

سوال نمبر (152):

بعض لوگ کچھوے سے تیل نکال کر بطور مالش استعمال کرتے ہیں۔ کیا علاج اور دوا کے طور پر اس تیل کا استعمال جائز ہے؟

پیشوا توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہ حنفی کی رو سے کچھوا کا شمار حرام جانوروں میں ہوتا ہے لہذا اس کے گوشت اور جہ بی وغیرہ کا استعمال جائز نہیں تاہم اگر اس سے نکالا گیا تیل کسی بیماری کے لیے بطور دوا مفید ہو اور کوئی ماہر و دیندار ڈاکٹر مشورہ دے اور بتائے کہ تیل کا علاج کسی حلال چیز سے ممکن نہ ہو تو پھر شرعی اصولوں کا لحاظ رکھتے ہوئے علاج کے طور پر اس تیل کا استعمال جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

بحور لعلین شرب الدم، والبول، وأكل الحبة للتداوی إذا خیر طیب مسلم أن شفاءه فيه،

وسم یحد من المباح ما یقوم مقامه (۱)

ترجمہ:

بیمار کے لیے بطور علاج خون اور پیشاب پینا، اسی طرح مرد رکھانا جائز ہے، جب اسے کوئی مسلمان طیب یہ بتائے کہ اس کی صحت اسی دوا میں ہے اور اس دوا کا مقابل کوئی مباح چیز موجود نہیں۔



## دانتوں پر خول چڑھانا

سوال نمبر (153):

اگر کسی آدمی کا دانت ٹوٹ جائے تو کیا اس پر خوں چڑھانا یا اس کو نکال کر اس کی جگہ مصنوعی دانت لگوانا

جائز ہے؟

بیسوا تو صرھا

الجواب وبالله التوفیق:

نظام انہضام کی درستگی اور فحایت کا دار و مدار دانتوں پر ہے، اس لیے دانتوں کی حفاظت اور صفائی بہت ضروری ہے۔ اگر دانت اندر سے خالی ہو جائے یا ٹوٹ جائے یا گر جائے تو اس کو بھر دانا، یا اس پر خول چڑھانا یا مصنوعی دانت لگوانا شرعاً جائز ہے اس میں کوئی تباہی نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولو سقط سنہ یکرہ أن یأخذ سنّ مبت فیثدھا مکان الأرمی بالاجماع، وکذا یکرہ أن یأخذ

تلت السنّ نساقطه إلی مکانھا عند أبی حسیمة ومحمد ولكن یأخذ سنّ شاة ذکیة فیثدھا

مکانھا (۱)

ترجمہ:

اگر کسی کا دانت ٹوٹ جائے تو کسی مردے کا دانت اُس کی جگہ لگانا بالاجماع مکروہ ہے۔ اسی طرح اس گریے ہوئے دانت کو دوبارہ اپنی جگہ لگانا بھی امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے ہاں مکروہ ہے، البتہ کسی ذبح شدہ بکری کا دانت لے کر اس جگہ پر لگا دے (تو جائز ہے)۔



### ثواب کی نیت سے کسی مریض کو خون دینا

سوال نمبر (154):

ایک مریض کا آپریشن ہو رہا ہے اور اس کو خون کی ضرورت ہے۔ تو کیا ثواب کی نیت سے خون عطیہ کی شکل میں پیش کرنا جائز ہے؟

بیشو نوجوہا

الجواب وبالله التوفیق:

خون چونکہ انسانی بدن کا جز ہے اس لیے شرعی نقطہ نظر سے انسانی عزت و عظمت کی خاطر اس کو فروخت کرنا جائز نہیں، نیز یہ ایک امانت خداوندی ہے اس لیے اس میں انسان کو اپنی مرضی سے تصرف کرنے کی اجازت نہیں، البتہ ضرورت کا دائرہ الگ ہے چنانچہ اگر کسی مریض کو خون کی ضرورت ہو اور ماہر ڈاکٹر کے بقول اس کی زندگی کو خسرہ لاحق ہو اور خون بڑھانے کے علاوہ کوئی دوسری متبادل رو بھی میسر نہ ہو تو ایسی صورت میں بغرض تداوی کسی کو خون دینا شرعاً جائز ہے۔ دوسرے مسلمان کی صحت کے لیے نذرانہ خون پیش کرنا ایک قربانی اور امدادی ہے اس لیے ان شاء اللہ اس کا اجر و ثواب بھی ملے گا۔

والدلیل علی ذلک:

﴿وَمِنْ أَحْيَاہَا فَكَأَمَّا أَحْيَا النَّاسَ جَمِیعًا﴾ (۲)

ترجمہ: اور جس نے کسی جان کو بچا لیا تو گویا اس نے تمام انسانیت کو بچا دیا۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان، جیل کتاب البیوع ۶ ۵۲۱

(۲) المائدہ: ۳۲

بمحور مدعیں شرب لدم، والنول، واکل النجفة للتداویٰ إذا أخره طیب مسدده أن شربا به.

ولم یحد من المباح ما یقوم مقامه. (۲)

ترجمہ:

بیمار کے لیے بطور علاج خون اور پیشاب پینا، اسی طرح مرد رکھنا جائز ہے، جب اسے کوئی مسکن (دوا) طیب یہ بتائے کہ اس کی صحت اسی دو میں ہے اور اس دوا کا متبادل کوئی مباح چیز موجود نہ ہو۔



## الکحل ملے دویات کا استعمال

### سوال نمبر (155)

موجودہ دور میں اکثر امراض کے علاج کے لیے لوگ انگریزی ادویات استعمال کرتے ہیں لیکن ہم نے یہ ہے کہ ان انگریزی ادویات میں الکحل استعمال ہوتا ہے، کیا انکس ملے دویات کا استعمال جائز ہے؟

بیسواٹو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

الکحل اگر، گھور یا کھجور سے کشید کیا گیا ہو تو یہ نجس بھی ہے ورنہ بھی۔ یہ خود نکلس مقدس میں ہوا کثیر مقدار میں، بہر حال اس کا استعمال جائز نہیں۔ اگر یہ کسی دوائی میں مل جائے تو ضرورت شدیدہ کے علاوہ اس دوائی کا استعمال بھی جائز نہیں۔ لیکن گر، گھور و کھجور کے علاوہ دیگر اشیا (مثلاً گنا، مکی گندم، جو، پندوں وغیرہ) سے الکحل بنایا گیا ہو تو، ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے ہاں یہ پاک اور حلال ہے بشرطیکہ لہو و لعاب (یعنی مستی و آوارگی) کے طور پر استعمال نہ کیا جائے۔ چنانچہ شیائے خورد و نوش یا دوا میں کسی کیمیائی ضرورت کی بنا پر سے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ مشائخ اگرچہ اپنے زمانہ کو مد نظر رکھ کر سد لذت کے طور پر، امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر فتویٰ دیا ہے مگر عصر حاضر میں، نکاح کا مستحق ادویہ، شائے خورد و نوش میں مختلف ترکیبیات کی اغراض کے لیے ہوتے ہیں، ان سے تشخیص کے قول پر فتویٰ دیا گیا کہ انکس کو صحیح کیمیائی مقاصد کے لیے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں اور ضرر دیندہ میں نکاح کی آمیزش ہو وہ نجس ہوگی نہ حرام۔



بقول ماہرین آج کل اقتصادی وجوہات کی بنا پر عموماً کھجور و انگور کی بجائے دیگر اشیاء سے بنائے گئے الکحل استعمال ہوتا ہے، نیز الکحل لیے روایتوں کا استعمال جائز اور حلال ہے۔

وہدیل علی ذلک:

وتمت بحسب علی هذا لأن الكحول المسكر (Alcohals) اليوم صارت تستعمل في معظم الأدوية والأغراض كيميائية أخرى، ولا تستعمل فيها كثير من الصناعات الحديثة، وقد عمت بها البرق وانتشرت إليها الحاجة، والحكم على قو أي حبيبة أسهل لأنها إن لم تكن مصنوعة من النبيذ من ماء العنب، فلا يحرم بيعها عند، والذي ظهر بي أن معظم هذه الكحول لا تصنع من العنب، بل تصنع من غيرهما، وراجعت له دائرة المعارف البريطانية المطبوعة ١٩٥٠م ج ١/ ص ٥٤٤ فوجدت فيها جنوداً للمواد التي تصنع منها هذه الكحول فذكر في حملتها العسل، والديس، والحب، والشعير، وفحور عصبراً أساس (الفلاح الصوبس) والسلفات، والكبريتات، ولم يذكر فيها العنب والتمر، والحاصل أن هذه "الكحول" لو لم تكن مصنوعة من العنب والتمر، فبيعها للأغراض الكيميائية جائز باتفاق أي حبيبة وصاحبه. (١)

ترجمہ میں نے اس پر حبیہ اس لیے کی کہ نشہ آور الکحل آج کل اکثر ادویات اور دوسرے کیمیائی مواد میں استعمال ہوتا ہے، اور اکثر جدید مصنوعات اس سے مستفنی نہیں۔ اس میں عموم ہوئی بھی ہو گیا ہے اور اس کی طرف حاجت بھی شدت اختیار کر گئی ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے قوس پر فتویٰ زیادہ سہولت والا ہے اس لیے کہ اگر یہ انگور کے کچے شیرہ سے نہ بنا ہو تو ان کے نزدیک اس کی بیع حرام نہیں اور مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ الکحل کی اقسام میں سے اکثر انگور سے نہیں بنتیں بلکہ اس کے علاوہ دیگر چیزوں سے بنتی ہیں۔ اس کے لیے میں نے دائرہ معارف برطانیہ (Insyclopedia Britanica) مطبوعہ ۱۹۵۰ ج ۱/ ص ۵۳۲ کی طرف مراجعہ کیا تو اس میں میں نے ایک جدول پایا جس میں ان مواد کی تفصیل ہے جن سے یہ الکحل بنتے ہیں۔ من جملہ ان اشیاء کے شہد کھجور کا شیرہ، دانہ جو، زعفران، ماناناں کا شیرہ، وغیرہ کا ذکر کیا ہے، اور انگور و کھجور کا ذکر نہیں کیا ہے۔ سو حاصل یہ ہے کہ یہ الکحل اگر انگور اور کھجور سے نہیں بنائے گئے ہوں تو کیمیائی اغراض کے لیے اس کی بیع امام صاحبؒ و صاحبین کے اتفاق سے جائز ہے۔





## ضبط تولید کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (156):

ضبط تولید شرعاً کیسا ہے؟ کون سی صورت جائز و رکونی ناجائز ہے؟ طریقہ انحصار اگر فقرہ ملائکہ کی بنا پر ضبط تولید اختیار کر لے تو کیسا ہے؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ضبط تولید اور خاندانی منصوبہ بندی کے حوالے سے آج اقوام عالم میں جو تحریکیں چل رہی ہیں اور "بچہ دہی" اچھے کے عنوان سے جو صدائیں بلند ہو رہی ہیں، اس کے ہم بردار مغرب سے مرعوب و دشمن خیال لوگ ہیں، جو معاشی اور معاشرتی ٹوٹکوں کی بنیاد پر حقیقت آبادی میں کمی، ناجائز ہے۔ چونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی ذات پر اعتماد اور توکل کی بجائے وسائل اور مادہ کو اپنا سطح نظر بنالیا ہے، اس لیے بڑھتی آبادی کو کنٹرول کرنے کے لیے ان کو خاندانی منصوبہ بندی کی سوچ اپنانی پڑی۔ ظاہر ہے کہ یہ اللہ کی مقررہ ذات سے کھلی بغاوت ہے۔ لہذا کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ اس عمل میں آلہ کار بنے۔ تاہم اگر صحت کی خاطر ضبط تولید کی کوئی صورت اختیار کی جائے یعنی بچہ پانچوں کی صحت منظور نظر ہو، یا معاشرتی بگاڑ کی وجہ سے بچوں کی صحیح تربیت سے عاجز ہوں، تو ایسی صورت میں مانع حاصل نہ ہو، یا شریعت میں اجازت ہے۔ اسی طرح اگر حمل ٹھہرنے کے بعد پائی رکھنے کی صورت میں عورت کی جان کو خطرہ ہو اور کوئی ماہر و دیندار طبیب حمل گرانے کا مشورہ دے تو پورا ماہ سے کم ہونے کی صورت میں اس کو گرانے کی اجازت ہے۔

والتمیل علی ذلك:

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً أَلَّا يَرْزُقُكُمْ فَيَكُونُوا عِشْرَانِ﴾ (۱)

ترجمہ:

اور اپنی اولاد کو ناکاراری کے اندیشہ سے قتل مت کرو، ہم ان کو بھی رزق دیتے ہیں اور تم کو بھی، بے شک ان کا قتل کرنا بہت بڑھگنا ہے۔

الضرورات تبیح المحظورات، (۲)

زیر ضرورت ایک ممنوع کام کو مباح کر دیتی ہے۔



چار ماہ سے کم مدت میں بوجہ عذر حمل ساقط کرنا

سوال نمبر (157)۔

ایک عورت کا آٹھ ماہ قبل بچہ پیدا ہوا تھا۔ اب تین مہینوں سے حیض بند ہے۔ لیہارٹری میں اسٹ کے ذریعہ پتہ چلا ہے کہ پیٹ میں حمل ہے۔ کیا اس صورت میں اسقاط حمل (حمل کو آپریشن یا ہیک کے ذریعہ خالص کرنا) جائز ہے، جبکہ پہلے والے بچے کی صحت خراب ہونے کا اندیشہ ہے۔

بینواتوجروا

الجواب وباللہ التوفیق:

دانش رہے کہ اگر عورت جسمانی طور پر کمزور ہو یا پہلے سے موجود بچے کی صحت کے خراب ہونے کا قوی خطرہ ہو تو ایسی صورت میں شریعت نے اسقاط حمل کی اجازت دی ہے، بشرطیکہ حمل چار ماہ سے کم کا ہو۔  
صورت مسئلہ میں اگر واقعی عورت کی صحت یا پہلے سے موجود بچے کی صحت خراب ہونے کا قوی خطرہ ہو اور کوئی صالح دوا یا دواؤں کا مشورہ دیدے تو چار ماہ سے کم عرصہ کا حمل ساقط کرنے کی گنجائش ہے۔

والدلیل علی ذلک:

یباح لها ان تعالج فی استئصال الذم ما دام نطفة أو مصعة أو عذقة لم یعلق له عصب و علقه لا یستثنی إلا بعد مائة وعشرین یوما أربعون نطفة، وأربعون علقة وأربعون مصعة. (۱)  
ترجمہ:

عورت کے پیٹ میں حمل جب تک نطفہ، جے ہوئے خون یا گوشت کے ٹکڑے کی شکل میں ہو اور اس کے اعضا ظاہر نہ ہوئے ہوں تو اس کو جسم سے باہر نکالنے کے لیے علاج کروانا جائز ہے، اور اعضا ایک سو بیس دنوں سے پہلے ظاہر نہیں ہوتے۔ (کیونکہ) حمل چالیس دن نطفہ، پھر چالیس دن علقہ (جے ہوئے خون) اور پھر چالیس دن مصفہ (گوشت کے ٹکڑے) کی شکل میں ہوتا ہے۔

## مانع حمل ادویات کا استعمال

سوال نمبر (158)۔

ایک عورت کی صحت درست نہیں اور ولادت سے اس کی طبیعت سخت خراب ہونے کا خطرہ ہے۔ اس صورت میں اگر خاوند سے عزل کرنے کا مطالبہ کرے تو کیا شوہر کے لیے عزل کی گنجائش ہے۔ نیز کیا کنڈوم یا مانع حمل ادویات کا استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟

بیسواؤ جبرہ

الجواب وبالله التوفیق:

عذر کی بنا پر بچوں میں وقفہ کے لیے مانع حمل ادویات کا استعمال جائز ہے، مثلاً پہلے سے موجود بچے کی صحت کے خراب ہونے کا خطرہ ہو یا عورت اتنی کمزور ہو کہ حمل اٹھانے کا بوجھ برداشت نہیں کر سکتی اور اس کی صحت خراب ہونے کا اندیشہ ہو تو ان صورتوں میں عذر کی وجہ سے مانع حمل ادویات یا اور طریقوں سے حمل منع کرنا جائز ہے۔ صورتِ مسئلہ میں جب ولادت سے عورت کی طبیعت خراب ہونے کا قوی اندیشہ ہو تو مانع حمل ادویات یا عزل یا کنڈوم کا استعمال جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

العزل ليس بمكروه برضا امراته الحرة. (۱)

ترجمہ:

آزادی کی رضا مندی سے عزل کرنا مکروہ نہیں۔



لیبارٹری ٹسٹ کے لیے لاش قبر سے نکالنا

ال نمبر (159)

ایک شخص کا سبکی وطن کرک ہے۔ وہ تجارت کی غرض سے کراچی چلا گیا۔ وہاں کاروبار شروع کیا۔ وہاں

الفتاویٰ الہندیہ کتاب النکاح، کتاب التاسع فی نکاح الرقیق، ۱/۲۳۵

ابا تک اس کو موت آئی اور آبا کی گاؤں کرک لاکر دفن کیا گیا۔ وفات کے تقریباً دس سال بعد اس شخص کے بھائیوں اور اس کی بیوی کے درمیان جھگڑا ہوا۔ بھائیوں نے بیوی پر یہ مقدمہ درج کیا کہ اس نے ہمارے بھائی کو زہر پلا کر مارا ہے۔ تو کیا اب مزید تحقیق کے لیے شرعاً یہ جائز ہے کہ اس کی قبر کھول کر اس کے بدن کا کچھ حصہ کاٹ کر لیبارٹری میں ٹسٹ کروایا جائے؟

بیشواؤ جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت و مطہرہ اس بات کی اجازت نہیں دیتی کہ میت کو دفن کرنے کے بعد اس کی قبر اکھاڑ کر اس کو نکالا جائے۔ لہذا دفنانے کے بعد میت کو دوبارہ نکالنے سے احتراز ضروری ہے۔ صورت مسئلہ میں چونکہ اتنی طویل مدت گزرنے کے بعد میت کے جسم کا صحیح سالم رہنا مشکل ہے، کیونکہ عموماً اتنی مدت میں بدن خراب ہو جاتا ہے۔ اس لیے ایسی صورت میں مردہ کی قبر کو کھولنا جائز نہیں۔

والسلیل علی ذلک:

ولا یجفی إحراج المیت من القبر بعد ما دفن إلا إذا كانت الأرض مفسورة. (۱)

ترجمہ:

اور مناسب نہیں کہ مردے کو دفنانے کے بعد دوبارہ قبر سے نکالا جائے، البتہ اگر غصب شدہ زمین میں دفن کیا گیا ہو تو پھر مجائز ہے۔



## انسانی لاش پر تجربہ کرنا

سوال نمبر (160):

آج کل ڈاکٹر حضرات انسانی لاش پر تجربہ گاہ میں رکھ کر مہینوں اور سالوں تک اس پر تجربات کرتے رہتے ہیں۔ اس دوران اعضا کی چیر پھاڑ بھی ہوتی ہے۔ شریعت میں اس کا کیا حکم ہے۔ اگر یہ ناجائز ہے تو اس کا متبادل طریقہ کیا ہوگا؟

بیشواؤ جبروا

## الجواب وبالله التوفیق:

متعدد نصوص سے یہ ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اشرف المخلوقات بنایا ہے اور اس کو باقی مخلوقات کے مقابلے میں بڑی فضیلت اور بلند مقام دیا ہے۔ اس انسانی کرامت و شرافت کا لحاظ رکھنا صرف دنیاوی زندگی سے خاص نہیں، بلکہ موت کے بعد بھی اس کا احترام ضروری ہے۔ چنانچہ جس طرح انسانی جسم کو عاستہ و زندگی میں ایذا پہنچانا حرام ہے، اسی طرح مرنے کے بعد بھی ایذا رسانی حرام ہے۔ اس کی توہین اور تجربہ گاہوں میں اس پر تجربے و مشق کرنا انسانی عظمت کے خلاف ہے۔ یہ پریکٹس اور ضرورت دوسری متبادل صورتوں سے بھی پوری ہو سکتی ہے، جیسے پلاسٹک کے بے ہوئے انسانی اعضا اور ہڈیوں پر مشق کی جاسکتی ہے۔ تحقیق سے یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ آج کل لاہور اور کراچی کے کالجوں اور ہسپتالوں میں پریکٹس کے لیے پلاسٹک کی مصنوعی انسانی لاشوں پر تجربے کیے جاتے ہیں اور ہماری ضرورت اس سے پوری ہو سکتی ہے، اس لیے انسانی لاش کی توہین اور تذلیل حرام ہے اور وعید اور جرم میں وہ تمام لوگ شامل ہوں گے جو ان کے لیے لاشیں فراہم کرنے میں ملوث ہیں۔

## والدلیل علی ذلک:

عن أم سلمة عن النبی ﷺ قال: "كسر عظم الميت ككسر عظم الحي في الإثم." قال الطیبي الإشارة إلى أنه لا يهاد الميت كما لا يهاد الحي. قال ابن العث: يستند منه أن الميت يتألم بجميع ما يتألم به الحي. (۱)

ترجمہ:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مردہ کی ہڈیوں کو توڑنا، گناہ میں زندہ آدمی کی ہڈیوں کو توڑنے کی مانند ہے۔ علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس طرح زندہ شخص کی تحقیر و بے عزتی ممنوع ہے، اسی طرح میت کی تحقیر بھی ممنوع ہے۔ ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ میت کو ان تمام چیزوں سے تکلیف پہنچتی ہے، جس سے زندہ کو تکلیف پہنچتی ہے۔



## کسی مریض کو اس کی حقیقی بیماری سے آگاہ نہ کرنا

سوال (161):

قریب الموت بالاعلاج مریضوں کو ان کے رشتہ دار مرض کی صحیح صورت حال سے بہ خبر رکھنے کی کوشش کرتے ہیں اور ڈاکٹر کو مجبور کیا جاتا ہے کہ مریض کو غلط تشخیص بتائی جائے، جب کہ ڈاکٹر کی یہمدداری بنتی ہے کہ مریض کو غلط اطلاع نہ دے۔ کیونکہ اگر مرض لاعلاج ہے تو یہ بیمار کا حق ہے کہ اگر وہ اپنی زندگی کے کچھ فیصلے کرنا چاہے، جیسے وصیت، قرض اتارنا وغیرہ تو اسے صحیح انجام سے باخبر کیا جائے۔ فقہی طور پر اس نازک موقع پر کیا کیا جائے؟ پیشوائے جہد

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کسی شخص کے ذمہ اگر کچھ حقوق واجبہ ہوں تو ان کے متعلق وصیت کرنا ہایت ضروری ہے۔ اس میں مرض یا قریب الموت ہونے کی کوئی تخصیص نہیں، بلکہ ایسے حقوق کے متعلق واضح وصیت کرنا ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے۔

صورت مسئلہ میں وصیت کے پیش نظر مریض کو صحیح تشخیص سے آگاہ کرنا ڈاکٹر کی ذمہ داری قرار دینا اگرچہ کچھ حد تک درست ہے، لیکن چونکہ لاعلاج یا مہلک مرض کی خبر ملنے سے عموماً مریض کی حالت مزید بگڑ جاتی ہے، وہ اپنی بیماری کے ساتھ ساتھ نفسیاتی بیماریوں کا بھی شکار ہو جاتا ہے اور جزأ فزع اور آہ ربکا شروع کرنے لگتا ہے، لہذا جہاں کہیں لاعلاج مریض کو صحیح تشخیص بتانے سے غلط اور مضر اثرات مرتب ہونے کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں ڈاکٹر کے لیے شرعاً گنجائش موجود ہے کہ وہ تو یہ یعنی گول مول بات سے کام لیتے ہوئے مریض کے ساتھ تسلی آمیز گفتگو کرے اور صحیح تشخیص سے اسے آگاہ نہ کرے۔ ہاں صریح جھوٹ سے حتیٰ الامکان احتراز کرنا ضروری ہے۔ اور جن اعزاء و اقارب کو صحیح تشخیص سے آگاہی حاصل ہوئی ہو ان کو چاہیے کہ حکمت کے ساتھ کسی ایسے طریقہ سے اس مریض سے وصیت کروائے کہ وہ اپنا مرض سمجھے بھی نہیں اور وصیت بھی کر لے۔

واللہ لیل علی ذلک:

الكذب مباح لا حیاء حقہ و دفع الظلم عن نفسه، والمراد التعريض؛ لأن عین الكذب حرام

قال العلامة ابن عابدین: ان كل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً فالكذب

بہ حرام و ہذا امکن التوصل الیہ بالكذب و حذہ فبح این ایمیج تحصیل ذلک المقصود (۱)

ترجمہ:

اپنے حق کے حصول اور اپنی جاں سے ظلم کو دفع کرنے کے لیے جھوٹ بولنا جائز ہے۔ لیکن اس سے مراد تعریض ہے۔ کیونکہ مناف جھوٹ بولنا بہر حال حرام ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں ہر وہ اچھا مقصد جس کی طرف پہنچنا جھوٹ اور بیچ دونوں کے ذریعے ممکن ہو، تو جھوٹ بولنا حرام ہے اور اگر اس کی طرف صرف جھوٹ کے ذریعہ رسائی ممکن ہو تو اگر اس مقصد کا حاصل کرنا مباح ہو تو جھوٹ بولنا بھی جائز رہے گا۔



## بچے کو علاج کے لیے افیون دینے سے ہلاکت پر کفارہ

سوال نمبر (162):

ایک عورت نے اپنے بچے کو علاج کے طور پر فیوں دے دی، بد قسمتی سے بچہ نشے کی زیادتی کی تاب نہ لے سکا اور فوت ہو گیا تو کیا اس کی ماں پر کفارہ لازم آتا ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے علاج معالجہ کی اجازت اس شخص کو دی ہے جو س فن میں مہارت اور مرض کی تشخیص پر قدرت رکھتا ہو، چنانچہ اگر کوئی شخص کسی ڈاکٹر یا معالج کے مشورے کے بغیر مریض کو دوائی دے اور مریض کو نقصان پہنچے تو وہ شخص ضامن ہوگا۔

صورت مسئلہ میں اگر اس عورت نے کسی ڈاکٹر یا معالج کے مشورے کے بغیر علاج کے لیے اپنے بچے کو افیون دی ہو جس سے بچہ فوت ہوا ہو تو قتل خطا ہونے کی وجہ سے اس عورت پر کفارہ اور اس کے عاقلہ پر دیت لازم ہو گی۔ موجودہ حالات میں عاقلہ سے دیت وصول کرنے کا انتظام نہیں البتہ اس عورت کو توبہ اور استغفار کے ساتھ ساتھ کفارہ میں دو ماہ مسلسل روزے رکھنے ہوں گے۔



والسبیل علی ذلک:

عن عمرو بن شعيب، عن أبيه عن جده: أن رسول الله ﷺ قال "من تطيب ولا يعلم منه طب،

نهر صلس" (۱)

ترجمہ:

حضرت عمرو بن شعیب اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے علاج کیا حالانکہ وہ اس فن میں (مہارت اور) شہرت نہ رکھتا ہو تو وہ ضامن ہے۔

(وموجب) ای وموجب هذا النوع من الفعل، وهو الخطأ وما جرى معناه (الكفارة، والدية

على العاقلة) والإثم دون إثم الفعل، إذ الكفارة تؤخذ بالإثم لترك العزيمة (۲)

ترجمہ:

اور قتل کی اس قسم یعنی خطا اور اس کے قائم مقام کا موجب کفارہ اور عاقل پر دیت ہے اور اس کا گناہ قتل کے گناہ سے کم ہے، اس لیے کہ کفارہ عزیمت ترک کرنے کی وجہ سے گناہ کی خبر دیتا ہے۔



(۱) مس این دوز، کتاب الذہات، باب یمن تطیب ولا یعلم منه ..... الع: ۲/۲۸۵

(۲) الدر المختار علی صلی رد المحتار، کتاب الجنایات، ۱/۱۶۱



## باب فی الرفی والعودة والتمتع

### والأذکار الواردة والأشیء المقدسة

(مباحث ابتدائیہ)

#### تعارفی اور حکمت مشرعیہ:

ہر انسان بلا امتیاز مرد و زن، غریب و مالدار، نیک و بد مرض کا شکار ہو سکتا ہے، اور مرض میں مبتلا ہونے کے بعد اس سے خلاصی اور اس کے تدارک کی تدبیریں اپنا تا ہے، جس کو علاج کہا جاتا ہے۔ علاج کے لیے جس طرح تدوی، تغذی، جراحت اور کئی دیگر مادی طریقے استعمال کیے جاسکتے ہیں اسی طرح بعض بیماریوں کے علاج کے لیے روحانی طریقے بھی اعتبار کیے جاسکتے ہیں، مثلاً نظربہ شیطانی اثرات، جنات یا ارواح خبیثہ کے اثرات، نفسیاتی امراض، بعض دہائی امراض، زہریلے جانوروں اور حشرات کے اثر سے تحفظ وغیرہ کے بارے میں نبی کریم ﷺ سے بذات خود اور صحابہ کرام سے مذکورہ طریقہ علاج کے متعلق کئی احادیث اور آثار ثابت ہیں۔ محدثین کرام نے کتاب الطب میں "باب الرفی" "باب العودة" اور "باب العی" جیسے ابواب قائم کیے ہیں۔

علامہ ابن قیم فرماتے ہیں کہ بعدہ کے کلام کا اثر بہت سے تو بہ الحسین کے کلام کا اثر نہ ہونا کیسے درست ہو سکتا ہے۔ (۱)

چنانچہ قرآن کریم کا قلوب کے لیے شفا ہونا اور شرب ذخر، خلاق روید، توبہات اور امراض باطنہ سے نفوس کی نجات کا ذریعہ ہونا یقینی ہے۔ رشادریں ہے

﴿وَمِنْ مِّنْ خَيْرٍ مَّا هُوَ شِفَاءٌ لِّرَحْمَةِ تَعْمُومِ﴾ (۲)

ترجمہ و قرآن میں ہم وہ چیزیں نازل کرتے ہیں جو ایمان والوں کے لیے شفا اور رحمت ہیں۔  
علامہ ابن قیم فرماتے ہیں۔

"الرفی بالمعوقات وعبرها من أسماء الله هو الطب الروحاني" (۳)

(۱) فتح باری، باب الرفی بمعانعة الكتاب الرفی، حدیث (۵۶۳۶) ۱۱، ۳۵۵ بالصکبة المنعقدة، بیروت بیان

(۲) بنی اسرائیل ۸۶

(۳) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرفی بالمعوقات، رقم (۵۷۳۵)، ۱۱، ۳۵۳

ترجمہ معوذات اور اللہ کے ناموں سے دم اور تعویذ کرنا طیبہ روحانی ہے

رقی، تعویذ اور تحالیم کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ رقی اور استرقی کا معنی "طلب الرقیۃ" اور "التعوید" کا معنی آفات و بلیات سے بٹا دینا ہے، چاہے دم کے ذریعے ہو، تلاوت کے ذریعے ہو یا کسی اور روحانی طریقے سے ہو۔ العوۃ، معاذۃ اور معوید کا لغوی معنی بھی یہی ہے، البتہ ہمارے عرف میں تعویذ سے مراد وہ کاغذ، کپڑا یا چیز ہے جس پر آیت قرآنی یا مقدس الفاظ لکھ کر نگلے میں لٹکایا جاتا ہے۔

اس سلسلے میں دو الفاظ استعمال ہوتے ہیں ایک ریمہ اور دوسرا تمیمہ۔ ریمہ سے مراد وہ دھاگہ ہے جو درجائیت میں وہ نگلے اور بازو میں باندھتے۔ ان کا عقیدہ تھا کہ وہ دھاگہ ان سے تکلیف کو دفع کرتا ہے۔ شریعت نے اسے منوع قرار دیا۔

دوسرا لفظ سبحة ہے اس سے مراد وہ مہرے اور ہار ہیں جو درجائیت میں بچوں کو لٹکائے جاتے تھے اور اس کو نظر سے حفاظت کا ذریعہ سمجھا جاتا تھا۔ سد م نے اس کو حرام قرار دیا کہ اس سے ان کے شرکاء و عقائد کی عکاسی ہوتی ہے، کیونکہ ان کا خیال تھا کہ تمیمہ بچوں سے تقدیر کو دفع کرتی ہے یوں وہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کو مشکل کشا سمجھتے تھے۔ (۱)

دم، تعویذ اور ذکر و اذکار سے علاج کی مشروعیت اور اس کا حکم۔

نبی کریم ﷺ بذات خود معوذتیں کے ذریعے اپنے آپ پر دم فرمایا کرتے تھے۔ اسی طرح مرض الموت میں حضرت عائشہؓ معوذتیں پڑھ کر آپ ﷺ کے ہاتھوں پر دم کر کے آپ ﷺ کے ہاتھوں کو آپ ﷺ کے جسم مبارک پر بھرتی تھیں۔ حضرت عوف بن مالکؓ اور عمرو بن حزمؓ نے جب آپ ﷺ سے تعویذ اور دم وغیرہ کے متعلق استفسار کیا تو آپ ﷺ نے ان کی تعویذات کے الفاظ اور کلمات دیکھنے کے بعد فرمایا:

"لا بأس بالرقی ما لم یکن وہ شرّاً" اور "من استطاع أن یجمع أعمده فليجمعه" (۲)

(۱) عمدة القاری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن والعوذات، ۲۶، ۲۶۱، ۲۶۲، رد المحتار عن الدر المختار، کتاب

الحفظ والایاحة، فصل فی اللبس، ۲۳/۹

(۲) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن والعوذات، رقم (۵۷۳۵)، ۱۱/۳۵۲، رد المحتار عن الدر

المختار، کتاب الحفظ والایاحة، فصل فی اللبس، ۲۳/۹، العتای الہدیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی

والمعالجات، ۳۵۹/۵

ترجمہ: تعویذ میں کوئی حرج نہیں، جب تک اس میں شرکیہ الفاظ نہ ہوں اور جس شخص کو یہ قدرت حاصل ہو کہ وہ اپنے بھائی کو قلع دے سکے تو چاہے کہ وہ اس کو قلع دے۔

جن احادیث میں دم، جہاز پھونک اور تعویذوں سے ممانعت آئی ہے، ان کا صحیح مطلب:

جن احادیث میں رسول اللہ ﷺ نے مذکورہ اشیاء کی مذمت بیان فرمائی ہے، ان کو شرک فرمایا ہے یا ان کو جاہلیت کی عادت فرمائی ہے تو ان احادیث سے جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے بذات خود بھی ان اشیاء کا استعمال فرمایا ہے اور آپ ﷺ کے بعد صحابہ نے بھی، لہذا مذکورہ احادیث کا صحیح مطلب علامہ ابن حجرؒ نے یہ بیان کیا ہے:

(۱) مذمت ان لوگوں کے بارے میں ہے، جنہوں نے ان اشیاء کو مؤثر حقیقی جان کر ان پر بختہ عقیدہ رکھا اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا بھول گئے۔ (۱)

(۲) مذمت ان تعویذات وغیرہ کے بارے میں ہے، جن کے الفاظ مبہم اور مشکوک ہوں، یعنی جن میں کفر و شرک کا احتمال ممکن ہو۔

(۳) مذکورہ احادیث میں ان اشیاء سے ممانعت مقصود نہیں، بلکہ اس کی مذمت میں یہ راز مضمر ہے کہ سہاب مظنون سے تعلق کاٹ کر عتاد علی اللہ کا اپنا شعار بنالیا جائے۔ (۲)

(۴) اس سے مراد وہ لوگ ہیں، جو ان آیات و صفات باری تعالیٰ کو بعض غیر شرعی نکلت کے ساتھ مل کر ان کے ذریعے جنات و شیاطین کو مسخر کر کے ان سے غیر شرعی امور کا ارتکاب کرواتے ہیں اور شیطان ارواح سے اعانت طلب کرتے ہیں۔ (۳)

کن چیزوں سے دم کیا جاسکتا ہے؟

احادیث مرفوعہ میں معوذات (سورۃ قلن، سورۃ بقرہ، قل رب اعود بک من ہمرات الشیاطین، اعود باللہ من الشیطان الرجیم وغیرہ) سے دم کرنے کا تذکرہ آیا ہے، تاہم بعض دوسری احادیث میں ان کے علاوہ سورتوں، مثلاً سورۃ فاتحہ و دیگر آیات اور اس و صفات باری تعالیٰ سے بھی دم کرنے کے حکم ملتے ہیں، علامہ ابن حجرؒ

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الاباحہ، فصل فی البس ۵۲۳/۱

(۲) فتح الباری، کتاب الطب، باب من لم یبق، رقم ۵۶۵۲، ۳۷۱/۱۱، ۳۷۲

(۳) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن والمعزات ۳۵۳/۱

”نہاتے ہیں

”وقد أجمع العلماء على حرمان الرقي عند اجتماع شروط ثلثة“ (۱)

دم اور ہماڑ پھونک کے جواز پر علمائے امت کا اجماع ہے، بشرط یہ کہ اس میں تین شرائط پائی جائیں۔

تعویذ اور دم وغیرہ کے جواز کی شرائط:

(۱) دم اور تعویذ دیرہ اللہ تعالیٰ کے کلام یعنی قرآن کریم کے درجے ہو یا اللہ کے اسما و صفات سے ہو۔

(۲) ہماڑ پھونک اور تعویذ عربی زبان میں ہو یا کسی زبان میں اور جس کا معنی و مفہوم معلوم ہو، تاکہ کفر و شرک

اور اواراج خبیثہ سے استعانت کا معمولی شبہ بھی نہ رہے۔

(۳) دم اور تعویذ کو صرف علاج اور شفا کا سبب تصور کیا جائے اور حقیقی موثر اور شفا دینے والا اللہ تعالیٰ کو مانا

جائے۔ (۲)

اگر مذکورہ شرائط میں سے کوئی بھی نہ ہو تو ایسی تعویذوں کا کم از کم حکم کراہت ہے۔ علامہ ابن حجر فرماتے ہیں:

”وعلى كراهية الرقي بعير كتاب الله علماء الأمة“ (۳)

ترجمہ علمائے امت کا کتاب اللہ کے علاوہ (الفاظ سے) دم کرنے کی کراہت پر اتفاق ہے۔

کلمات اور مواد کے اختیار سے تعویذ کی قسمیں اور ان کا حکم:

علامہ ابن حجر نے قرطبی سے تعویذ کی تین قسمیں نقل کی ہیں

(۱) پہلی قسم دوہر جاہلیت کی تعویذات ہیں، یعنی جن کا معنی معلوم نہ ہو۔ اس قسم کی تعویذوں سے اجتناب واجب ہے۔

ہو سکتا ہے کہ ان میں شرکیہ الفاظ ہوں۔

(۲) جو تعویذ اللہ تعالیٰ کے کلام یا اس کے اسما و صفات پر مشتمل ہو، تو یہ جائز ہے۔

(۳) جس تعویذ میں کسی فرشتے، نیک بندے یا پیغمبر کا تذکرہ ہو یا کسی معظم مخلوق، مثلاً عرش، خانہ کعبہ، مسجد نبوی، ارواح الطہر وغیرہ

(۱) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقي بالقرآن والمعوذات، ۳۵۲/۱۱

(۲) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقي بالقرآن والمعوذات، ۳۵۲/۱۱، عمدة القاری، کتاب الطب، باب الرقي بالقرآن

والمعوذات، ۲۶۲ ۲۶۱

(۳) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقي بالقرآن والمعوذات، ۳۵۲/۱۱

کا تذکرہ ہو تو ایسی تعویذوں میں اگر استعانت نہ ہو، بلکہ محض تذکرہ ہو تو پھر بھی چھوڑ دینا بہتر ہے۔ اس لیے کہ یہ عظمت کسی وقت شرک تک بھی پہنچ سکتی ہے اور اگر استعانت ہو تو ان سے احتراز واجب ہے۔ (۱)

دم، جھاڑ پھونک اور تعویذ وغیرہ کے مختلف طریقے:

دم اور جھاڑ پھونک کے جو طریقے احادیث مبارکہ یا آثار صحابہ و تابعین سے ثابت ہیں یا محدثین فقہاء اور محدثین کی نظر سے گزرے ہیں وہ انہوں نے ان پر خدا موٹی اختیار کی ہے، ان کی اجمالی فہرست یہ ہے:

- (۱) مریض پر قرآن کی تلاوت یا کوئی دعا وغیرہ پڑھ کر دم کیا جائے۔
- (۲) متاثرہ جگہ پر قرآنی آیت یا دعا وغیرہ سے دم کیا ہو پانی چھڑکا جائے یا پٹی وغیرہ رکھ دی جائے۔
- (۳) کاغذ وغیرہ پر لکھ کر گھلے پھاڑ دے کے ساتھ باندھ دیا جائے یا لٹکا یا جائے۔
- (۴) کسی پیٹ وغیرہ پر سیاہی سے لکھ کر اس میں پانی ڈال کر مریض کو پلایا جائے۔ (۲)

نظر بد سے بچنے یا اس کا اثر دفع کرنے کے منقولی طریقے:

- (۱) مخصوص پودے (سیسے) یا اس کے دانوں کو سگ پر رکھ کر دھونی دینا۔
- (۲) عام راستے سے ٹکے اور خس و خاشاک جمع کر کے اس کی دھونی دینا۔
- (۳) خوبصورت اور دلکش عمارتوں، کھیتوں، گھروں وغیرہ کے اوپر کھوپڑیاں وغیرہ لٹکانا، تاکہ لوگوں کی نظر ابتدائی طور پر ان چیزوں پر پڑے اور پہلی نظر میں وہ اس گھریا کھیت کی خوبصورتی سے حسد یا نظر بد کے شکار نہ ہوں۔

(۴) نظر بد لگ جانے کے بعد متاثرہ شخص (منقول) نظر بد لگانے والے (ناظر) سے یہ کہہ دے کہ وضو کر کے اس کا استعمال شدہ پانی مجھے دے دے، اور اس کو اپنے سر یا جسم کے بچھنے جسے پر بہا دے۔ (۳)

(۱) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن والمعوذات، ۳۵۳/۱۱

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الاباحة، فصل فی البس، ۵۲۳/۹، و کتاب الطہارۃ، باب الماء، مطلب فی

التداوی بالمعمر، ۳۶۵/۱، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات، ۳۵۶/۵

(۳) فتح الباری، کتاب الطب، باب البس، حق، رقم (۵۷۴)، ۳۶۳/۱۱، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر

والایاحۃ، فصل فی البس، ۵۲۳/۹، ۵۲۴

**جس شخص کی نظر لگ جاتی ہو، اس کے لیے ہدایت:**

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ جو شخص نظر بد میں مشغول ہو تو اس سے پہنچا اور اس کو مجالس میں داخل ہونے سے روکنا جائز ہے۔ ایسا شخص اگر فقیر ہو تو اس کے لیے رزق کا اہتمام کر کے گھر میں بٹھانا چاہیے۔ حدیث میں آتا ہے کہ ایسا شخص جب کوئی اچھی چیز دیکھے تو اس کے لیے برکت کی دعا کرے اور وہ دعا یہ ہے۔ (۱)

”فبارک اللہ أحسن المعالقین، اللھم بارک فیہ“

**تعویذات اور مقدس کلمات کے تقدس کی رعایت:**

اگر تعویذ کسی چیز سے یا کپڑے سے میں پوشیدہ نہ ہو تو بیت الخلا اور بیوی سے صحبت کے وقت اسے اتارنا چاہیے، تاہم اگر چیز سے یا کپڑے سے میں ہو تو جابت، حیض، بیت الخلاء یا صحبت کے وقت بھی پہنا جاسکتا ہے۔ کسی بھی ایسے جھنڈے، کپڑے، چٹائی یا جائے نماز پر اللہ کا نام، قرآنی آیات وغیرہ لکھا نہ ہو۔ جس کے متعلق یہ گمان ہو کہ زمین پر گر جائے گا یا لوگ اس پر بیٹھیں گے یا لوگ اس کی تعظیم نہیں کر سکیں گے۔ یہی حکم ان حروف کا بھی ہے جن کو الگ الگ لکھ کر کلمہ میں اتصال باقی نہ رہے، اس لیے کہ قرآنی حروف اور کلمات کا تقدس یکساں ہے۔ (۲)

**متفرق مسائل:**

(۱) تعویذات اور دم وغیرہ کے بدلے، جرت لینا جائز ہے، اس لیے کہ یہ عبادت نہیں، بلکہ ایک علاج ہے، اگرچہ قرآن ہی کے ذریعے کیوں نہ ہو۔ (۳)

(۲) اہل کتاب سے دم یا تعویذ کروانا جائز ہے، بشرط یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ناموں یا اللہ تعالیٰ کی کتاب (تورات و انجیل)

(۱) رد المحتار عنی الدر المختار، کتاب المحظور الإباحة، فصل فی نسیس، ۵۲۴/۹

(۲) رد المحتار عنی الدر المختار، کتاب المحظور الإباحة، فصل فی نسیس، ۵۲۳/۹، الفتاویٰ الہندیۃ، المذاب، شامی حشر

فی الفتاویٰ والمعالجات ۳۵۰/۵

(۳) رد المحتار عنی الدر المختار، کتاب الإحارۃ، باب إحارۃ الفاسد، معالجات محرر مهم فی عدم حوار الاستیجار عنی

شلاوۃ ۷۸/۹، فتح الباری، کتاب الطب، باب الرئی، بقاۃ الکتاب، رقم (۵۷۳۶)، ۱۱، ۳۵۵

سے ہو۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ایک یہودیہ سے حضرت عائشہؓ پر دم کروایا تھا۔ (۴)  
 (۳) اگر کوئی عورت اپنے شوہر کی محبت حاصل کرنے کے لیے دم درود یا تعویذ کر لے تو ایسا کرنا حرام ہے، تاہم یہ بات اس وقت ہے جب یہ تعویذ کسی سحر یا ارواح خبیثہ اور شیطین کی مدد سے ہو۔ آپ ﷺ نے اس کو ”التولہ“ کہہ کر شرک قرار دیا ہے، جس کا یہی مطلب ہے جو گزر گیا۔ اگر کسی صحیح طریقے سے تعویذ یا دم وغیرہ کروالیا جائے تو کوئی قہاحت نہیں۔ (۲)

(۳) نجومیوں کے پاس جانا اور ان پر یقین کرنا گناہ کبیرہ ہے اور ان کو عالم الغیب یا مؤثر حقیقی سمجھنا کفر ہے اور کسی عال وغیرہ کے لیے ان کی مشابہت اختیار کرنا سخت مکروہ ہے:

”وبکرہ کتابہ الرقاق . لال فیہا إمامہ اسم اللہ والتشبه بالمسحومین“ (۳)



(۱) فتح الباری کتاب الطب باب الرقی بالقرآن والمعومات. ۳۵۳/۱۱، عمدۃ القاری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن والمعومات ۲۶۲/۲۱

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، الباب الثامن عشر فی النمازی والمعالجات. ۳۵۶/۵، فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن والمعومات: ۳۵۶/۱۱

(۳) الفتاویٰ الہدیۃ، الباب الثامن عشر فی النمازی والمعالجات: ۳۵۶/۵، مسنی أبی داؤد، کتاب الکھانقہ و التطہیر، باب السہی عن آتیان الکھان بواب المعوم: ۱۸۹/۲



## باب فی الرقی والعوذۃ والتمائم والأذکار الواردة والأشیاء المقدسة (دم، تعویذات، روحانی علاج، مسنون و متداول اذکار اور مقدس اشیاء سے متعلق مسائل کا بیان) تعویذات باندھنے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (163)

ہمارے علاقہ میں بعض لوگ تعویذ باندھنے سے منع کرتے ہیں اور یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ تعویذ باندھنا شرک ہے اور یہ حضرات اس مسعودی روایت "التمائم والرقی، والتواہ من الشرور" کو دلیل میں پیش کر رہے ہیں۔

بیواؤ! صبرو!

الجواب وبالله التوفیق:

کچھ ہذا کہ سر بعض یہ کہ کرنا یا کاغذ پر لکھ کر پانی میں حل کر کے مریمیں کو پینا یا لکھ کر گلے میں لٹکانا یہ سب کچھ درج ذیل چند شرائط کے ساتھ جائز ہیں۔

۱۔ تعویذ قرآنی آیات و احادیث مبارکہ میں وارد شدہ دعاؤں یا اللہ تعالیٰ کے ساتھ صفات یا ایسے کلمات پر مشتمل ہو جن کا بیان واضح ہو اور مفہوم شریعت کے مطابق ہو۔

۲۔ تعویذات میں غیر اللہ سے مدد نہ مانگی گئی ہو، یعنی کلمات شرکیہ یا شرک کا دوسم پیدا کرے دے کلمات پر مشتمل نہ ہو۔

۳۔ تعویذ کے ساتھ شریعتی دوسے یا عقیدہ نہ رکھے، بلکہ سبب کے درجہ میں شمار کر کے اللہ تعالیٰ کی ذات کے مؤثر حقیقی ہونے کا عقیدہ ہو۔

۴۔ شرائط کے ساتھ تعویذ لٹکانا شرعی حرام ہے اور اس کو شرک کہنا سراسر جہالت ہے اور جن روایات میں تعویذ کو شرک کے ساتھ موسوم کیا ہے، اس سے مراد زمانہ جاہلیت میں رائج تعویذات ہیں۔ جس میں شرکیہ الفاظ پائے جاتے تھے



اور غیر اللہ یعنی جات وغیرہ سے استعانت اور مدد حاصل کی جاتی تھی اور اللہ تعالیٰ کے سوا دوسری مخلوق سے بھی معجزوں کو دفع کرنے اور منافع حاصل کرنے کا اعتقاد پایا جاتا تھا۔ اس لیے شریعت اسکی تعویذوں کو ناجائز قرار دیتی ہے، لہذا اب بھی اگر کوئی اس اعتقاد کے ساتھ تعویذ لکائے تو یہ بلاشبہ ناجائز اور شرک کے مترادف ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن عوف بن مالک قال: کنا نرقی فی الجاهلیۃ، فقلنا یا رسول اللہ، کیف نری فی ذلک؟ فقال: "اعرضوا علی رؤسائکم، لا بأس بالرقی ما لم تکن شرکاً" وہی بدل المجهود "هدا وحہ التوفیق بین السہی عن الرقبہ والإذن فیہا۔ (۱)

ترجمہ:

حضرت عوف ابن مالک انجمنی فرماتے ہیں کہ ہم زمانہ جاہلیت میں جھاڑ پھونک کے ذریعے منتر پڑھا کرتے تھے، پھر (جب اسلام کا زمانہ آیا تو) ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ ﷺ ان منتروں کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا "اپنے جھاڑ پھونک میرے سامنے پیش کرو۔ جھاڑ پھونک جب کلمات شرکیہ پر مشتمل نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔" بذل المجہود میں ہے جھاڑ پھونک سے ممانعت اور اجازت میں تطبیق کی صورت یہی ہے۔

قد اجمع العلماء علی جواز الرقی عند اجتماع ثلاثہ شروط: أن یکون بکلام اللہ تعالیٰ أو باسمائہ وبصفاتہ، وبلسان العربی أو بما یعرف معاد من عبرہ وأن یعقد أن الرقبہ لا تؤثر نہ تھا بل ہدایت اللہ تعالیٰ۔ (۲)

ترجمہ: جھاڑ پھونک میں جب تیس شرطیں پائی جائیں تو اس کے جوہر پر ماننا جائز ہے (پہلی شرط یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ کے کلام یا اس کے اسماء و صفات پر مشتمل ہو، (دوسری شرط یہ ہے کہ) عربی زبان میں ہو یا اس کے علاوہ کسی ایسی زبان میں ہو، جس کا معنی واضح ہو۔ (تیسری شرط یہ ہے کہ) یہ عقیدہ رکھے کہ جھاڑ پھونک بالذات کوئی منتر نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے موثر بنانے سے اثر کرتی ہیں۔



(۱) حلیل احمد سہاروی، مدد المجهود فی حل ای ذلک، کتاب النصب، باب ما جاء فی رقی ۶/ ۱۶۶

(۲) صغ الشری، کتاب النصب، باب الرقی بالغراں، رقم الحدیث ۵۷۳۵، ۱/ ۳۵۲

## تعویذ میں "یا بدوح" لکھنا

سوال نمبر (164):

بعض لوگ تعویذ میں "یا بدوح" لکھتے ہیں۔ کیا تعویذ میں "یا بدوح" لکھنا درست ہے؟ اس کا معنی اور شرعی

حیثیت واضح کریں؟

یہ سنو انٹوجروا

الجواب: بالله التوفیق:

بدوح عبرانی زبان میں اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور تعویذات میں اللہ تعالیٰ کے اسما و صفات کا لکھنا رخص ہے۔ مفتی محمد شفیع اپنے استاد حضرت علامہ انور شاہ کاشمیری رحمہ اللہ کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ بدوح عبرانی زبان میں اللہ تعالیٰ کا نام ہے۔ لہذا یا بدوح یا اللہ کے معنی میں ہونے کی وجہ سے اس کو تعویذات میں لکھنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

ولا بأس بالمعادات إذا كتب فيها القرآن أو أسماء الله تعالى. (۱)

ترجمہ

تعویذات میں جب قرآنی آیات یا اللہ تعالیٰ کے اسما و صفات لکھے گئے ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔



تعویذوں میں کافروں کے نام کی بے حرمتی کرنا

سوال نمبر (165):

ایک آدمی چوپائے کے کسی مرض کی وجہ سے تعویذ لکھ دے اور اس تعویذ میں کافروں مثلاً فرعون وغیرہ کے نام لکھے ہوئے ہوں اور طریقہ استعمال یہ بتائے کہ تعویذ چوپائے کی دم پر باندھ لیں، تاکہ وہ اس پر گوبر اور پیشاب

کرے۔ شریعت اس کی کیا حیثیت ہے؟

بیٹو اتوجبرما

الجواب وباللہ التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے فرعون، ہامان، قارون وغیرہ اگرچہ کفار کے نام ہیں، مگر چونکہ ان کے لکھنے میں حروفِ تہجی استعمال ہوتے ہیں۔ نیز یہ الفاظ قرآن پاک اور احادیث میں بھی درج ہوئے ہیں اس لیے اس پہلو کو بہ نظر رکھ کر ان کو نجاست میں پھینکنا درست نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اس طرح کے تعویذ بنانا اور بعد ازاں اس کو جہانِ نور کی دم کے ساتھ ہاندھ کر نجاست کا محل بنا دینا یا کہیں اور نجاست کی جگہ میں پھینکنا بے ادبی کی بنیاد پر درست نہیں، قابلِ احترام ہے۔

والدلیل علی ذلک:

إذا كتب اسم فرعون أو كتب أبو جهل على عرض بكرة أن يرموا إليه الآن لتلك الحروف

حرمة. (۱)

ترجمہ:

جب فرعون یا ابو جہل کا نام کسی نشانہ پر لکھا جائے تو اس پر خیر مارنا مکروہ ہے، کیونکہ ان حروف کا احترام لازم

۴۔



دکان کے لیے تعویذ لکھنا

سوال نمبر (166):

ایک شخص کا کریمانہ شور ہے۔ وہ دکان میں حصولِ برکت کے لیے کسی بزرگ سے تعویذ لکھوانا چاہتا ہے۔ شریعت کا اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

بیٹو اتوجبرما

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی جائز کام کے لیے تعویذ لکھنا یا لکھوانا جائز ہے، تاہم تعویذ لکھتے وقت اس بات کا غور رکھنا ضروری ہے کہ تعویذ میں عربی زبان کے ماثر اور منقول کلمات لکھے جائیں۔ مبہم کلمات پر مشتمل نہ ہو۔ صورتِ مسئلہ میں دکان کی خیر و برکت کے لیے تعویذ مذکورہ شرائط کے ساتھ جائز ہے، البتہ تعویذ کو بالذات مؤثر نہ مانا جائے بلکہ مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ ہی کو مانا جائے۔

والدلیل علی ذلك:

قالوا: وإنما تكرر العود إذا كانت بعير لسان العرب، ولا يدري ما هو، ولعله يدخله سحر أو كفر أو غير ذلك، أما ما كان من القرآن، أو شيء من الدعوات فلا بأس به (۱)

ترجمہ:

فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ تعویذ لکھنا اس وقت منع ہے، جب کہ وہ غیر عربی زبان میں ہو اور اس کی حقیقت معلوم نہ ہو۔ کیونکہ ایسی صورت میں یہ امکان ہے کہ یہ جادو یا کفریہ کلمات وغیرہ پر مشتمل ہو۔ اس کے علاوہ جو تعویذ قرآنی آیات یا منقول دعاؤں پر مشتمل ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔



## تعویذ پر اجرت لینا

سوال نمبر (167):

آج کل معاشرے میں ایک طبقہ تعویذ وغیرہ کا کاروبار کرتا ہے اور اس پر اجرت لیتا ہے۔ بغیر اجرت کے کسی کے لیے بھی تعویذ نہیں لکھتے۔ کیا تعویذ پر اجرت لینا شرعاً جائز ہے؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآنی آیات مبارکہ یا دیگر منقول و ماثر و خائف کا ایک خاص اثر ہوتا ہے اس لیے امراض سے شفا کے لیے قرآنی آیات یا منقول کلمات لکھ کر تعویذ بنانا جائز ہے۔ جہاں تک تعویذ پر اجرت لینے کا مسئلہ

ہے؟ خلف مذاہب اور فقہائے کرام کے اقوال سے جائز معلوم ہوتا ہے۔ اس لیے ایسے تعویذ پر جس میں قرآنی آیات یا دیگر ہادوث کلمات لکھے گئے ہوں یا اہل اہلحد و عذر خاص ہے تاہم تعویذ فرشتی کو مستقل پیشہ یا مسلمان کو ذیہ نہیں دیتا۔

والسبیل علی اللہ:

جوڑ والہ الرقبة بالأجرة، ولو بالقرآن كما ذكره الطحاوي، لا لها ليست عبادة معطى بل من

الصلوي. (۱)

ترجمہ: فقہائے کرام نے تعویذ پر اجرت لینے کو جائز قرار دیا ہے، اگرچہ وہ قرآنی آیات پر مشتمل ہوں جیسا کہ امام طحاوی نے ذکر فرمایا ہے، کیونکہ یہ محض عبادت نہیں، بلکہ یہ علاج و معالجہ میں سے ہے۔



## انسان پر جنات کا اثر ہونا

سوال نمبر (168):

ہمارے علاقے میں بعض لوگ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ انسان پر جنات اثر انداز نہیں ہوتے اور انسان کو کسی طریقے سے نقصان پہنچا سکتے ہیں۔ کیا ان کا یہ دعویٰ درست ہے؟

بیٹو! سوچو جرحاً

الجراب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ جنات انسان پر مختلف طریقوں سے اثر انداز ہو سکتے ہیں جس کے نتیجے میں انسان پر خلف کیفیات طاری ہوتی ہیں۔ قرآن کریم سے بھی اس کا ثبوت ملتا ہے۔ حافظ ابن قیمؒ نے لکھا ہے کہ اطباء اور فلاسفہ نے بھی اس بات کو تسلیم کیا ہے کہ بے ہوشی اور جنون کا سبب بعض اوقات شیاطین کا اثر ہوتا ہے۔ جو لوگ انکار کرتے ہیں، ان کے پاس بجز ظاہری استبعاد کے کوئی دلیل نہیں اور جنات کے اثر سے انکار کرنا تجربہ بار مشاہدہ کے خلاف ہے۔

والسبیل علی اللہ:

﴿الْبَيْنُ مَا تَكُونُ الرُّبَا لَا يَقْوَمُونَ إِلَّا كَمَا يَقْوَمُ الْبَدَى تَتَغَيَّبُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ النَّاسِ﴾. (۲)

(۱) رجال المحتار علی الدر المحتار، کتاب الاحارۃ باب احارۃ الفاسدہ: ۷/۹

(۲) البقرة: ۲۷۵

زہد: جو لوگ سوکھاتے ہیں وہ (قیامت میں) انھیں کے تو اس شخص کی طرح انھیں کے جسے شیطان نے چوکر پاگل بنا دیا ہو۔



## ناخن میں دیکھ کر چور معلوم کرنا

سوال نمبر (169):

چوری کی واردات معلوم کرنے کے لیے آج کل لوگوں میں یہ طریقہ رائج ہے کہ تاہلغ بچے پر کچھ خاص قسم کے عملیات کر کے اسے اپنے ہاتھ کے انگوٹھے کے ناخن کو مسلسل دیکھنے کو کہا جاتا ہے اور اس ناخن میں چوری کی واردات کا تفصیل منظر اس بچے کو دکھائی دیتا ہے اور وہ اس میں دیکھ کر پوری تفصیل بتا دیتا ہے۔ شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے؟

بسمو انوار

الجواب و بالله التوفيق:

کسی شخص کا ذاتی تجربے، ستاروں یا علم نجوم کے ذریعہ غیب کی باتیں بتانا کھانت کہلاتی ہے۔ حضور ﷺ نے سختی کے ساتھ کافروں کی باتیں سننے اور اس کی تصدیق کرنے سے منع فرمایا ہے۔ چور معلوم کرنے کا جو طریقہ سوال میں مذکور ہے اگر اس میں کوئی شرکیہ کلمات یا ایسے الفاظ استعمال کیے جاتے ہوں جن کا معنی معلوم نہ ہو تو ایسی صورت میں یہ عمل کرنا اور کروانا شرعاً جائز نہیں۔ اور اگر مذکورہ قسم کے الفاظ نہ ہوں اور اسے صرف بطور حیلہ و تدبیر استعمال کیا جائے، مقصد یہ ہو کہ جس کا نام لکھا ہے اگر وہ واقعی چور ہو تو ذکر کر مال واپس کر دے گا، تو تدبیر کی حیثیت سے اسے اختیار کرنے کی گنجائش ہے لیکن چونکہ یہ کوئی شرعی حجت نہیں اس لیے اس پر یقین رکھنا اور جس کا نام لکھے اس کو خواہ مخواہ مہم کرنا، اور اس کے ساتھ چور جیسا معاملہ کرنا شرعاً ہرگز جائز نہیں، جب تک وہ خود اقرار نہ کرے یا اس کے خلاف معتبر گواہ پیش نہ ہوں۔

والدلیل علی ذلك:

عن صفیة عن بعض أزواج النبی ﷺ قال: من اتى عراً فساله عن شیء لم تقبل له صوة

أربعین لیلۃ. (۲)

ترجمہ حضرت منیر فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص کا ہن یا کسی نبوی کے پاس جائے اور اس سے کچھ پوچھے (یعنی غیب کی باتیں دریافت کرے) تو اس کے چالیس دنوں کی نمازیں قبول نہیں کی جائیں۔“



## عملیات کے ذریعے مرض معلوم کرنا

سوال نمبر (170):

ایک عاملِ علم الاعداد (جو ابجد کے حساب کا ایک علم ہے) کے ذریعے مریض کی حالت معلوم کرتا ہے کہ کیا کسی نے اس پر جادو کیا ہے یا کوئی جسمانی بیماری ہے یا اس پر جنات کا اثر ہے، اسی طرح بعض عاملین مریض کی قیص کو تاپ کر اس سے سحر یا مرض یا جنات کا اثر معلوم کرتے ہیں، شریعت میں مذکورہ عملیات کی کیا حیثیت ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس طرح بیماری سے نجات پانے کے لیے دوا کا سہارا لیا جاتا ہے، اس طرح بعض مواقع پر جھاڑ پھونک یعنی عملیات سے بھی مریض کو اچھا خاصہ فائدہ ہو جاتا ہے۔ اس لیے عملیات کے ذریعے علاج کرنے اور مرض معلوم کرنے میں شرعاً کوئی قہاحت نہیں، لیکن ایسے عملیات جن میں شیاطین و جنات سے مدد و طلب کی جائے اور ان کو موثر حقیقی مانا جائے یا ایسے عملیات جن کا معنی معلوم نہ ہو تو ان سے مریض کی تشخیص یا علاج دونوں جائز نہیں۔ آج کل عام طور پر ان کاموں میں جعل سازی اور دھوکہ باری کا بازار گرم ہے، اس لیے ان عاملوں کی باتوں پر یقین رکھنا جائز نہیں، تاہم اگر کوئی دیندار، شریعت کا پابند عامل اپنے تجربے یا اوراد کے ذریعے جنات یا سحر کا اثر معلوم کرنے والا ہو اور کسی غیر شرعی طریقہ کار یا اغاظ کو استعمال نہ کرتا ہو تو اس سے تشخیص یا علاج جائز ہے۔ بعض جاہل خلاف شرع کام کرواتے ہیں، جیسے فاس نکلو ان، ہاتھ دکھانا وغیرہ حتیٰ کہ بعض غیر مسلموں کا سہارا بھی لیتے ہیں لہذا ایسے لوگوں سے عملیات کروانا ناجائز اور حرام ہے۔ نیز عملیات کے ذریعے چوری وغیرہ معلوم کرنا جائز نہیں اور اس کے لیے کانہوں اور نجومیوں کا سہارا لینا یا ان کی باتوں پر یقین کرنا بھی حرام ہے۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابی ہریرۃؓ أن رسول اللہ ﷺ قال: من أتى كاهنًا، قال موسى في حديثه فصدقه بما يقول

..... فقد ہر ما أنزل علی محمد ﷺ (۱)

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جو شخص کا ہن کے پاس جائے اور حضرت موسیٰ کی روایت میں ہے کہ اور اس کی ہانکی ہوئی باتوں کو سچا جانے۔۔۔ تو وہ اس چیز (یعنی قرآن و سنت و شریعت) سے بری ہے، جو محمد ﷺ پر نازل ہوئی ہے۔



### دم ڈالنے کے بعد پھونک مارنا

سوال نمبر (171):

پجاری یا کسی اور حاجت کے وقت بیمار پر آیات کریمہ دم کرنا اور دم کے دوران یا بعد میں پھونک مارنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

بیتناؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ دم کرنا احادیث مبارکہ سے ثابت ہے۔ حضرت سلمہ بن اکوعؓ زخمی حالت میں جب دربار نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے تین مرتبہ ان پر دم فرمایا، اس سے ان کا زخم ٹھیک ہو گیا۔ اس کے علاوہ حضور ﷺ کا معوذتین پڑھ کر اپنے ہاتھوں پر پھونکنا اور ہاتھ اپنے پورے بدن پر ملنا بھی متعدد روایات سے ثابت ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی پر دم کرنے اور پھر پھونک مارنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

والملیل علی ذلک:

عمر عائشة آن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان إذا اشتكى يقرأ علی نفسه بالمعوذات ويثقل، فلما اشتد وجعه كنت أقرأ علیہ، وأمسح بيده رجاءً يركتها (۲)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب تکلیف ہوتی تو آپ ﷺ معوذات (یعنی آخری

(۱) سنن ابی داؤد، کتاب الکھانۃ والتطیر، باب النہی عن إتيان الکھان: ۱۸۹/۲

(۲) صحیح البخاری، کتاب فضائل القرآن، باب فصل المعوذات: ۷۵۰/۲



تین سو تیس) پڑھتے اور پھر اپنے بدن پر پھونک مارے، جب (مرضِ لوفات میں) آپ کی تکلیف سخت ہوئی تو پھر میں ان پر پڑھتی اور آپ ﷺ کے ہاتھ (آپ کے بدن پر) پھیرتی، کیونکہ (اپنے ہاتھوں کی نسبت) آپ ﷺ کے ہاتھوں سے برکت کی امید زیادہ تھی۔

عس یرید من ابی عبیدہ قال: رأیت أثر صریحہ فی ساق سلمۃ، فقلت: یا أبا مسلم ما هذه الصریحۃ؟ قال: هذه صریحۃ أصابتنی یوم خیبر، فقال الناس: أصیب سلمۃ، فأتیبت السبی ﷺ ففعلت فیہ ثلاث معانات، فما اشتکبہا حتی الساعة. (۱)

ترجمہ حضرت یزید بن ابی عبیدہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سلمہ بن الکوع کی پنڈلی میں تلواریں ضرب کا نشان دیکھا تو ان سے میں نے دریافت کیا کہ یہ کس چیز کا نشان ہے؟ فرمایا: لگے یہ غزوہ خیبر میں تلوار کی ضرب مجھے لگی تھی۔ اس وقت لوگوں نے کہا سلمہ زخمی ہو گیا۔ میں حضور ﷺ کی خدمت میں آیا۔ آپ ﷺ نے تین مرتبہ اس پر دم فرمایا، تو میری تکلیف سب ختم ہوئی کہ آج تک پھر کبھی شکایت نہیں ہوئی۔



### کلیجہ اور تلی کے خون پر تعویذ لکھنا

سوال نمبر (172):

بعض لوگ جانور کی کلیجی اور تلی کے خون کو تعویذ لکھنے میں استعمال کرتے ہیں۔ شرع اس کا کیا حکم ہے؟

سُبْحَانَكَ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حدیث سے کلیجہ اور تلی کا پاک ہونا ثابت ہے، اور جب یہ دونوں پاک ہیں تو اس کا خون بھی پاک ہے، بشرطیکہ دم مسخوخ (بہتا ہوا خون) نہ ہو لہذا ان کے خون سے اس پر تعویذ لکھنا جائز ہے۔

واللہ اعلم:

عس عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: أحلت لنا ميتتان ودمان، فأما

الوجبات فالجوت والمحراد، و أما الدم فالكيد والطحال. (۱)

ترجمہ

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہمارے لیے دو مرد اور دو قسم کے خون حلال کر دیے گئے ہیں۔ پس وہ دو مرد ارچھلی اور ٹٹھی ہیں اور دو خون جگر اور تلی ہیں۔



### بہیم الفاظ کے ساتھ دم کرنا

سوال نمبر (173):

درج ذیل الفاظ پڑھ کر دم کرنا یا تعویذ میں لکھنا شرعاً کیا حکم رکھتا ہے؟

"ذہر ششم، رہر ششم، رہر ششم بحکم حضرت عمر صاحب ششم بحکم حضرت علی صاحب ششم خرمندہ پرندہ ششم تنق شیر خدا ششم بزور خدا ششم با جازہ میر استاد۔"

ہیسواتز جروہ

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآنی آیات اور ادعیہ ماثورہ یا ایسے کلمات جن سے کوئی کفر و شرک لازم نہ آتا ہو، ان سے دم کرنا اور تعویذ میں لکھنا جائز ہے، تاہم شرکیہ کلمات والے تعویذ کا استعمال مطلقاً ممنوع ہے، بلکہ فقہائے کرام نے ایسے دم و تعویذات سے بھی منع فرمایا ہے، جن کا معنی معلوم نہ ہو۔

صورت مسئلہ میں مذکورہ کلمات میں ایک تو الفاظ شرکیہ کا شبہ ہے اور ساتھ ساتھ معنی بہیم ہے، اس لیے ان جیسے کلمات کے ذریعہ دم و تعویذ کرنا جائز نہیں۔

والعفی علی ذلک:

قالو: وإنما تكره العودۃ إذا كانت بغیر سائر العرب، ولا بدري ما هو، و بعه يد بخله سحر أو

كفر أو غير ذلك، أما ما كان من القرآن، أو شيء من الدعوات فلا بأس به (۲)

(۱) متن ابن ماجہ، أبواب الأطعمة، باب الكيد والطحال: ص ۲۳۸

(۲) رد المحتار علی الدر المنثور، کتاب المحظور لا باحة، مصر فی اللبس ۲۳/۹

ترجمہ

نقباے کرام فرماتے ہیں کہ تعویذ لکھنا اس وقت منع ہے، جبکہ وہ غیر عربی زبان میں ہو اور اس کی حقیقت معلوم نہ ہو، چاہے وہ جادو یا کفریہ کلمات وغیرہ پر مشتمل ہو اور جو تعویذ قرآنی آیات یا منقول دعاؤں پر مشتمل ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔



### سحر کا علاج سحر سے کرنا

سوال نمبر (174):

ایک شخص پر جادو ہوا ہے۔ اس نے قرآنی علاج بہت کیا لیکن اس پر ایسا سحر کیا گیا ہے کہ بغیر سحر کے وہ ختم ہوتا نہیں۔ کیا ایسی صورت میں سحر کا علاج سحر سے جائز ہے؟ نیز یہ کہ ہمارا عقیدہ درست ہے کہ قرآن مجید سے اعلیٰ علاج اور کوئی نہیں، لیکن ہم لوگوں کا تقویٰ اس درجہ کا نہیں کہ اس سے علاج ہو جائے۔

بیشواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

فصوص قطعیہ سے یہ بات ثابت ہے کہ سحر کا سیکھنا اور سکھانا دونوں حرام ہیں۔ تاہم کسی ساحر سے سحر کا علاج کرانے میں درج ذیل شرائط کے ساتھ گنجائش معلوم ہوتی ہے

- ۱۔ کسی غیر مسلم ساحر سے علاج کرے، کیونکہ مسلمان کو کسی حار میں بھی سحر کرنے کی اجازت نہیں۔
- ۲۔ جب مریض باشرع عاملوں اور صالحین علاج کے علاج و عملیات وغیرہ سے بالکل مایوس ہو چکا ہو اور یہ حضرات اُسے مشورہ دیں کہ آپ کا علاج ساحر کے دریدہ سے ہو سکتا ہے۔ اس ضرورت شدیدہ کے باوجود ایسا علاج مکروہ ہے، اس سے بچنا چاہیے۔ علامہ ابن کثیر نے ساحر سے علاج کو جائز کہنے کے باوجود آخر میں یہ مشورہ دیا ہے کہ معوذتین سے اس کا علاج کیا جائے، اگر خود معوذتین پڑھنے سے فرق نہیں پڑتا تو کسی متقی عالم سے یہ عمل کروائیں، ان شاء اللہ فائدہ ہوگا۔

واللہ اعلم علی ذلک:

وہل یسأل الساحر حلالمحصرہ؟ فأجاز سعید بن المسیب یمانقہ عنہ البخاری، وقال

عامر الشعمی لا بأس بالشرة، وكره ذلك الحسن البصری، وفي الصحيح عن عائشة أنها قالت:

یا رسول اللہ صلا تسلمت، فقال: أما اللہ فقد شفانی، وخشیت أن أفتح علی الناس شرًا (قلت): أسمع ما يستعمل لإذهاب السحر ما أنزل اللہ علی رسولہ فی إذهاب ذلك، وهما المعوذتان (۱)۔  
ترجمہ:

کیا چادوگر سے سحر اتر دانے کے بارے میں پوچھ جا سکتا ہے؟ سعید بن المسیبؓ نے اس کی اجازت دی ہے جیسا کہ صحیح بخاری شریف میں ان سے نقل کیا ہے۔ عامر شعبیؓ کہتے ہیں: اس میں کوئی حرج نہیں، البتہ حسن بھریؓ اسے مکروہ مانتے ہیں اور صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے نقل کیا گیا ہے کہ آپؐ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ﷺ منتر کیسے نہیں پھونکواتے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ پس اللہ تعالیٰ مجھے شفا دے کے اور میں اس سے ڈرتا ہوں کہ لوگوں پر شر کا دروازہ کھولوں۔ (ابن کثیر کہتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ چادو کو دور کرنے کے لیے اور اس کے اثر کو زائل کرنے کے لیے سب سے اعلیٰ چیز وہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ پر سحر کے دور کرنے کے لیے نازل فرمایا تھا۔ جو کہ معوذتیں یعنی: ﴿قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ اور ﴿قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ کی سورتیں ہیں۔



### نظر بد سے بچنے کے لیے مختلف تدبیر اختیار کرنا

سوال نمبر (175):

عام طور پر لوگ گھروں کی دیواروں پر کسی جانور کا سینک یا گوبر یا کالاجنڈا وغیرہ لٹکا دیتے ہیں، تاکہ نظر بد سے محفوظ رہیں۔ شریعت کی رو سے اس عمل کی حقیقت کیا ہے؟

پسوانتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کھیت، باغ یا مکان وغیرہ کو نظر بد سے بچانے کے لیے کوئی ایسی تدبیر اختیار کرنا، جس سے دیکھنے والے کی توجہ میں خلل واقع ہو جائے اور وہ چیز نظر بد سے بچ جائے، جائز ہے، بشرط یہ کہ ان تدابیر کے مؤثر حقیقی ہونے کا عقیدہ نہ ہو۔ پس نظر بد سے بچنے کے لیے گھروں کے اوپر سینک، گوبر، کالاجنڈا یا کوئی اور چیز لٹکانا تاکہ دیکھے والے کی نظر دوسری طرف مبثوث جائے، جائز ہے، البتہ اس کو دفعِ معصرت میں مؤثر حقیقی جاننا ناجائز ہے۔

والدلیل علیٰ فہمہ:

لا بأس بوصف الحماجم فی الروع والمبطحة، ولدفع ضرر العین عرف ذلك بالانار. (۱)  
ترجمہ: کیمٹوں اور حریروں کی باڑ میں کھوپڑیاں رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ نظربد سے بچنے کے لیے ایسا کرنا آہر  
سے معلوم ہوا ہے۔



### شیعہ عامل سے عمل کرانا

سوں (176)

ایک بیماری کے علاج کے لیے ہم نے ایک عالم فاضل عامل سے رجوع کیا۔ اس نے اپنا عمل کرانے کے بعد  
کہا کہ میرے پاس جنات کا توڑ نہیں ہے، لہذا آپ اس کا توڑ کرنے کے لیے کوئی کال عامل دیکھ لیں۔ پھر میرے بھائی  
نے ایک شیعہ عامل سے رابطہ کیا، جس نے جنات ختم کرنے کا دعویٰ کیا کیا علاج معالجہ اور جنات کا توڑ کرنے کے لیے  
شیعہ عامل کے پاس مریضوں کو لے جایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

بیشوا تاجرو

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآنی کلمات اور دیگر وظائف ایک خاص اثر رکھتے ہیں اور مختلف بیماریوں کا علاج  
ان سے کیا جاسکتا ہے، اس لیے امراض کے علاج اور شرور کے دفعیہ کے لیے قرآنی کلمات پڑھنا اور ان کے ذریعے عمل  
کرنا جائز ہے۔ تاہم اگر کوئی عامل کفریہ عقائد رکھتا ہو اور اس کے بارے میں یقین ہو کہ اس کے الفاظ شریک ہیں یا اس  
کے عمل سے ناجائز امور کا ارتکاب، رم آتا ہو تو ایسے شخص سے عمل کرنا جائز نہیں۔ البتہ اگر وہ اس عمل میں کوئی  
ناجائز اور غیر مشروع امور سے مستفاد نہ کرتا ہو ورنہ قرآنی آیات یا اسمائے حسنی سے عمل کرنا ہو تو پھر ایسے عامل سے عمل  
کردنا جائز ہوگا۔

والدلیل علیٰ فہمہ:

وہ کتابتہ العمدۃ، کتابتہ العرب ولا بدی ماہر وبعہ یدخلہ سحر او کفر او غیر

ذلك، وأما ما كان من القرآن أو شيء من الدعوات فلا بأس به (۱)

ترجمہ: اور وہ تعویذ جو عربی زبان میں نہ ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ اس میں کیا لکھا ہے اور شاید اس میں سحر یا کفر یا اس کے علاوہ کوئی شرکیہ الفاظ کا سہارا دیا گیا ہو، تو یہ مکروہ ہے۔ اس کے علاوہ قرآنی کلمات اور دعاؤں پر اگر مشتمل ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔



## غیر مسلم پر قرآنی آیات دم کرنا

سوال نمبر (177):

غیر مسلم بیمار شخص پر قرآنی آیات دم کرنا کیسا ہے؟

بیسراؤ جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے علاج کے طور پر قرآنی آیات پڑھ کر دم کرنا جائز ہے، لہذا علاج کے طور پر مسلمان اور کافروں پر قرآنی آیات کے ذریعے دم کیا جاسکتا ہے، جیسا کہ سفر کے موقع پر ایک صحابی نے عرب قبیلے کے سردار پر سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کیا تھا، حالانکہ وہ سردار اس وقت مؤمن نہیں تھا۔

والسبیل علی ذلک:

عن أبي سعيد الخدري قال مر لأمير لا فابيها امرأة فقالت: إن سيد الحي سقيم بدع، فهل فيكم من رأي؟ فقام معمار جل ماما كان نظمه يحسن رقية فرقاه بعاتحة الكتاب وبرأ، فأعطوه عسما وسقوا لبنا فقلنا: أكت تحسن رقية؟ فقال: ما رقيته إلا بفاتحة الكتاب... (۲)

حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے ایک جگہ پڑا، وہاں ایک عورت آئی اور کہنے لگی کہ ہمارے قبیلے کے سردار کو (کسی نہ ہریا جاوے) کاٹا ہے۔ کیا ہم میں سے کوئی شخص دم کرنے والا ہے؟ پس ہم میں سے ایک شخص اس کے

(۱) ردالمحار عنی الدر المختار، کتاب المحظور والاباحۃ ۵۶۳/۹، مکتبہ امدادیہ مکتان

(۲) الصحيح لمسلم، کتاب السلام، باب حوار أخذ لأجرة عن الرقية ۲۲۱/۲

ساتھ کھڑا ہو کر چلا، جس کے متعلق ہم کو یہ گمان نہیں تھا کہ وہ اچھی طرح دم کرنا جانتا ہے۔ اس نے سورۃ فاتحہ پڑھ کر اس پر دم کیا، جس سے وہ تندرست ہو گیا۔ انہوں نے اس کو بکری دی اور ہم سب کو دودھ پلایا۔ ہم نے پوچھا کہ واقعی تم کو دم کرنا آتا تھا تو اس نے کہا کہ میں نے تو بس سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کیا ہے۔



### شفا کی نیت سے قبر پر ہاتھ پھیرنا

سوال نمبر (178):

۱۔ رے علاقے میں بعض لوگ قبرستان جا کر وہاں قبروں پر ہاتھ پھیرتے ہیں۔ پھر ہاتھ بدن پر ملتے ہیں اور اس سے شفا کا عقیدہ رکھتے ہیں۔ نیز قبروں کے نزدیک جو پتھر اور درخت ہوتے ہیں، وہ بھی اس نیت سے استعمال کرتے ہیں۔ ان لوگوں کے یہ افعال شریعت کے موافق ہیں یا نہیں؟

بیسواؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

ایک مسلمان کے لیے یہ عقیدہ رکھنا ضروری ہے کہ ہر چیز میں سوا حق تعالیٰ کی ذات ہے۔ وہ جسے چاہے صحت دیتا ہے اور جس کو چاہے بیمار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے بارے میں صحت و مرض کا عقیدہ رکھنا جائز نہیں۔ صورت مسنونہ میں قبروں پر ہاتھ مل کر بدن پر پھیرنا یا قبروں کے نزدیک پتھروں اور درختوں کے ساتھ بدن ملنا جب اس عقیدہ سے ہو کہ اس سے ہمیں شفا حاصل ہوگی یا کوئی اور مراد پوری ہوگی، ناجائز اور حرام ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولا یمسح الغیر ولا یقبلہ ولا یمسہ فإن ذلك من عادة النصارى. (۱)

ترجمہ

قبر کو نہ ہاتھ سے سچ کرے اور نہ اس کو چومے اور نہ منہ لگائے۔ کیونکہ یہ نصاریٰ کی عادت ہے۔



## فصل فی الاذکار الواردة

(اذکار منقولہ کا بیان)

فجر کی نماز سے پہلے سورۃ یسین پڑھنا

سوال نمبر (179):

نماز فجر باجماعت پڑھنے سے پہلے سورۃ یسین پڑھنے والا حدیث شریف کی مذکورہ فضیلت میں شامل ہے یا نہیں کہ "جو شخص سورۃ یسین کو شروع دن میں پڑھ لے، اس کے تمام دن کے حوائج پورے ہو جاتے ہیں"۔ نیز شریعت میں دن کا آغاز کس وقت ہوتا ہے؟

بیوا انضمام

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے دن صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور فجر کا وقت صبح صادق سے لے کر طلوع شمس تک ہوتا ہے۔ مذکورہ حدیث شریف میں سورۃ یسین کی فضیلت ہر اس شخص کے متعلق ہے جو دن کے شروع میں سورۃ یسین پڑھے، خواہ نماز فجر سے پہلے پڑھ لے یا بعد میں۔ تاہم اس فضیلت کو حاصل کرے کے لیے نماز فجر کے وقت کے اندر اندر پڑھنا اس حدیث شریف کی رو سے زیادہ مناسب ہے، جس میں "حين یصبح" کے الفاظ آئے ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

عن عطاء بن رباح قال: بلغني ان رسول الله ﷺ قال: من قرأ سورة يس في صدر

الهارق صحت حوالہ (۱)

ترجمہ

حضرت عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ مجھے حضور کرم ﷺ کا یہ ارشاد پہنچا ہے کہ جو شخص سورۃ یسین کو شروع

دن میں پڑھے اس کے تمام دن کی حاجتیں پوری ہو جائیں گی۔





## اجتماعی طور پر روزانہ صبح "سورۃ یسین" کی تلاوت

سوال نمبر (180):

ہمارے مدرسہ میں روزانہ نماز فجر کے بعد طلبہ کرام سورۃ یسین پڑھتے ہیں۔ آخر میں پوری امت مسلمہ اور مدرسہ کی ضروریات کے لیے دعا کی جاتی ہے، لیکن بعض حضرات اس طریقہ سے پڑھنے کو التزام قرار دیتے ہیں اور کسی عمل میں وقت کا التزام کرنا شرعی نقطہ نظر سے محل اعتراض ہے تو ان حضرات کا کہنا دائل کی روشنی میں کہاں تک صحیح ہے؟

بیٹھو! توجہ دو!

الجواب وبالله التوفیق:

کسی مستحب امر پر مداومت قبیح نہیں ہے، البتہ فقہائے کرام نے ایسی مداومت کو مکروہ لکھا ہے، جس میں نہ کرنے والوں کو موجب عین طعن سمجھا جائے اور نہ کی تحقیر و تذلیل کی جائے۔ لہذا روزانہ نماز فجر کے بعد سورۃ یسین پڑھنا باعث اجر و ثواب اور موجب برکت ہے۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: "جو شخص سورۃ یسین کو شروع دن میں پڑھے اس کے تمام دن کی حاجتیں پوری ہو جائیں گی"۔ اسی طرح اجتماعی طور پر آخر میں دعا بھی ممنوع نہیں۔ البتہ اس بات کا خیال رہے کہ اس طریقہ سے نہ پڑھنے والوں یا دعا میں شریک نہ ہونے والوں پر عین طعن نہ ہو۔ یوں مداومت کرنے میں کوئی قباحت نہیں، چونکہ مدرسہ میں طلبہ کا اٹھنا بیٹھنا، کھانا پینا اور پڑھنا سب اجتماعی ہوتا ہے اسی طرح اگر سورۃ یسین پڑھنے میں طلبہ کی جماعت کا اہتمام کیا جائے اور مستقل عبادت کی نیت نہ ہو تو یہ بدعت کے زمرہ میں داخل نہیں ہوتا۔

والدلیل علی ذلک:

عن عطاء بن ابی رباح قال بلغنی ان رسول اللہ ﷺ قال: من قرأ سورۃ یس فی صدر البہار،

قصبت حوائجہ. (۱)

ترجمہ: حضرت عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ مجھے حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد پہنچا ہے کہ جو شخص سورۃ یسین کو دن کے شروع میں پڑھے اس کے تمام دن کی حاجتیں پوری ہو جائیں گی۔



## تسمیہ کی بجائے ۷۸۶ لکھنا

سوال نمبر (181):

آج کل اکثر لوگ خط لکھتے وقت تسمیہ یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم کی جگہ صرف ۷۸۶ لکھتے ہیں۔ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ کیا اس سے بسم اللہ کا ثواب ملتا ہے؟

پیشوا تاجدار

الجواب بحوالہ التفویض:

شریعت مطہرہ میں ہر عمل کو قرآن و سنت کے اصولوں کے مطابق پورا کرنے پر ثواب مرتب ہوتا ہے اور ہر چیز انسان کے احوال میں ترقی کا پیش خیمہ ثابت ہوتی ہے، اسی بنا پر فقہائے کرام نے قرآن کریم کی کسی آیت یا اس کے تراجم کو حروف ابجد میں لکھنے پر ثواب کے مرتب نہ ہونے پر فتویٰ دیا ہے، کیونکہ قرآن کریم نظم (لفظ) و معنی کے مجموعے کا نام ہے۔ صرف نظم یعنی الفاظ یا صرف معنی پر قرآن کا اطلاق نہیں ہوتا۔

لہذا قرآن پاک کی کسی آیت کو حروف ابجد میں لکھنے یا بسم اللہ الرحمن الرحیم کو ۷۸۶ کے اعداد میں لکھنے پر ثواب نہیں ملے گا اور نہ سنت ادا ہوگی، تاہم بے حرمی سے بچنے کے لیے تسمیہ کی بجائے ۷۸۶ کا عدد تسمیہ کی نشانی کے طور پر لکھنے میں رخصت ہے۔

والسلیل علی ذلک

إن القرآن اسم للنظم والمعنى جميعاً . . . لأنه اسم للنظم فقط، كما ينبغي فيه تعريفه بالإعراب، والكتابة، والقل لا أنه اسم للمعنى فقط، (۱)

قرآن کریم نظم (الفاظ) اور معنی دونوں کے مجموعے کا نام ہے۔ نہ فقط نظم (الفاظ) کا نام ہے جیسا کہ کتابت، احوال و نقل کے لحاظ سے تعریف کرنے سے ظاہر ہوتا ہے اور نہ (قرآن) صرف معنی کا نام ہے۔



## درود شریف کے الفاظ کی تحقیق

سوال نمبر (182):

کیا نبی کریم ﷺ سے منقول الفاظ کے علاوہ دوسرے الفاظ کے ساتھ درود شریف پڑھنا جائز ہے؟

بسمواترجمہ

الجواب رب اللہ التوفیقی:

رسول اللہ ﷺ پر درود بھیجنا ایک مبارک عمل اور بہترین عبادت ہے۔ آپ ﷺ سے احادیث میں درود کے مختلف الفاظ منقول ہیں، یہی منقولہ الفاظ سے درود بھیجنا افضل ہے۔ تاہم وہی الفاظ ضروری نہیں۔ لہذا ان کے علاوہ دیگر الفاظ کے ساتھ درود شریف پڑھنے سے بھی درود کا ثواب ملتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وأفصل الکفیات فی الصلوۃ عنہ ﷺ ما علمہ رسول اللہ ﷺ لأصحابہ بعد سؤالہم إیہ

ونقل عن جمع من الصحابۃ ومن بعدهم أن کعبۃ الصلوۃ عنہ ﷺ لا یوقف فیہا مع النصوص (۱)  
ترجمہ

حضور اکرم ﷺ پر درود بھیجنے میں افضل کیفیات وہ ہیں، جو خود رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو ان کے پوچھنے پر تعلیم فرمائی ہیں۔۔۔ حضرات صحابہ کرام اور تابعین کی ایک جماعت سے نقل کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ پر درود بھیجنے میں الفاظ منصوصہ پر توقف لازم نہیں۔



## خش کلمات کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (183):

خش کلمات کا پڑھنا واجب ہے یا سنت؟

بسمواترجمہ

## الجواب وبالله التوفیق:

شش کلمات میں بعض کلمات صراحتاً احادیث مبارکہ سے ثابت ہیں اور بعض کے ہم معنی الفاظ احادیث میں مذکور ہیں۔ اسی طرح کلمہ رد کفر میں مذکور گناہوں سے از روئے شریعت اجتناب ضروری ہے، لیکن کسی حدیث کی کتاب میں ان کا ذکر کجا طور پر نہیں ملتا، تاہم معنی درست ہونے کی وجہ سے ان کلمات کے پڑھنے میں کوئی تباہی نہیں، بلکہ موجب اجر و ثواب ہے۔ ان میں سے کلمہ طیبہ اور کلمہ شہادت چونکہ اپنے عقائد کا اجمالی اعلان ہے، اس لیے ہر مسلمان کو یاد ہونا چاہیے، باقی کلمات ایسے الفاظ اور جموں کے مجموعے ہیں جو مختلف روایات میں پائے جاتے ہیں، چونکہ ان کلمات میں اللہ تعالیٰ کی عظمت و وحدانیت اور اپنی عہدیت اور عجز و احتیاج کا اعتراف ہے، اس لیے ان کا حفظ کرنا ہر عبادت سعادتمند ہے۔ تاہم چونکہ اس کو یاد کرنے کا کوئی مستقل حکم وارد نہیں اس لیے اگر کسی کو یاد نہ ہوں تو اس کو ملامت کرنا یا اس پر طعن و تشنیع درست نہیں۔

## واندلیل علی ذلک:

لما خلق الله عز وجل جنة عدن، وهي أول ما خلق الله قال لها، تكلمي قالت لا اله الا الله محمد رسول الله فداويع المرموب، قد افصح من دخل في وشقي من دخل النار (۱)  
ترجمہ جب اللہ تعالیٰ نے جنت عدن کو پیدا کیا اور اس کو اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے پیدا کیا تو اسے فرمایا کہ بات کر وہ کہنے لگی "لا اله الا الله محمد رسول الله" تحقیق کے ساتھ مومنین کا میاب ہوئے، تحقیق کے ساتھ وہ کا میاب ہوا جو مجھ میں داخل ہوا اور بد بخت ہوا جو آگ میں داخل ہوا۔

عن عبد الله بن ابي اوفى قال اني رجل السبي عليه السلام فذكر انه لا يستطيع ان يأخذ من القرآن، وماله شيئا يجرى من القرآن، فقال له: قل سبحان الله، والحمد لله، ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله. (۲)

ترجمہ عہد اللہ بن اوفی سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص آیا اور عرض کیا کہ وہ قرآن میں سے کچھ یاد کرنے کی طاقت نہیں رکھتا اور آپ سے یہی چیز کا سوال کیا جو قرآن کریم کے بدلے کافی ہو، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا کہ سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله پڑھا کرو۔

(۱) الہندی علاء الدین، کنز العمال فی الأقوال والأفعال، فصل الشہادتیں ۱/۱۰۰، مکتبہ ادارہ تالیفات شریعہ ملتان

(۲) المصنف لابن ابی شیبہ، کتاب الدعاء، فی ثواب التبیح ۱۵۰/۲۲۲، ادارہ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی

عن سالم بن عبد اللہ بن عمر عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ قال : من قال في السوق "لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير" كتب الله له الف الف حسنة، ومحامته الف الف سيئة، وبني له بيتا في الجنة (۱)

ترجمہ: سالم بن عبد اللہ بن عمر اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس نے بازار میں "لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير" پڑھا اللہ تعالیٰ اس کے عمل نامے میں دس لاکھ نیکیاں لکھ دیتے ہیں اور اس کے اعمال نامے سے دس لاکھ برائیاں مٹا دیتے ہیں اور اس کے لیے جنت میں ایک محل (گھر) بنادیتے ہیں۔



### ذکر بالجہر کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (184):

صبح و شام اور نماز جمعہ کے بعد لاؤڈ سپیکر پر ذکر بالجہر جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیر:

سزئی طور پر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا زیادہ پسندیدہ اور محبوب ہے۔ اس میں اگر ایک طرف خشوع زیادہ پایا جاتا ہے تو دوسری طرف ریاء کاری سے بھی حفاظت ہوتی ہے۔ تاہم چونکہ بعض اذکار جیسے اذان، تبلیہ اور تکبیرات عیدین و تکبیرات تشریق میں شارع کی طرف سے جہر کا ظم ہے، اس لیے ان میں جہر واجب ہے۔ اور اسی کی بنا پر اگر کوئی شخص کسی حکمت کی خاطر مثلاً دس کی غفلت کو دور کرنے یا اپنے خیالات کو اللہ تعالیٰ کی یاد میں مجتمع کرنے کے لیے جہر اذکر کرتا ہو تو درج ذیل امور کی رعایت رکھتے ہوئے جائز رہے گا۔

(۱) ریاء اور ریاء کا خوف نہ ہو۔

(۲) کسی کی ایذا رسانی کا سبب نہ ہو۔

(۳) نمازی یا کسی دوسرے عمل میں مصروف شخص کی تشویش کا باعث نہ ہو۔

(۳) جہر مفروض یعنی بہت زیادہ چیخ و پکار نہ ہو، بلکہ جہر متوسط ہو کہ ذکر کرتے ہوئے تو صرف آس پاس کے لوگ سن سکیں۔

اس شرائط سے معلوم ہوا کہ لاؤڈ سپیکر پر مروجہ جہری ذکر کرنا جائز نہیں۔ دوسرے مقاصد کے علاوہ مسجد کے لاؤڈ سپیکر بجلی کے غیر ضروری استعمال اور اہل محلہ کو بے جا بے ارسائی کا ذریعہ ہے اس لیے اس سے احتراز کرنا چاہیے۔  
والدليل على ذلك:

﴿وادكر ربك في معسك تصرعا وحيعة ودود الجهر من العور﴾ والمراد بالجهر رفع الصوت المعسرط ومساوہ نوع آخر من سحر قال ابن عباس: وهو ان يسمع نفسه، وقال الإمام ان يقع الذكر متوسطاً بين الجهر والمخافة (۱)

ترجمہ ”اور یاد کرتا رہ اپنے رب کو اپنے دل میں گڑ گڑاتا ہوا، رڑاتا ہوا، ایسی آواز سے جو پکار کر بولنے سے کم ہو“ جہر سے بہت زیادہ چیخ و پکار مراد نہیں ہے اور اس سے کم جہری ایک دوسری قسم ہے۔ عبد اللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ جہر وہ ذکر ہے جس کو وہ خود سے اور امام نے فرمایا کہ یہاں ذکر بلند اور پست آواز کے درمیان کرنا مراد ہے۔

﴿ادعوا ربك تصرعا وحيعة﴾ اعلم ان الذكر مطعماً عباده سواء كان جهر، دالماً بحفظه سرّاً أو سراً ثم اجمع العلماء على ان الذكر سرّاً هو الافضل والجهر بالدعوة بلاهي مواضع مخصوصة مست الحاجة فيها إلى الجهر به كالأذان والإقامة، وكبيرات الشريق، وكبيرات الانتقال في الصلوة للإمام، والسبوح لمقتدي، داماب نالمة والسنية في الحج وسجود (۲)

ترجمہ ”اور پکارا اپنے رب کو گڑ گڑا کر اور چیخے چیخے“ ذکر جو دوسری صوبہ جہری، اگر ریا کاری کی اس میں آمیزش نہ ہو تو عبادت ہے پھر صراحت کا اس پر اجماع ہے کہ سری ذکر افضل ہے اور جہری ذکر بدعت ہے، امت چند مقامات اس سے مستثنیٰ ہیں جن میں جہری ذکر کی ضرورت ہے، جیسے اذان، اقامت، تکبیرات تشریق، امام کے لیے نماز میں تکبیرات اتمام نماز کے ذکر کوئی حد نہ ہو جائے تو مقتدی کا ”سبحان اللہ“ کہنا، حج میں الہیک کہنا وغیرہ۔



(۱) علامہ آلوسی، مجموعہ روح المعانی ۱۰/۹

(۲) المعتمد بن قاسم محمد ثناء اللہ ہاس پی، تفسیر الحظیری ۲۶۱/۲ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ پاکستان

## گاہک کی توجہ حاصل کرنے کے لیے ذکر و تسبیح کرنا

سوال نمبر (185):

بعض لوگ بازار میں اشیا کی خرید و فروخت کے دوران گاہکوں کو اپنی طرف راغب کرنے کے لیے تیز آواز سے اللہ تعالیٰ کے ذکر و تسبیح میں مشغول رہتے ہیں، اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

بیٹو اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور رسول اکرم ﷺ پر درود شریف بھیجنا موجب اجر و ثواب ہے لیکن اگر کوئی شخص اس کو محض دنیاوی امور میں فائدے کے حصول کے لیے بطور آلہ استعمال کرے تو یہ شرعاً ناپسندیدہ عمل ہے۔ صورتِ مسئلہ میں اگر کوئی شخص گاہک کو اپنی طرف توجہ کرنے کے لیے تیز آواز سے ذکر و تسبیح کرنا تو یہ عمل شرعاً مکروہ ہے لہذا اس سے احتراز کرنا ضروری ہے۔

والتمیل علی ذلک:

من جاء إلى تاجر يشتري منه ثوباً فلما فتح التاجر الثوب سبح الله تعالى، وصلى على النبي ﷺ أراده إعلام المشتري جوده ثوبه، فدلث مكرهه، (۱)

ترجمہ:

ایک شخص کسی تاجر کے پاس آیا تاکہ اس سے کپڑا خریدے۔ تاجر نے جب کپڑا کھولا تو اس نے "سبحان اللہ" کہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا جس سے خریدار کے لیے اپنے کپڑے کی عمدگی بتانے کا ارادہ کیا تو یہ مکروہ ہے۔



تسبیحات ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

سوال نمبر (186):

ہمارے شہر میں ایک مولانا صاحب نے تسبیحات کی تعداد کے متعلق بیان کرتے ہوئے کہا کہ حضرت

ابو ہریرہؓ روز شہ بارہ ہزار (۱۲۰۰۰) تسبیحات پڑھا کرتے تھے۔ گریہ بات ثابت ہو تو حوالہ بھی ذکر فرمائیں؟

بیسواؤ جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

صحابہ کرامؓ شب و روز اللہ تعالیٰ کے دین کی محنت میں مصروف رہتے تھے۔ اگر ایک طرف باقاعدگی سے حضور ﷺ کی مجلس میں شرکت کرتے تو دوسری طرف اپنے ترکیہ نفس کے لیے زیادہ سے زیادہ اعمال اور وظائف بھی کیا کرتے تھے۔ ان مبارک استیوں میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی ہیں جو روزانہ بارہ ہزار (۱۲۰۰۰) تسبیحات پڑھا کرتے تھے۔ مصنف ابن ابی شیبہ ورائسن الکبریٰ للبخاری میں اس کا تذکرہ موجود ہے۔

والدلیل علی ذلک:

عن عکرمہ عن ابی ہریرۃ قال لاسی لاسح کل یوم اثنی عشرۃ مرۃ ألف تسبیحۃ قدر

دینی (۱)

ترجمہ عکرمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؓ نے فرمایا میں روزانہ اپنی ریت کی مقدار میں بارہ ہزار (۱۲۰۰۰) تسبیحات پڑھتا ہوں۔



چور کے خلاف ختم قرآن اور بددعا کرنا

سوال نمبر (187)

ایک آدمی سے کوئی چیز چوری ہوئی اور چور معلوم ہے، لیکن اعلیٰ خاندان کی وجہ سے وہ اس کو کچھ کہہ نہیں سکتا، اب مالک چور کے خلاف ختم قرآن اور بددعا کرتا ہے۔ کیا یہ عمل شرعاً جائز ہے؟

بیسواؤ جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

اسلام میں ان مسلمانوں کے عیوب کی پردہ پوشی مستحب ہے، جن کی ظاہری زندگی پاکیزہ سمجھی جاتی ہو۔ رہے



وہ مسلمان جو علی الاعلان گناہ و معصیت کا ارتکاب کرنے میں معمولی جھجک بھی محسوس نہیں کرتے تو ان کو گناہ کے ارتکاب سے منع کرنا اور ان کو توبہ دینا ضروری ہے۔ حکومت کو بھی اس کی اطلاع دینی چاہیے، تاکہ وہ ان کو ان کی ایذا رسانہوں سے باز رکھے۔ جہاں تک ان کے حق میں بد دعا کی بات ہے تو مظلوم اگر ہر سے کام لے کر معاملہ اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دے، تو اس میں زیادہ فائدہ ہے کیونکہ جس نے ظالم کے خلاف بد دعا دی، اس نے اپنا بدلہ لے لیا۔

والسبیل علی ذلک:

عن عائشة قالت: سرق لها شيء، فحعلت تدعو عليه، فقال لها رسول الله ﷺ لا تسبني

عہ (۱)

ترجمہ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ان کی کوئی چیز چوری ہو گئی، آپ چور کو بد دعا دینے لگی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس سے (آخرت کے) بوجھ کو کم نہ کرو۔



بار بار حضور ﷺ کا اسم مبارک سن کر درود پڑھنا

سوال نمبر (188):

جب کوئی تقریر میں بار بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک ذکر کرے تو کیا سننے والوں پر ہر مرتبہ درود پڑھنا لازم ہوگا یا صرف ایک مرتبہ کافی ہے؟

بیتواتر جردا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی جب کسی مجلس میں ذکر ہو تو ایک مرتبہ آپ ﷺ پر درود بھیجنا واجب ہے اور بار بار اسم مبارک ذکر ہونے سے بار بار درود پڑھنا مستحب ہے، واجب نہیں۔ چنانچہ صورت مسئولہ میں اگر کوئی شخص بیان یا تقریر کے دوران آپ ﷺ کا نام سن لے تو سامع پر ایک مرتبہ درود شریف پڑھنا واجب ہے۔

اور بار بار آپ ﷺ کا نام پائی سننے کی صورت میں ہر بار درود پڑھنا مستحب ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

ولو سمع اسم النبي ﷺ فإنه يصلي عليه، فإن سمع مراراً في مجلس وحدثوا فيه، قال

معصم لا يجب عليه أن يصلي إلا مرة، كذا في فتاویٰ دافعی خان، وہ یعنی (۱)

ترجمہ: اگر کسی شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سنا تو آپ ﷺ پر درود پڑھے گا، پھر اگر ایک ہی مجلس میں کئی بار سنا تو اس کے حکم میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے، بعض کا قول ہے کہ صرف ایک مرتبہ درود شریف پڑھنا واجب ہے۔ اسی طرح فتاویٰ قاضی خان میں مذکور ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔



## مصیبت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا

سوال نمبر (189):

ہمارے مدرسہ میں یہ ترتیب چلی آ رہی ہے کہ جب کبھی مصیبت اور پریشانی آ جاتی ہے تو اس تذکرہ کرام اور طلبہ جمع ہو کر بخاری شریف کا ختم کرتے ہیں۔ کیا بخاری شریف کا ختم کروانا ترویجِ ثلاثہ سے ثابت ہے؟ اس پر بدعت کا اطلاق تو نہیں ہوتا؟

بیشواؤمہروا

الجواب وبالله التوفیق:

اللہ تعالیٰ کے کلام اور اس کے پیارے رسول ﷺ کے مبارک ارشادات میں سرا سر خیر و برکت اور دنیا و آخرت کی پریشانیوں کا حل یقینی ہے۔ بخاری شریف رسول اللہ ﷺ کی صحیح ترین احادیث کا مجموعہ ہے اس لیے اس کی قرأت خیر سے خاں نہیں۔ جہاں تک مشکل حالات میں ختم بخاری کا تعلق ہے تو اس کی ابتدا کے بارے میں کوئی یقینی بات نہیں کہی جاسکتی، البتہ اکابرین کے ہاں یہ ایک مجرب نسخہ رہا ہے کہ جب بھی ان کو مصیبت اور پریشانی لاحق ہوتی تو اس عمل کو اختیار کرتے۔ یک بزرگ سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے ایک سو بیس (۲۰) مرتبہ پڑھی اور جس نیت سے پڑھی، اللہ تعالیٰ کے فضل سے وہ مراد پوری ہو گئی۔ ہمارے شیخ حضرت مولانا مبدی الحق نور اللہ مرقدہ بھی بعض اوقات اس کا اہتمام فرماتے تھے۔

## والدلیل علی ذلك

قد الحافظ بن کثیر وکان يستقی بمرأه العیث قبل وسمی التریاق المحرب، ونقل  
السید جمال الدین عن عمه السید اصیل مدین أمه قال قرأت البحاری مائۃ وعشرین مرة للوفایع  
والمصنات فی ولعیری، محصل المرادات وقصی الحاجات، وهذا کنه بركة سید السادات، (۱)  
ترجمہ:

حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ بخاری شریف کی قرأت سے بارش طیب کی جاتی تھی۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ  
محرِب لُطُ ہے سید جمال الدینؒ نے اپنے چچا سید اصیل الدینؒ سے نقل کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے  
اور دوسروں کے لیے ایک سو بیس (۱۳۰) مرتبہ مختلف قسم کی حاجات درمہ سب پیش آنے کے وقت بخاری شریف کا قسم  
کیا تو بخاری مرادیں حاصل ہوئیں اور حاجتیں پوری ہوئیں در یہ سب رسول اللہ ﷺ کی برکت سے ہوا۔



## لاؤڈ سپیکر پر ذکر کرنا

## سوال نمبر (190)

ہمارے علاقے میں چند لوگ مجلس قائم کر کے اجتماعی طور پر، ٹیکہ فون پر جبراً ذکر کرتے ہیں، جب کہ  
حاضرین مجلس تک بغیر لاؤڈ اسپیکر کے آواز پہنچ سکتی ہے۔ لاؤڈ اسپیکر کی آواز سے لوگوں کے گھریلو امور اور آرام وغیرہ  
بہت متاثر ہوتے ہیں، اس کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟

بیشوا نواز خاں

## الجواب وبالله التوفیق:

جمعی ذکر سے مراد یہ ہے کہ ذکر کرتے ہوئے آواز اس پاس بیٹھے ہوئے لوگ سن سکیں۔ اس کا یہ مطلب ہرگز  
نہیں کہ لاؤڈ اسپیکر کے ذریعے سارے محکمہ والوں تک ذکر کی آواز پہنچی جائے یا کوئی اتنی دور سے ذکر کرے کہ مسجد  
میں ماریوں کی قوجہ مارتے نہت جاوے۔ اس سے ایسا کہ جس سے نمازیوں کی مار میں خلل آئے یا اس پاس لوگوں  
متاثر ہوں، شہا حرام نہیں۔ علاوہ ازیں لاؤڈ اسپیکر پر ذکر میں اور بھی خرابیاں ہیں، جیسے مسجد کے لاؤڈ اسپیکر کا

(۱) ملا علی نقی، مرآۃ المسامع، ج ۱، مددۃ المشکوۃ، ترجمۃ الامام البخاری: ۴/۱، مکتبہ حنفیہ، پشاور

پا ضرورت استعمال، مسجد اور اہل محلہ، پڑوسیوں کی ایذا رسانی وغیرہ۔ اس لیے مذکورہ وجوہات کی بنا پر لاؤڈ اسپیکر پر ذکر سے احتراز کرنا چاہیے۔

والذیل علی ذلک:

أجمع العلماء سلفاً وخلفاً علی استحباب ذکر الجماعة فی المساجد وغیرها إلا أن یشتوش  
بهم علی نائم أو معطل أو قارئاً (۱)

ترجمہ:

سب اگلے اور پچھلے علمائے کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مسجد یا کسی اور جگہ میں اکٹھے ہو کر ذکر و دعا میں مشغول ہونا مستحب ہے۔ تاہم اگر ذکر بالجہر سے سوئے ہوئے آدمی، نمازی یا قاری کے تشویش میں پڑنے یعنی متاثر ہونے کا اندیشہ ہو (تو اس سے احتراز کرنا چاہیے)



### تبلیغی اجتماع کے بعد اجتماعی دعا

سوال نمبر (191):

تبلیغی اجتماع کے ختم ہونے پر اجتماعی طور پر دعا ہوتی ہے، اس دعا میں کوئی قیادت تو نہیں؟

بیٹو! اخبروا

الجواب وبالله التوفیق:

دعا ایک اہم عبادت ہے، حدیث شریف میں اس کو عبادت کا مغز قرار دیا گیا ہے۔ اس لیے رب کائنات کے حضور ہاتھ پھیلا کر دعا مانگنا اور اس کے سامنے عجز و انکساری اختیار کر کے دنیا و آخرت کی بھلائی مانگنا ایک مہمور بہ فعل ہے۔ پھر دعا جیسے تنہا کی جاسکتی ہے ایسے ہی جماعت کی صورت میں بھی جائز ہے لہذا صورتِ مسئلہ میں تبلیغی اجتماع کے بعد اجتماعی دعا کرنے میں کوئی قیادت نہیں، بلکہ باعثِ اجر و ثواب ہے۔

والذیل علی ذلک:

وورد فی حدیث حبیب بن سلمة الصمری عن کثر العمار: "لا یجتمع ملائدعو بعضهم

(۱) ردالمحتار عن الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة: مطب فی رفع الصوت بالذکر ۴/۲۳۴

وہو من بعصیہ إلا جہنم اللہ" و ہودیل للدعاء بہیۃ اجتماعیۃ، ومظلة قولہا اکثر من دعاء

الوحدان (۱)

ترجمہ کنز العمال میں حبیب بن سہم عمری کی روایت منقول ہے کہ "ایک جماعت میں بعض لوگ دعا کریں اور بعض لوگ اس پر آمین کہیں تو اللہ تعالیٰ ضرور اس دعا کو قبول فرماتے ہیں (علامہ محمد یوسف بنوریؒ اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں) یہ اجتماعی دعا کے جواز پر دلیل ہے اور انفرادی دعا کے مقابلے میں اس حالت میں دعا کی قبولیت کی زیادہ امید ہے۔



### ہاتھ روم میں دعائے مسنونہ پڑھنا

سوال نمبر (192)۔

آج کل اکثر غسل خانے اور بیٹریں ایک ساتھ ہوتے ہیں تو ان غسل خانوں میں کپڑے بدلنے اور تینہ دیکھنے وغیرہ کی دعائیں پڑھنا شریعت کی زد سے کیسا ہے؟

بینوا مؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اللہ تعالیٰ کے اسماء مقدسہ کی تعظیم کا تقاضا یہ ہے کہ پاک جگہوں میں اس کا ذکر ہو، گندی اور ناپاک جگہوں میں اس کا نام نہ پیا جائے۔ صرف بیٹریں چونکہ محل نجاست ہے، اس لیے اس میں ذکر و مسنون دعائیں پڑھنے سے احتراز کرنا چاہیے۔ تاہم کر لیٹریں اور غسل خانہ ایک ساتھ ہوں، لیکن دونوں جگہوں کی سطح میں فرق ہو، ایک کی اونچی اور دوسرے کی نیچی ہو اور لیٹریں میں نجاست پر پانی بہا کر اسے زائل کر دیا گیا ہو اور کوئی ظاہری نجاست موجود نہ ہو تو غسل خانہ میں کپڑے بدلنے اور آئینہ دیکھنے وغیرہ کی دعائیں پڑھنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

قوله: "تقرب فی الحمام علی وجهی" إل رفع صوته بکرمه، وإن لم یرفع لا بکرمه وهو

المخار واما التمسح والتهلل لا بأس بذلك وإن رفع صوته، كذا هي الفتاوى الكبرى، (۱)  
ترجمہ

حمام میں (جہاں لوگ نہاتے ہوں) تلاوت کرنا دو طرح پر ہے، اگر اونچی آواز سے پڑھے تو مکروہ ہوگا اور اگر اونچی آواز سے نہ پڑھے تو مکروہ نہیں، یہی حکم مختار سے۔ اور (حمام میں) تسبیح اور تہلیل (سبحان اللہ اور لا انا اللہ) پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، خواہ اس نے اونچی آواز سے پڑھا ہو۔



### عورتوں کا جمع ہو کر اوراد و وظائف پڑھنا

سوال نمبر (193)۔

ہمارے گاؤں میں ایک عورت ہے۔ اس نے ہفتہ میں ایک ان مجلس کیا ہے۔ مختلف گھروں سے عورتیں جمع ہو کر گھٹیوں پر مختلف وظائف یا کلمات پڑھتی ہیں اور پھر مجلس کے اختتام پر جماعتی دعا بھی کرتی ہیں۔ اس مجلس میں عورتوں کا جمع ہونا اور بیٹھنا جائز ہے یا نہیں؟

جسو نمبر ۱

الجواب وبالله التوفیق:

ذکر کرنے اور نہ کرنے والوں کی تشبیہ آپ ﷺ سے زندہ اور مرہ سے دے کر ذکر و اذکار کی اہمیت اچاگر فرمائی ہے۔ احادیث مبارکہ سے مل بیٹھ کر، جماعتی صورت میں ذکر کرنا بھی جائز معلوم ہوتا ہے۔ صورت مسئلہ میں اگر کسی فساد و منہ کا خطرہ نہ ہو اور ہفتہ میں کسی خاص دن کی مجلس میں بدعات کا ارتکاب نہ کیا جاتا ہو اور شرعی، اصول کے مطابق پردہ کا انتظام ہو تو ایسی صورت میں عورتوں کا ایک جگہ جمع ہو کر گھٹیوں پر مختلف کلمات شرعیہ یا وظائف شرعیہ پڑھنے اور اختتام پر دعا کرنے کی شرعاً گنجائش ہے۔ تاہم اس کے منفی اثرات کا انسداد ایک ضروری امر ہے، اس لیے اگر منفی اثرات کا انسداد نہ ہو وہ بدعات میں ابتلا کا اندیشہ ہو تو اس سے احتراز ضروری ہے۔

والذلیل علی ذلك:

حدثنا موسى بن حرام عن جده يسيرة، وكنت من المهاجرات قالت: قال لنا رسول الله ﷺ عليكس بالتسبيح، والتهلل، والتعديس، والتعذر بالأمان، فإنهن مسئولات مستطعات ولا تعلى، فتتسبن الرحمة. (١)

ترجمہ

سوی بن حزام، بنی داوی سیرۃ (جو وہ جرحیہ بیت میں سے ہیں) سے روایت کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم تسبیح (سبحان اللہ) تہلیل (لا اِلهَ اِلَّا اللہ) اور تقدس (کیزگی بیان کرنا اپنے آپ پر لازم کرو اور اس کا شہرہ پوروس سے کرو، کیونکہ اس سے پوچھا جائے گا اور ن کو کو یائی حاصل ہوگی اور تم غافل نہ رہو، ورنہ اگر غفلت اختیار کی تو تم بھی رحمت سے ہٹا دیے جاؤ گے۔



## فصل فی الأشياء المقدسة

(مقدس اشیا کا بیان)

سکول یونیفارم کے مونوگرام پر قرآنی آیت لکھنا

سوال نمبر (194):

آج کل اکثر سکولوں کے یونیفارم پر سکول کے مونوگرام ہوتے ہیں، جن میں بعض پر قرآنی آیت، جب کہ بعض پر کوئی حدیث یاد دعا لکھی ہوتی ہے۔ کیا یونیفارم پر اس قسم کے مونوگرام بنانا جائز ہے؟ نیز اس بات کی وضاحت بھی کریں کہ ایسے کپڑوں کے ساتھ بیت الخلا میں داخل ہونا جائز ہے یا نہیں؟

بینوا ویزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے بطور علامت کسی کاغذ، کپڑے یا دوسری چیز پر اسمائے باری تعالیٰ، قرآنی آیت وغیرہ لکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ تاہم جہاں کہیں ان مبارک کلمات کی بے ادبی کا خدشہ ہو تو ان کے لکھنے سے احتراز ضروری ہے۔ صورت مسکو۔ میں چونکہ سکول کے یونیفارم پر تحریر شدہ مقدس کلمات سے ادارہ کی علامت اور مقصد کی تشبیہ مقصود ہوتی ہے اور یونیفارم پر ان کی موجودگی کی صورت میں کہیں نہ کہیں ان کی بے ادبی کا اندیشہ ہوتا ہے، اس کے ساتھ بیت الخلا جانا بھی کراہت سے خالی نہیں۔ اس لیے سکول کی انتظامیہ کو چاہیے کہ قرآن وحدیث کی بجائے مونوگرام پر کوئی دوسرا معنی جملہ لکھیں، جس سے ان کا مقصود بھی حاصل ہو اور کلمات مقدس کی تحقیر بھی نہ ہو۔

والدلیل علی ذلک:

لابأس بكتابة اسم الله تعالى على الدراهم الآن بعد صاحبه العلامة لا التهنون . . . . . وعلى  
هد إذا كان في حبه دراهم مكتوب فيها اسم الله تعالى أو شيء من القرآن، فأدخلها مع بعد المعراج  
بكره. (۱)



ترجمہ۔ در اہم پر اللہ تعالیٰ کا نام لکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں، کیونکہ لکھنے والے کا مقصد علامت ہوتا ہے، بے حرمتی نہیں اسی طرح اگر کسی کی جیب میں ایسے در اہم ہوں، جن پر اللہ کا نام یا قرآن کی کوئی آیت ہو اور وہ ان کو بیت الخلا کے اندر لے جائے تو یہ مکروہ ہے۔



### مقبرہ میں بیٹھ کر تلاوت کرنا

سوال نمبر (195):

مقبرہ میں قرآن مجید کی تلاوت کرنا کیسا ہے اور ساتھ میں پارے لے جانا جائز ہے یا نہیں؟

جنو اتھ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ جو شخص قرآن مجید کی تلاوت کر کے اموات کو اس کا ثواب بخشے تو اس کی برکت سے میت کے عذاب میں تخفیف ہوتی ہے اور قبر کی تکالیف سے اس کو نجات ملتی ہے۔ یہی ثواب کے لیے جیسے دیگر جگہوں پر تلاوت جائز ہے ایسے ہی مقبرہ میں تلاوت کرنا اور تلاوت کے لیے پارے لے جانا بھی مرنقص ہے، تاہم مقبرہ میں قرآن مجید کے آداب کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ اور اگر کہیں قبرستان میں قرآن خوانی رسم و رواج کے طور پر لازم سمجھی جاتی ہو اور اسے مستقل عبادت گردانا جاتا ہو اور لوگ پارے لے جا کر باقاعدہ جماعت کی صورت میں تلاوت کرنے کو لازم سمجھتے ہوں تو ایسی صورت میں بدعت کے زمرہ میں داخل ہونے کی وجہ سے اس سے احتراز ضروری ہوگا۔

واللہ اعلم

مرآۃ القرآن عند القیور عبد محمد رحمہ اللہ تعالیٰ لا تکرہ، و مشایخا رحمہم اللہ تعالیٰ احدثوا

بقولہ: وهل يتبع؟ او المختار انه يتبع، هكذا في المصبرات (۱)

ترجمہ: قبروں کے پاس قرآن مجید پڑھنا امام محمدؒ کے ہاں مکروہ نہیں ہے اور ہمارے مشائخؒ نے اسی قول کو لیا ہے اور کیا اس سے میت کو فائدہ پہنچے گا یا نہیں؟ مختار قول یہ ہے کہ اس سے میت کو فائدہ پہنچتا ہے۔



## غلطی سے روٹی کے ٹکڑوں کا پاؤں کے نیچے آنا

سوال نمبر (196):

میں ایک مدرسہ میں باورچی کی خدمت سرانجام دے رہا ہوں۔ مطبخ میں روٹی کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے گر جاتے ہیں اور معلوم نہ ہونے کی وجہ سے کبھی پاؤں کے نیچے آ جاتے ہیں، جو بلاشبہ بے ادبی ہے۔ حالانکہ میری پوری کوشش ہوتی ہے کہ روٹی کے ٹکڑے زمین پر نہ گریں۔ کیا میں اس سے گنہگار ہوں گا؟

بیشواؤ جرمہ

الجواب وبالله التوفیق:

رزق اللہ تعالیٰ کے انعامات میں سے ایک عظیم نعمت ہے، جو انسان کی زندگی اور ہٹا کا ظاہری ذریعہ ہے۔ اس کی بدولت انسان میں چلنے پھرنے اور اپنے رب کی عبادت کرنے کی قوت پیدا ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہر سلیم الطبع انسان رزق کی قدر دانی کرتا ہے ورنہ اس کے ضیاع کو ناشکری سمجھتا ہے۔ فقہائے کرام کے قول دہل سے بھی رزق کی قدر دانی کا سبق ملتا ہے لہذا اگر کہیں روٹی کے ٹکڑے زمین پر گر جائیں تو اگر وہ قابل استعمال ہوں تو انہیں استعمال کرنا چاہیے، ورنہ ایسی جگہ ڈالنے چاہیے، جہاں کسی کے پاؤں تلے نہ کر پائے، ہل نہ ہوں۔ تاہم احتیاط کے باوجود اگر کہیں غلطی سے پاؤں کے نیچے آ جائیں تو اس سے آدمی گناہ گار نہیں ہوتا۔

والدلیل علی ذلک:

ومن الإسراف ترك النقطة الساخنة من اليد بين يديها أولا وبأكلها قبل غيرها (۱)

ترجمہ

اور یہ بھی اسراف میں سے ہے کہ کھانے والا ہاتھ سے گرے ہوئے تقرہ کو چھوڑ دے، بلکہ چاہیے کہ دوسرے تقرہ سے پہلے اسے اٹھائے اور کھائے۔



## اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ کا ادب

سوال نمبر (197):

ایک درزی کے نام کا ایک جزفظ ضمن ہے۔ جب وہ لوگوں کے لیے کپڑا سی لیتا ہے تو اپنے نام کا لیبل کپڑوں پر لگاتا ہے۔ جب کہ یہ کپڑے میلے ہوتے ہیں تو دھو بی کے ہاں جا کر گند کی کی جگہ پڑے رہتے ہیں۔ کیا اس سے اللہ تعالیٰ کے مبارک نام کی بے حرمتی نہیں ہوتی؟ اسی طرح بعض کمپنیوں کے لفافوں پر بھی ”حفیظ“ وغیرہ کے الفاظ لکھے ہوتے ہیں، ان لفافوں اور لیبلز کا کیا حکم ہے؟

بے حرمتی ہو

الجواب وبالله التوفیق:

ایک مسلمان ہونے کی حیثیت سے اللہ تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام کے بابرکت ناموں کا ادب و احترام انتہائی ضروری ہے۔ اور ایسے امور سے بچنا چاہیے جو بالذات تو بے ادبی کے درجے میں شامل نہ ہوں، لیکن بے ادبی کے اسباب بن سکتے ہوں، مثلاً اشیاء خورد و نوش کے چھوٹے چھوٹے ڈبوں پر صنعت کاروں کے ایسے نام لکھا، جن میں اللہ تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام کے مبارک نام استعمال ہوئے ہوں، اکثر اوقات ایسے ڈبوں اور تھیلوں کو استعمال ہونے کے بعد گلی کو چوں و گندی تالیوں میں پھینکا جاتا ہے۔ یہی حال ایسے بابرکت ناموں والے ”لیبلز“ کا بھی ہے کہ ان کپڑوں کو پہن کر بیت اخلا جاتے وقت ان ناموں کی ناراستہ بے حرمتی لازم آتی ہے۔ اور پھر جب یہ کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں تو دھو تے وقت ان ناموں کے ناپاک پانی میں ڈھننے کی صورت میں بے ادبی اور بھی بڑھ جاتی ہے۔ مسلمانوں کو اپنے کپڑوں پر ایسے ”لیبل“ لگوانے سے احتراز کرنا چاہیے اور نیز حضرات کی بھی یہ ذمہ داری بنتی ہے کہ وہ ایسے مقدس ناموں کے ”لیبل“ لگانے سے اجتناب کریں۔

واللہ اعلم بالصواب:

و یکرہ أن يجعل شیئاً فی کاعدة فیہا اسم اللہ تعالیٰ، کانت الکتابۃ علی ظاہرہا أو باطنہا (۱)  
ترجمہ: اور ایسے کاغذ میں کوئی چیز ڈالنا مکروہ ہے، جس میں اللہ تعالیٰ کا نام لکھا ہو، خواہ وہ لکھا ہی دس کاغذ کے باہر کی جانب ہو یا اس کے اندر کی جانب ہو۔

## قرآن مجید کے بوسیدہ اوراق کا حکم

سوال نمبر (198):

قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کے بوسیدہ صفحات و اوراق یا جس کا غز پر اللہ تعالیٰ کا اسم گرامی لکھا ہو، ان کا کیا حکم ہے؟

پیشوا تاج محمد

الجواب وبالله التوفیق:

ایسے تمام صفحات اور اوراق عزت و احترام کے لائق ہیں جو کسی آیت کریمہ، حدیث مبارکہ یا اسمائے حسنی یا انبیاء کرام کے مبارک ناموں پر مشتمل ہوں۔ اور جب ایسے مقدس اوراق بوسیدہ ہو جائیں تو ان کو کپڑے میں لپیٹ کر دفن کرنا چاہیے۔ ان کے جلانے سے، حتر زکرنا چاہیے۔ دفن کرنے میں اس بات کا لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ جو کڑھا اس کے لیے کھودا جائے، وہ لحد کی صورت میں ہو، تاکہ یہ اوراق براہ راست مٹی پڑنے سے محفوظ رہیں، ورنہ شق کی صورت میں ان اوراق کے اوپر کوئی پتھر یا لکڑی کا ٹکڑا رکھنا چاہیے۔ دفنانے کے علاوہ کسی کنویں یا دریا کے پانی میں ڈالنے کی بھی گنجائش ہے۔

والسبل علی ذلک:

المصحف إذا صار خلفاً بغيره ويحاف أن يصعب يجعله في حرقه طاهرة ويدفن، ودفنه أولى من وضعه موضعاً يخاف أن يقع عليه الحاسة أو يحولت ويدخله؛ لأنه لو شق ودس يحتاج إلى إزالة التراب عليه وفي ذلك نوع تحقير، إلا إذا جعل فوقه سقف بحيث لا يصل التراب إليه فهو حسن أيضاً... المصحف إذا صار خلفاً تعرضت القراءة له لا يحرق بالنار وبه مأخذ (۱)

ترجمہ: قرآن مجید جب اتنا پرانا ہو جائے کہ اس میں تلاوت ممکن نہ ہو اور اس کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو اسے پاک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کرے اور اس کا دفن کرنا ایسی جگہ میں رکھنے سے بہتر ہے، جہاں اس پر نجاست و غیرہ پڑنے کا اندیشہ ہو۔ اور اس کے لیے لحد بنایا جائے، اس لیے کہ اگر شق بنا کر اس کو دفن کیا گیا تو اس پر مٹی ڈالنی پڑے گی، جس میں ایک قسم کی تحقیر ہے، البتہ اگر اس کے اوپر کوئی ایسی چھت بنائی جائے جس سے اس کو مٹی نہ پہنچے تو یہ بھی بہتر ہے۔۔۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الکراهیۃ، الباب الخامس فی آداب المسجد والقبلة والمصحف، ۳۲۳/۵

قرآن مجید جب پرانا ہو جائے اور اس سے تلاوت کرنا متغیر ہو جائے تو اس کو آگ میں نہ جلایا جائے۔۔۔ ہم اسی قوس کو اختیار کرتے ہیں۔



### اخبار فروش کا گھر کے دروازے پر اخبار پھینکنا

سوال نمبر (199):

آج کل اخبار فروش روزانہ گھروں میں اخبار لے آتے ہیں۔ کبھی اخبار دروازہ کے نیچے سے اندر پھینک کر چلے جاتے ہیں۔ اخبارات میں اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک ہوتا ہے۔ اخبار فروش کا یہ عمل شرعاً کیسا ہے۔ اور اس بے حرمتی کے وبال میں گھر والے شریک ہوں گے یا نہیں؟

بیشواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ جن اور ق پر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اکرم ﷺ کا نام مبارک ہو تو اس کا ادب و احترام ہر مسلمان کا دینی و اخلاقی فریضہ ہے۔

صورت مسئلہ میں اخبار والوں کا گھروں کے دروازوں کے نیچے اخبار پھینکنے میں اساتے مقدمہ کی توہین کی نیت نہیں ہوتی ہے اور نہ ایک مسلمان سے اس کی توقع کی جاسکتی ہے، بلکہ ان کی نیت اخبار، لک مکان تک حفاظت سے پہنچانا ہوتا ہے جس کی بظاہر یہی صورت ممکن ہوتی ہے لہذا کیٹ کے نیچے سے اخبار دھکیلنے کو حرام نہیں کہا جاسکتا، تاہم گھر والوں کی یہ ذمہ داری بنتی ہے کہ اخبار رکھنے کے لیے لیٹر بکس کی طرح کوئی ڈبہ وغیرہ بنادیں، تاکہ اخبار محفوظ بھی رہے اور کسی کے پاؤں کے نیچے بھی نہ آئے۔

واللہ اعلم بالصواب:

وبکرہ وضع المصحف تحت رأسه إلا للمحفظ. (۱)

ترجمہ: اور مصحف کو سر کے نیچے رکھنا مکروہ ہے، البتہ حفاظت کی نیت سے (رکھنا جائز ہے)۔

## کتاب بغل میں رکھ کر پیشاب کرنا

سوال نمبر (200).

کبھی کبھی آدمی کو راستہ میں قضاے حاجت کی ضرورت پیش آتی ہے اور اس وقت اس کے پاس دینی کتاب ہوتی ہے۔ اگر کتاب باہر رکھ کر قضاے حاجت کے لیے جائے تو اس کے چوری ہونے کا خطرہ ہے۔ ایسی صورت میں کتاب بغل میں رکھ کر پیشاب کرنے سے کتاب کی بے ادبی تو لازم نہیں آتی؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

قرآنی آیات یا کسی بھی دینی موضوع سے وابستہ کتابیں ہر مسلمان کے لیے قابلِ ادب و احترام ہیں اور ان کی حفاظت، ایمان کا حصہ ہے۔ چونکہ بیت الخلا گندگی کی جگہ ہوتی ہے اس لیے اس کے اندر کتاب لے جانے میں بے ادبی ہے، لہذا فقہائے کرام نے اسے مکروہ لکھا ہے، تاہم ضیاع یا چوری کے خطرہ کی صورت میں اندر لے جانا مخرج ہے۔ اور اگر کوئی شخص بیت الخلا کی بجائے کسی ایسی جگہ پیشاب کر رہا ہو، جو گندگی سے پاک ہو اور کتاب بغل یا ہاتھ میں رکھے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

والعلیل علی ذلک:

مسئل العقیہ ابو جعفر عس کاں می کہہ کتاب مجلس لبول ایکرہ ذلک؟ قال: ان مکان ادخلہ مع نفسه المخرج بکرہ، وان اختار نفسه مالا طاهرا فی مکان طاهر لایکرہ. (۱)  
ترجمہ:

فقیر ابو جعفر سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس کی آستین میں کتاب ہو ورنہ پیشاب کرنے بیٹھ گیا، کیا ایسا کرنا مکروہ ہوگا؟ آپ نے فرمایا اگر وہ کتاب اپنے ساتھ بیت الخلا کے اندر لے گیا تو مکروہ ہے، تاہم اگر اس کے پاس پاک جگہ میں اپنے لیے پاک مکان پیشاب کے لیے اختیار کیا تو پھر ایسا کرنا مکروہ نہ ہوگا۔



## ردی کاغذات سے دسترخوان صاف کرنا

سوال نمبر (201):

ردی کاغذات سے دسترخوان یا میز وغیرہ صاف کرنے کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

کاغذ چونکہ تحصیل علم کا ایک آلہ ہے، خواہ وہ سادہ کاغذ ہو یعنی اس پر کچھ لکھا ہوا نہ ہو یا کچھ لکھا ہوا ہو دونوں صورتوں میں اس کا احترام ضروری ہے، لہذا اس سے دسترخوان یا دوسری گندگی صاف کرنا اس کی بے ادبی اور بے حرمتی کی وجہ سے مکروہ تحریمی ہے، البتہ وہ جاذب کاغذ جو صرف صفائی ہی کی غرض سے بنایا جاتا ہے جیسے نشو و نما، اسے دسترخوان یا دوسری چیزوں کی صفائی کے لیے استعمال کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قوسہ، (شیء محترم) أي ماله احترام واعتبار شرعاً وکذا، ورق الكتابة لصفائته وتقوم به

احترام أبصار الكونه آلة لكتابة العلم، ولذا علله في التنازعية بأن تعظيمه من أدب الدين (۱)

ترجمہ: ماتن کا قول ”شیء محترم“ سے مراد ہر وہ چیز ہے جس کے لیے شریعت میں احترام اور اعتبار ہو۔۔۔۔۔۔ اسی طرح کتابت کے لیے استعمال ہونے والے کاغذ بھی ہے، اس کی صفائی اور مستوم ہونے کی وجہ سے، اور علم لکھنے کا آلہ ہونے کی وجہ سے اس کو احترام بھی حاصل ہے۔ اسی وجہ سے تنازعہ میں اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ اس (کاغذ) کی تعظیم دین کے ادب میں سے ہے۔



دیواروں پر اسمائے باری تعالیٰ لکھنا

سوال نمبر (202):

ہم نے اپنی دکان کے شیل گیٹ پر ”الباسط“ لکھا ہے اور بہ اللہ تعالیٰ کا اسم مبارک صرف برکت کی نیت سے

(۱) رد المحتار علی الدر المختار کتاب الطہارۃ باب الانحاس، مطلب إحدی المستحی فی ماء قليل، ۵۵۲/۱

لکھا ہے۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء مبارکہ کا ادب انتہائی ضروری ہے اور ان کی بے ادبی سے بچنا ہر مسلمان کی شرعی ذمہ داری ہے۔ تاہم اگر کوئی شخص حصول برکت کی غرض سے اپنے مکان یا دکان میں کسی ایسی جگہ لکھے جہاں اس کی بے ادبی کا اندیشہ نہ ہو تو جائز ہے۔

صورتِ مسئلہ میں دکان کے گیٹ پر اللہ تعالیٰ کا اسم مبارک البسم لکھنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وذكر كتب القرآن على الحيطان والحدود، معصهم قالوا: يرجى أن يحور، وبعضهم كرموا

ذلك معاملة السقوط تحت أقدام الناس. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی شخص نے دیواروں پر قرآن مجید لکھا تو اس کے حکم کے متعلق بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اس کے جائز ہونے کی امید کی جاتی ہے اور بعض مشائخ نے لوگوں کے پاؤں تلے گرنے کے خوف سے اسے مکروہ قرار دیا ہے۔



موبائل میں قرآن کریم کی آیت بطور گھنٹی ڈالنا

سوال نمبر (203):

آج کل بعض لوگ موبائل فون میں قرآن مجید کی کوئی آیت کریمہ بطور گھنٹی ڈالتے ہیں۔ شرعاً اس کا کیا حکم

ہے؟

بیٹو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ موبائل میں گھنٹی کی جگہ تعویذ، تسمیہ، کوئی آیت یا دیگر اذکار نصب کرنے سے بنیادی مقصد اطوار

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراۃ، الباب الخمس فی آداب المسجد والقبلة والمصحف ۳۲۳، ۵



ہوتا ہے۔ اس مقصد کے لیے عام گھنٹی کی آواز یا کسی پرہیز و غیرہ کی آواز سے کام لینا بھی ممکن ہے۔ ایسی صورت میں اللہ تعالیٰ کا نام یا اس کی کوئی صفت ایک عام اخبار کے لیے استعمال کرنا قابل توجہ ہے۔

درحقیقت اللہ تعالیٰ کا نام یا کوئی صفت ذکر کرنا ایسی مقدس عبادت ہے، جس میں ثواب کی نیت کے علاوہ دوسرے مقاصد کی نیت کرنا ذکر کی عظمت اور تقدس کو مجروح کرنے کی مذموم حرکت ہے۔ اس کے تقدس کا تقاضہ یہ ہے کہ آخرت اس کے ذریعے سنواری جائے۔ چنانچہ دنیوی مقاصد کے لیے اس کا استعمال فقہانے مکروہ لکھا ہے۔ اس لحاظ سے تنویر، تسمیہ، اعلام اور اخبار کے طور پر استعمال کرنا مناسب نہیں۔ علاوہ ازیں یہ بھی ممکن ہے کہ یہ آواز کسی ایسی جگہ سنی جائے، جہاں اس کی تعظیم کی رعایت نہ ہو سکے، بلکہ بے ادبی کا خطرہ ہو۔

تقریباً بات اپنی جگہ درست ہے کہ میوزک کی آواز نصب کرنے میں گناہ ہے، لیکن یہ ضروری نہیں کہ جہاں کہیں تنویر، تسمیہ کی آواز نصب نہ ہو تو لازمی طور پر میوزک کی آواز سنی جائے گی، کیونکہ اس کی جگہ عام گھنٹی یا کسی چڑیا وغیرہ کی آواز نصب کرنے میں کراہت بھی لازم نہیں آتی، اس لیے میوزک جھوڑ کر دوسری عام آوازیں نصب کرنا بیع و تحمید کی نسبت سے زیادہ بہتر ہے۔ ذیل ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ کے الفاظ اعلام کے لیے بھی استعمال ہو سکتے ہیں، اس لیے ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ جیسے الفاظ کو موبائل میں نصب کرنے سے کراہت سے جان چھوٹ سکتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

من جاء النبی ساجداً یشتري منه نوباً غلما فتح التاجر الثوب مسبحاً اللہ تعالیٰ و صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارادہ إعلام المشتري بعودة ثوبه عدلت مکروه۔ وعن هذا یصح إذا قدم واحد من المعظماء إلى مجلس مسبح أو صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ إعلاماً بقدمه حتی ینصرج له الناس أو بقوموالہ یا تم۔ (۱)

ترجمہ:

جو شخص کسی تاجر کے پاس آیا تاکہ اس سے کپڑا خریدے جب تاجر نے کپڑا کھولا تو اس نے ”سبحان اللہ“ کہا یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا اور ایسا کرنے میں اس تاجر نے خریدار کو اپنے کپڑے کی عمدگی بتانے کا ارادہ کیا تو ایسا کرنا مکروہ ہے۔ اسی (مذکورہ حکم کی) بنا پر (اس سرے) منع کیا جاتا ہے کہ جب بڑے اشخاص میں سے کوئی شخص مجلس میں آئے تو کوئی آدمی ”سبحان اللہ“ کہے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے، تاکہ اس کی آمد کا پتہ چل جائے، حتیٰ کہ لوگ

اس کے لیے جگہ چھوڑ دیں یا اس کے لیے کھڑے ہوں۔ ایسا کرنے والا گناہ گار ہوگا۔



## تلاوت کے لیے کپڑوں اور جگہ کا پاک ہونا

سوال نمبر (204).

کیا قرآن کریم کی تلاوت کے لیے کپڑوں اور جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے یا نہیں؟

بسمواتھروا

العواب وبالله التوفيق:

قرآن مجید کی عظمت کو سامنے رکھتے ہوئے اس کی تلاوت کے لیے عمدہ حالت اختیار کرنا اس کے آداب میں شمار ہوتا ہے قرآن پاک کی زبانی تلاوت کے دوران حدیث اکبر (جناہت، حیض، نفاس) سے پاک ہونا ضروری ہے، اور قرآن اٹھانے کے لیے حدیث اصغر (بے وضو ہونے) سے بھی پاک ہونا ضروری ہے، لہذا نماز کی طرح تلاوت کا ام پاک کے لیے کپڑوں کا پاک ہونا لازمی نہیں، تاہم بہتر یہ ہے کہ تلاوت کرنے والا پاک و صاف اور عمدہ لباس میں ہو اور جہاں تک جگہ کی بات ہے تو جو جگہ گندگی کے لیے خاص ہو وہاں تلاوت کرنا بے دلی کی وجہ سے مکروہ ہے۔ اور جو جگہ ایسی نہ ہو وہاں تلاوت کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

رجل أراد ان یقرأ القرآن فیسعی ان یمس علی أحسن أحواله، لمس صاحب ثوبه ویتعمم  
وہستقبل القبلة؛ لأن تعظیم القرآن والقبلة واجب ولا بأس بالقراءة راكبا وماشيا إذا لم يكن  
دون الموضع معدا للمحاسة، فإن كان يكره (۱)

ترجمہ: جو شخص قرآن کریم کی تلاوت کا ارادہ کرے تو اسے چاہیے کہ وہ اچھی حالت میں ہو۔ چھاس لباس پہن کر  
سے الٹا، رخ اور قبلہ رخ ہو، اس لیے کہ قرآن مجید و رفعت کی تعظیم واجب ہے۔۔۔ سواری کی حالت میں یا پیادہ  
پہننے کی حالت میں قرآن کریم کی تلاوت کرنے میں کوئی حرج نہیں، بشرط یہ کہ وہ جگہ نجاست کے لیے نہ بنائی گئی  
ہو، اگر ایسی جگہ ہو تو وہاں تلاوت مکروہ ہے۔

اوپر بیٹھے ہوئے لوگوں کی موجودگی میں نیچے قرآن پاک پڑھنا

سوال نمبر (205):

قرآن کریم کو چوڑی مار کر گود میں لینا صحیح ہے یا نہیں؟ جب کہ دوسرے لوگ اوپر بیٹھے ہوں اور قرآن پاک پڑھنے والا نیچے بیٹھا ہو؟

بینو انؤ جردھا

الجواب وبالله التوفیق:

قرآن کریم کا ادب و احترام کرنا ہر مسلمان کا مذہبی فریضہ ہے۔ دینی غیرت و حمیت کا تقاضا ہے کہ ہر اس فعل سے اجتناب کیا جائے جو قرآن کریم کی بے ادبی کا ذریعہ ہو۔ تلاوت کرتے وقت قرآن مجید کا کسی اونچی جگہ، محل میر یا تپائی پر رکھنا اس کے آداب میں سے ہے۔ تاہم گود میں رکھنے میں بھی شرعاً کوئی قباحت نہیں۔

اگر کہیں تلاوت کرنے والا اونچی منزل میں بیٹھا ہو اور کچھ لوگ اوپر منزل میں بیٹھے ہوں جیسا کہ مسجد کی اونچی منزل میں قرآن کریم ہو اور گیلری میں کچھ لوگ بیٹھے ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ یک ہی منزل میں اس طرح قرآن پاک رکھنا کہ قریب ہی شخص کسی اونچی چیز کرسی وغیرہ پر بیٹھا ہو تو اس سے حرا کرنا چاہیے۔

والسبیل علی ذلک:

ومن حرمتہ ان یصعد فی حجرہ ادا قرأ، أو علی شیء من بدنیہ ولا یصعد بالأرض۔ (۱)

ترجمہ: اور قرآن کریم کے احترام میں یہ بھی داخل ہے کہ اس کو تلاوت کے وقت اپنی گود میں یا اپنے سامنے کسی شے پر نہ رکھے۔ زمین پر نہ رکھے۔



قرآن مجید کو چومنا

سوال نمبر (206):

زید نے تلاوت کے بعد قرآن مجید کو چوم لیا تو عمر نے اُس کو اس عمل سے منع کیا اور کہا کہ قرآن مجید کا چومنا ناجائز

ہے۔ شریعت اس کے متعلق کیا حکم دیتی ہے؟

الرداب والہ التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن کریم ایک مقدس کتاب ہے جس کی تعظیم ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے اور تنظیم کا اصل مرکز انسان کا دل ہے، البتہ اعضاء پر اس کے اثرات نمایاں ہوتے ہیں، لہذا جس شخص کے دل میں قرآن مجید کی عظمت و محبت ہو اور اسی بنا پر وہ اس کو چومے تو اس میں کوئی حرج نہیں، لیکن جس شخص کے دل میں قرآن مجید کی عظمت نہ ہو اور قرآن کی تعیمات پر عمل کرنے اور اس کو اپنانے میں کوتاہی کرتا ہے اور صرف چومنے کو بات کے لیے کافی سمجھتا ہے تو یہ اس کی بیوقوفی ہے کیونکہ قرآن مجید کی اصل تعظیم اس سے احکام پر عمل پیرا ہونا ہے، تاہم اس میں افراط و تفریط سے احتراز کرنا چاہیے۔ جو شخص تعظیم کے طور پر ایب کرتا ہو، اس کو منع نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ صحابہ سے ثابت ہے اور جو نہیں کرتا اس کو اس پر ملامت نہیں کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

سکس روی عس عمر رصی اللہ عنہ اہ کان یا بعد المصحف کل غداۃ و یقبہ و کان

عثمان رصی اللہ عنہ یقبل المصحف ویمسحہ عس و جنبہ (۱)

ترجمہ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہارے میں لقل کیا گیا ہے کہ وہ ہر صبح قرآن مجید لے کر اس کو چومتے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بھی قرآن مجید سے بوسہ دیتے اور اس کو اپنے چہرہ مبارک پر بھیر دیتے۔



برتن یا ٹوپی پر لفظ ”اللہ اکبر“ لکھنا

سوال نمبر (207):

میں فوج کے ایک یونٹ میں ملازم ہوں۔ اس یونٹ کا نشان ”اللہ اکبر“ ہے، جو برتن، کپڑوں اور ٹوپی پر لکھا ہوا ہوتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ ان برتنوں میں کھانا کیسا ہے۔ نیز ٹوپی اور ایسے کپڑے پہن کر بیت الخلا جانا کیا ہے؟

بیسویں نومبر ۱۴۰۱ھ

الجواب وبالله التوفيق:

آیت قرآنیہ اور تمام اسمائے حسنی کی تعظیم واجب ہے۔ جس برتن یا ٹوپی پر لفظ "اللہ اکبر" لکھا ہوا ہو، اگر اس کے استعمال سے اسمائے حسنی کی بے ادبی، زہد آتی ہو تو اس میں کھانا کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں، البتہ ایسی ٹوپی اور کپڑے پہنے ہوئے بیت الخلد جانے میں بے ادبی کی وجہ سے کراہت ہے، لہذا اس سے حذر کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

وعلیٰ ہذا ہذا کما علیہ خاتم وعلیہ شیء من القرآن مکتوب أو کتب علیہ اسم اللہ تعالیٰ ودخل المنحرج معہ بکرہ، وإن اتحد سمسہ مبالا طاهر فی مکان طاهر لا بکرہ (۱)

ترجمہ:

یہی وجہ ہے کہ جب کسی شخص نے انگلی بیہن رکھی ہو اور انگلی پر قرآن مجید میں سے کچھ لکھا ہو یا اس پر اللہ تعالیٰ کا نام لکھا ہو، تو وہ اس انگلی کو سمیت بیت الخلد میں داخل ہو جائے تو یہ مکروہ ہوگا اور اگر کسی پاک جگہ میں اپنے سب سے پاک جگہ پیشاب کے لیے احتیاز کی تو مکروہ نہ ہوگا۔



## باب السلام والمصافحة

(سلام اور مصافحہ کا بیان)

سلام میں پہل کرنے کا شرعی قاعدہ

سوال نمبر (208)

بعض دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ جب گھر کا بڑا یعنی باپ یا بھائی وغیرہ باہر سے گھر آتا ہے تو چھوٹے بڑے سب اس کو سلام کرتے ہیں۔ اب جواب میں سب کو ایک مرتبہ "و علیکم السلام" کہنا کافی ہے یا ہر ایک کے سلام کا، لگ بھگ جواب دینا ضروری ہے؟ نیز اس کی بھی وضاحت مطلوب ہے کہ سلام کس کو کرنا چاہیے؟

سبوا نوزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

سلام باہم محبت و اخوت بڑھانے کا بہترین ذریعہ ہے۔ فقہائے کرام نے جہاں دیگر حکام کے آداب کا تذکرہ کیا ہے، وہاں سلام کے آداب کی بھی نشاندہی کی ہے۔ سلام میں پہل کے بارے میں یہ فرمایا ہے کہ سوار آدمی پیدل چنے والوں کو اور پیدل چنے والا بیٹھے ہوئے لوگوں کو اور قلیل کثیر کو درجہ بڑے کو سلام پیش کرے۔ اسی طرح باہر سے آنے والا گھر والوں کو سلام کرے، چاہے چھوٹا ہو یا بڑا، ایک ہو یا زیادہ، اگر کوئی شخص مجلس والوں پر سلام کرے اور مجلس والوں میں سے صرف ایک شخص سلام کا جواب دیدے تو سب کا ذمہ اس سے فارغ ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اگر آنے والے زیادہ ہوں تو بھی ان میں سے ایک شخص کا سلام کرنا سب کی طرف سے کافی ہو جاتا ہے۔ یوں ہی کئی افراد سلام کہیں تو ایک مرتبہ سب کو جواب میں و علیکم السلام کہنا کافی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

قال الفقیہ أبو اللیث إذا دخل جماعة علی قوم، فإن ترکو السلام فکلهم آمنون فی ذلک، وإن سلم واحد منهم جازعهم جميعاً، وإن سلم کلهم فهو أفضل، وإن ترکوا الجواب فکلهم آمنون، وإن ردوا أحد سہم أجزأهم، وبه ورد الأثر، وإن أعاب کلهم فهو أفضل، ویسنم الماشی علی القاعد ویسلم الذی یأتیل من خلفک (۱)

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع من السلام ۲۲۵/۵۰

ترجمہ:

فقیر ابوللیٹ نے فرمایا کہ جب ایک جماعت کسی قوم کے ہاں آجائے تو اگر جماعت کے سب لوگوں نے سلام کہنا ترک کیا تو سب گناہ گار ہوں گے اور اگر اس جماعت میں سے ایک شخص نے بھی سلام کہہ دیا تو سب کی طرف سے کافی ہوگا اور اگر سب لوگوں نے سلام کہا تو یہ افضل ہے۔ اسی طرح سلام کے جواب میں اگر جماعت کے سب لوگوں نے سلام کا جواب کہنا ترک کیا تو وہ سب گناہ گار ہوں گے، تاہم اگر ان لوگوں میں سے ایک نے بھی سلام کا جواب دے دیا تو وہ سب کی طرف سے کافی ہے، اسی طرح ہی مٹور ہے، البتہ اگر سب جواب دیں تو یہ بہتر ہوگا۔۔۔ اور پیدل چلنے والے بیٹھے ہوئے کو سلام کہے اور جو شخص تیرے پیچھے سے آئے، وہ آگے والوں کو سلام کہے۔

وسلم الراكب على المشاة، وانقالم على القاعد، والقليل على الكثير والصغير على

الكبير۔ (۱)

ترجمہ: سوار آدمی پیدل چلنے والوں کو، کھڑا آدمی بیٹھے والے کو، تعداد میں کم افراد زیادہ لوگوں کو اور چھوٹا بڑے کو سلام کرے۔



### بغیر الف لام کے سلام کہنا

سوال نمبر (209)۔

ایک آدمی، مگر السلام علیکم کی جگہ سلام علیکم کہہ دے، یعنی لفظ سلام بغیر الف لام کے کہے تو کیا وہ سنت پر عمل کرنے والا ہوگا؟

بیشواتو جردا

الجواب و بالله التوفيق:

واضح رہے کہ سلام کے لیے "اسلام علیکم" اور "سلام علیکم" دونوں طرح کے الفاظ استعمال کرنا جائز ہے اور دونوں سے سنت ادا ہوگی، تاہم الف لام کے ساتھ "السلام علیکم" کہنا افضل ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو قال السدي سلام عليكم ار قال السلام عليكم، فللمجيب أن يقول في الصورتين سلام عليكم، وله أن يقول السلام عليكم، ولكن الألف واللام أولى. (۱)

ترجمہ

اگر سلام میں پہل کرنے والے نے یوں کہا کہ "سلام علیکم" یا اس نے یوں کہا کہ "السلام علیکم" تو دونوں صورتوں میں جواب دینے والے کے لیے جائز ہے کہ دایوں کہے کہ "سلام علیکم"، البتہ لف لام کے ساتھ کہنا (یعنی "السلام علیکم") بہتر ہے۔



### سائل کے سلام کا جواب دینا

سوال نمبر (210):

اگر کوئی شخص اس نیت سے سلام کرے کہ مجھے مخاطب کچھ پیسے وغیرہ دیدے تو کیا اس کو جواب دینا لازم ہے یا نہیں؟ اس کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟

بیشو تو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر ایک مسلمان اپنے دوسرے مسلمان بھائی کو سلام کرے تو مخاطب پر اس کا جواب دینا واجب ہو جاتا ہے۔ تاہم اس میں یہ دیکھ ضروری ہے کہ واقعی سلام کرنے والا "اسلام علیکم" کہہ کر مسنون طریقہ سے سلام تحیہ پیش کرنا چاہتا ہے یا کچھ اور غرض ہے۔ اگر ان کلمات سے اس کا مقصد دوسرے شخص کو اس بات پر تنبیہ کرنا ہو کہ وہ اس کی آمد پر مطلع ہو کر اس کو کچھ صدقہ وغیرات دیدے تو یہی صورت میں سامع پر اس کے سلام کا جواب دینا واجب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

السائل إذا أتى باب دار إنسان فقال السلام عليكم لا يجب رد السلام عليه (۲)

(۱) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع فی السلام ۳۲۵/۵۰

(۲) ایضاً: ۳۲۵/۵۰



ترجمہ

سوال کرے والا جب کسی انسان سے گھر کے دروازے پر آکر سلام کہے تو اس کا جواب دینا واجب نہیں۔



## سلام میں اضافہ کرنا

سوال نمبر (211):

مسنون سلام میں "اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" کے الفاظ پر زیادتی کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیسویں خزیرہ

الجواب واللہ التوفیق:

مسلمان ایک دوسرے سے ملتے وقت ایک دوسرے کو تعجب پیش کرتے ہیں اس کے لیے کم از کم مسنون الفاظ "السلام علیکم" ہیں، اور اگر کوئی شخص "اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" پورے الفاظ کے ساتھ سلام پیش کرے تو اس کو زیادہ ثواب ملے گا، لیکن وبرکاتہ سے آگے اپنی طرف سے الفاظ کی زیادتی شرعاً ثابت نہیں۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ہرج کی آخری حد ہوتی ہے اور سلام کی آخری حد "وبرکاتہ" کے الفاظ ہیں، اس لیے اس میں مزید اضافہ نہ کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

والأفضل أن يقول المسلم عليكم ورحمة الله وبركاته والمحجب كذلك بركة، ولا ينبغي أن

يراد على التركيب مسيء، قال ابن عباسؓ: "كل مسيء مسيء" (مسئی السلام التركيب ۱)

ترجمہ "سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" سے سلام پیش کرنا افضل ہے اور جواب دیے والے بھی اسی طرح جواب دے اور برکاتہ سے اضافہ مناسب نہیں، حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ہرجیز کی ایک انتہا ہوتی ہے اور سلام کی آخری حد وبرکاتہ ہے۔



## حالت جنابت میں سلام کرنا

سوال نمبر (212):

اگر کسی کو جنابت لاحق ہو اور اس دوران وہ کسی مسجد یا بھائی کے ساتھ ملاقات کرے تو کیا جنابت کی حالت میں اس کے لیے سلام کرنا جائز ہے؟

میںواؤ صروا

الجواب وبالله التوفیق:

جنبی شخص کے لیے قرآن مجید کی تلاوت کرنا جائز نہیں۔ اس کے علاوہ دیگر اذکار اور دعائیں پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، چونکہ سلام کرنا یا سلام کا جواب دینا بھی ایک ذکر ہے اس لیے جنبی آدمی کا حالت جنابت میں کسی کو سلام کرنا یا سلام کا جواب دینا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(ولباس) بحائض و حائض (مراءة اذعنة و مسها و حملها، و ذکر لله تعالیٰ و تسبیح) (۱)  
ترجمہ: حائضہ اور جنبی کے لیے دعائیں پڑھنے، ان کو ہاتھ لگانے اور نہانے، لفظ تعالیٰ کا ذکر اور تسبیح کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

واما السلام، لانه ذکر غیر مختص بوقت. (۲)  
ترجمہ: سلام ایک ایسا ذکر ہے، جو کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں ہے۔



## عورتوں کے سلام کا جواب دینا

سوال نمبر (213):

اگر کوئی عورت کسی شخص کو سلام کرے تو مرد کے لیے سلام کا جواب دینا شریعت کی زور سے کیا ہے؟

(۱) الدر المنثور علی مسند ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب المحض، ۴۸۸/۱۰

(۲) السہر حوری، حنبلی، احمد بن محمد بن المصنف، فی حل ای ذلک، کتاب الطہارۃ، باب فی الرجل یرد السلام ۴۶/۱

الجواب وبالله التوفیق:

ہر مسلمان کا دوسرے مسلمان پر دیگر حقوق کے ساتھ ایک حق یہ بھی ہے کہ اس کے سلام کا جواب دے۔ مرد محرم عورتوں کو اور عورت محرم مردوں کو سلام کر سکتی ہے اور جواب بھی دے سکتی ہے۔ تاہم اگر کہیں غیر محرم عورت سلام کرے تو اگر وہ بوڑھی ہے تو اس کے سلام کا جواب بلند آواز سے بھی دینا جائز ہے، لیکن اگر جوان ہے تو دل ہی دل میں جواب دے۔

والدلیل علی ذلك:

وان سلمت المرأة لأحیة علی رجل ان كانت عحوراً رد السلام علیها بصوت یسمع، وإن

كانت شابة رد علیها فی نفسه (۱)

ترجمہ

اگر کوئی انجینی عورت سلام کرے تو کروہ بوڑھی ہو تو سلام کا جواب بلند آواز سے دے دے۔ اگر عورت جوان ہو تو صرف اپنے دل میں آہستہ جواب دے۔



کھانے کے دوران سلام کرنا

سوال نمبر (214)

اگر ایک آدمی کا گزرا ایسے لوگوں پر ہو جو کسی جگہ بیٹھے کھا، کھائے میں مصروف ہو، تو ان پر سلام کرنا شرعاً کیسا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

سلام کرنا ایک مستنون عمل ہے جو شعائر اسلام میں سے ہے۔ احادیث مبارکہ میں اس کی بہت ترغیب آئی ہے۔ البتہ اس کے آداب کو ملحوظ رکھنا چاہیے۔ سلام کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ کوئی شخص طبعی یا شرعی ضرورت میں مصروف ہو تو اسے سلام نہ کیا جائے۔

صورت مسئلہ میں اگر کھانے میں مصروف افراد کو اس تہیت سے سلام کیا جائے کہ وہ کھانے کی دعوت دیں،

تو درست ہے اور اگر کھانے میں شمولیت کا ارادہ نہ ہو تو ان کو سلام نہ کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

مر علی قوم یا کلون ان کان محتاجاً و عرف انہم یدعونہ سہم ولا حلا. (۱)

ترجمہ

آدی کا گزر ایسے لوگوں پر ہو جو کھانا کھا رہے ہوں، اگر گزرنے والا آدی محتاج (یعنی بھوکا) ہو اور چاہتا ہو کہ کھانے والے اسے دیکھ کر اسے بھی دعوت دیں گے تو ایسی صورت میں سلام کرے، ورنہ نہیں۔



سلام بھیجنے والے کا سلام پہنچانا

سوال نمبر (215):

ایک آدی غائب تک سلام پہنچانا چاہے اور کسی سے یوں کہے کہ فلاں کو میرا سلام کہنا تو کیا سلام پہنچانے والے پر سلام پہنچانا لازم ہے؟

بینوا تو عروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جب کسی کو دوسرے تک سلام پہنچانے کو کہا جائے اور وہ مامور اسے قبول بھی کرے تو مطلوبہ آدی تک سلام پہنچانا اس کی ذمہ داری بنتی ہے۔ تاہم اگر وہ اس وقت سلام پہنچانے سے انکار کرے تو ایسی صورت میں اس پر لازم نہیں، البتہ اس کی یہ اخلاقی ذمہ داری بنتی ہے کہ اگر مطلوبہ شخص تک سلام پہنچانا آسان ہو اور سلام پہنچانے میں کوئی رکاوٹ بھی نہ ہو تو اس تک سلام پہنچائے۔

والدلیل علی ذلک:

والتحقیق ان الرسوم ان الترمہ أشبه الأمانة ولا مودعة والودائع إداہ نقل لم یرمہ

شیء. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ الباب السابع فی السلام ۳۲۵/۵

(۲) فتح الباری، کتاب الاستئذان باب إداقل ملائ بقرئت السلام ۳۰۲/۱۶

ترجمہ

تحقیقی بات یہ ہے کہ اگر قاصد سلام پہنچانے کا متر مکرے تو امانت کے مشابہ ہے، ورنہ بیعت کا حکم رکھتا ہے۔ اور وہ بیعت جب قبول نہ کی جائے تو اس پر کچھ بھی لازم نہیں۔

❦❦❦

### سلام پہنچانے والے کو سلام کا جواب دینا

سوال (216)

جب ایک آدمی کسی غائب آدمی کا سلام پہنچا دے تو اس کو سلام کا جواب دینے کا کیا طریقہ ہے؟ آیا صرف سلام بھیجنے والے کے جواب پر اکتفا کرے۔ یا پہنچانے والے کو بھی جواب میں شامل کرے۔

بینوا انوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی آدمی کسی غائب شخص کا سلام کسی اور مسلمان برائی کو پہنچائے تو وہ شخص (حس کو سلام بھیج گیا ہے) صرف سلام بھیجنے والے کے سلام کا جواب دینے پر کفایت کرے، بلکہ جواب دینے میں پہلے سلام پہنچانے والے کو جواب دیدے، اس کے بعد بھیجے والے کے سلام کا جواب دے دے۔ مسنون الفاظ یہ ہیں "وعلیت وعلیہ السلام"

والملیل علی ذلک:

ذكر محمد فی باب الجعائل من السير حدیثا يدل علی أن من بلغ سمانا سلاما من غائب كان

عیه أن یرد الجواب علی المبلغ أو لائم عی دلت العائب (۱)

ترجمہ

امام محمد نے کتاب السير کے باب الجعائل میں ایک حدیث روایت کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ غائب شخص کی طرف سے جس آدمی نے کسی انسان کو سلام پہنچایا تو اس پر لازم ہے کہ وہ سلام پہنچانے والے کو سلام کا جواب پیچھے دے اور پھر اس غائب کے سلام کا جواب دے۔

❦❦❦

## آپریشن کے وقت سلام کا جواب دینا

سوال نمبر (217):

میں شعبہ آپریشن میں کام کرتا ہوں۔ دوران آپریشن متعدد افراد آکر "السلام علیکم" کہہ دیتے ہیں۔ میں کام میں مصروف ہونے کی وجہ سے جواب نہیں دے سکتا۔ کیا مجھ پر آنے والے کے سلام کا جواب دینا ضروری ہے اور سلام کا جواب دینے کی صورت میں کیا میں گناہ گار ہوں گا؟

جسواتو صرحا

العواد بالله انتوفی:

ایک مسلمان جب دوسرے مسلمان کو سلامتی کی دعا دیتے ہوئے "السلام علیکم" کہہ دے تو شرعاً اس کا حق بنتا ہے کہ اس کے سلام کا جواب دیا جائے۔ تاہم بعض مواضع اس سے مستثنیٰ ہیں، جہاں سلام کا جواب دینا ضروری نہیں۔ ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ ایک آدمی کسی خدمتِ خلق میں مصروف ہو تو مصروفیت کی وجہ سے اس شخص پر سلام کا جواب دینا واجب نہیں۔ آپریشن کے دوران بھی یہی صورت پیش آتی ہے۔ اس لیے سائل پر مذکورہ صورت میں سلام کا جواب دینا واجب نہیں۔ تاہم اگر کوئی اور جواب دینے والا نہ ہو ورنہ سلام کا جواب دینے سے کوئی نقصان نہ ہوتا ہو تو بہتر یہ ہے کہ حتیٰ الوسع جواب دینے کی کوشش کی جائے

والذیل علی ذلک:

رد السلام واجب إلا علی من فی الصورة أو باکل شعب

أو شرب أو قسرة أو أحمیه أو ذکر أو می خطبة أو تلمی

أو می قصاء حجة الإنسان أو می إمامه أو الأذان (۱)

ترجمہ: سلام کا جواب دینا واجب ہے، مگر جو نماز، کھانے پینے، بڑھائی، دعا، ذکر، خطبہ، تبلیہ، کسی کی حاجت پوری کرنے، قامت یا اذان میں مشغول ہو (تو ان پر سلام کا جواب دینا واجب نہیں)۔



## مسجد میں بیٹھے ہوئے لوگوں کو سلام کرنا

سوال نمبر (218):

اکثر لوگوں کا یہ معمول ہے کہ وہ مسجد میں داخل ہوتے ہوئے سلام کرتے ہیں، جب کہ مسجد میں بیٹھے ہوئے بعض لوگ ذکر و اذکار اور دوسری عبادت میں مشغول ہوتے ہیں۔ شریعت اس کے بارے میں کیا حکم دیتی ہے؟  
بیشواتر جہدا

الحواب و بالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی مسلمان کو سلام کرنا سنت ہے، جب کہ اس کا جو ب دینا واجب ہے، لیکن اس کے چند آداب بھی ہیں، جن کی رعایت رکھنا ضروری ہے۔ ان آداب میں سے یہ بھی ہے کہ مسجد میں داخل ہو کر مسجد میں بیٹھے ہوئے حضرات کو سلام کیا جائے، تاہم، اگر مسجد میں بیٹھے ہوئے لوگ درس و تدریس یا ذکر و عبادت میں مشغول ہوں تو ان کو سلام نہ کیا جائے۔ ایسا ہی اگر بعض لوگ قارئین بیٹھے ہوں اور بعض ذکر و عبادت میں مشغول ہوں، اور سلام کرنے سے ان کی مشغولیت میں خلل پاتا ہو تو بھی سلام نہیں کرنا چاہیے۔ البتہ اگر قارئین لوگوں کو سلام کرنے سے ذکر میں مشغول حضرات متاثر نہ ہوتے ہوں تو انہیں سلام کرنا مکرخص رہے گا۔

والدلیل علی ذلک:

ذكر العقبة رحمه الله تعالى في النية حرمة المسجد حصة عشر أولها ان يسلم ومن

الذم لول، كان يقوم جلوسا غير مشغول بدرس ولا بذكر (۱)

ترجمہ

فقیر ابو جعفر نے تنبیہ نامی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ مسجد کے احترام کی پندرہ چیزیں ہیں ان میں اول یہ کہ مسجد میں داخل ہوتے وقت سلام کہے، جب کہ وہاں کے لوگ درس و تدریس اور اندقتی کے ذکر میں مشغول نہ ہوں۔



## غیر مسلم کو سلام کرنا

سوال نمبر (219)

میں ایک غیر مسلم ملک میں ملازم ہوں۔ ملازمت کے دوران چونکہ غیر مسلموں کے ساتھ حرید و فروخت و دیگر معاملات کرنے پڑتے ہیں۔ بعض مواقع سلام اور مصافحہ کی نوبت آتی ہے۔ کیا اس وقت غیر مسلموں کو سلام کیا جاسکتا ہے؟ نیز ضرورت ان سے وابستہ ہو تو پھر کیا حکم ہے؟

جنو انزجروا

العواب و بالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے غیر مسلموں پر سلام میں پہل کرنا بہتر نہیں، تاہم یوقت ضرورت "السلام علی من اتبع الهدی" کے الفاظ سے سلام کیا جاسکتا ہے اور اگر وہ سلام میں پہل کریں تو جواب میں صرف "وعلیک" پراکتفا کرنا چاہیے۔ یا "السلام علی من اتبع الهدی" جواب میں بھی کہنا درست ہے۔

والذیل علی ذلک:

وإذا كان له حاجة فلا بأس بالسليم عليه، ولا بأس برد السلام على أهل نسمة، ولكن لا يراد على قوله "عليكم" وإن شئت فقل والسلام على من اتبع الهدى. (۱)

اگر مسلمان کو ضرورت پیش آئے تو غیر مسلم کو سلام کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح ذمی کے سلام کا جواب دینے میں بھی کوئی حرج نہیں۔ تاہم صرف "علیکم" پراکتفا کرے اور اگر چاہے تو السلام علی من اتبع الهدی کہے۔



واڑھی منڈے ہوئے کو سلام کرنا

سوال نمبر (220):

ایک شخص واڑھی منڈا ہے، اس کو سلام کرنا بہتر ہے یا سلام نہ کرنا۔ وضاحت فرما کر ثواب دارین



حاصل کریں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

سلام کرنا ایک مستنون عمل ہے۔ احادیث مبارکہ میں کثرت سے اس کی ترمیم آئی ہے۔ لیکن فقہائے کرام نے بعض صورتوں کو اس سے مستحکم قرار دیا ہے۔ جیسے بدعتی شخص کو سلام کرنا کیونکہ اس کی تعظیم سے جناب رسول اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ اسی طرح جو شخص غلانیہ طور پر کسی فسق و فجور کا مرتکب ہو اس کو سلام کرنا مکروہ ہے تاکہ اس کی حوصلہ شکنی ہو اور وہ اس عمل بد سے باز آجائے۔ تاہم جہاں کہیں معاشرہ میں کوئی ایسا گناہ ہو کہ اکثر مسلمان اس کے مرتکب ہوں اور اس وقت سلام نہ کرنے میں فائدہ کی بجائے نقصان کا پہلو غالب ہے، کیونکہ اس عمل سے یعنی سلام نہ کرنے سے عام لوگ دین دار طبقہ سے متنفر ہو جائیں گے اور سلام نہ کرنے کی وجہ سے دونوں طبقوں میں خدا اور بعد پیدا ہوگا جس کے معصرت غیر متناعی ہوں گے۔ اس لیے موجودہ دور میں داڑھی منڈے ہوئے کو حکمت کے مقتضی پر عمل کرتے ہوئے بطور دعا سلام کرنا ہی بہتر ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الکتاب، ولا علی من سب الناس۔ (۱)

ترجمہ غلانیہ گناہ کرنے والے فاسق کو سلام کرنا مکروہ ہے، تاہم اگر غلانیہ گناہ کا مرتکب نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ رد المحتار میں ہے کہ اس بوجھ کو سلام نہ کیا جائے جو جھوٹے قصوں سے لوگوں کو ہساتا ہے اور اس شخص کو جو لوگوں کو گالیاں دیتا ہے۔



نائی کی دکان میں سلام کرنا

سوال نمبر (221):

ایک شخص کا یہ کہنا ہے کہ نائی کی دکان میں سلام کرنا درست نہیں۔ وہ لوگوں کو اس سے منع کرتا ہے

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر الاہل، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیہ ۵۹۵/۹

کہاں کی یہ بات درست ہے یا نہیں؟ نیز بدگمانی پیدا ہونے کی صورت میں کیا حکم ہے؟

بیشواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ ایک دوسرے کو سلام کرنا نبی کریم ﷺ کی سنت اور شعار اسلام میں سے ہے، لیکن بعض مواقع ایسے ہیں جن میں کچھ عوارض کو مد نظر رکھ کر فقہائے کرام نے سلام کرنے کو مکروہ لکھا ہے۔ من جمدان میں سے پہلی ہے کہ جو شخص یا جماعت ہو ولعب یا کسی معصیت کے کام میں مشغول ہو ان کو سلام نہ کیا جائے۔ ثانی کی دکان میں اگر کوئی داخل ہو اور وہاں کسی کی ڈاڑھی منڈوائی جا رہی ہو یا کوئی اور گناہ کا کام ہو رہا ہو تو سلام نہیں کرنا چاہیے، تاہم اگر وہ کسی گناہ میں عملاً مشغول نہیں تو سلام کرنا بہتر ہے۔

والذیل علی ذلک:

وسلم علی قوم فی معصیۃ و علی من یلعب الشطرنج و یا ل یشتعلہم عما ہم لہ عداہی خبیۃ و کرہ عدا تحقیر الہم۔ (۱)

ترجمہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان لوگوں کو سلام کرنا جو کسی معصیت میں مبتلا ہوں اور اس شخص کو سلام کرنا جو شطرنج کھیل رہا ہو اس نیت سے جائز ہے کہ ان کو اس کام سے دوسری طرف مشغول کرے اور صاحبین کے نزدیک ان کی تحقیر کی خاطر (سلام نہیں کرنا چاہیے) کرے تو مکروہ ہے۔



دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کا ثبوت

سوال نمبر (222):

دونوں ہاتھوں کے ساتھ مصافحہ کرنا سنت ہے یا نہیں؟

سواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

محدثین و فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنا سنت ہے۔ امام بخاریؒ نے

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المحظر الإباحۃ باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع ۵۹۵/۹

"باب الاخذ بالیدیں" (دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنا) کے نام سے مستقل باب باندھا ہے اور اس کے ثبوت میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث نقل کی ہے کہ آپ ﷺ نے ان کا ہاتھ دووں ہاتھوں میں پکڑ کر تشہد سکھایا۔ امام بخاری اس سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کے مسنون ہونے پر استدلال فرماتے ہیں۔ اس کے ساتھ حضرت حماد کا عمل بھی پیش کیا ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن مبارک کے ساتھ دونوں ہاتھوں سے مصافحہ فرمایا۔ لہذا صحابہ کرام، تابعین علیہم السلام اور حضرت محدثین کی عبارات سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ مصافحہ دونوں ہاتھوں سے کرنا سنت ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

باب الاخذ بالیدیں، وصاحب حماد بن یزید اس عبارت پر یہ، حدثنا ابو نعیم حدثنا سفيان قال سمعت مجاهدًا يقول حدثني عبد الله بن مسعود عن أبيه قال سمعت ابن مسعود يقول علمني النبي ﷺ التشهد وكفني بين كتفيه. (۱)

ترجمہ

یہ باب ہے دونوں ہاتھوں سے پکڑنے کے بارے میں۔ حماد بن یزید نے عبداللہ بن مبارک کے ساتھ دونوں ہاتھوں سے مصافحہ فرمایا۔ امام بخاری اپنی سند سے عبداللہ بن مسعود کی روایت نقل کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ مجھے نبی کریم ﷺ نے تشہد سکھایا اس حال میں کہ میرا ہاتھ حضور ﷺ کے مبارک ہاتھوں کے درمیان تھا۔

والسنة أن تكون بكتف يديه، وغير جائز من ثوب أو غيره، وعبد الله بعد السلام وأن يأخذ

الإبهام فإن فيه عرفاً يثبت الصحة. (۲)

ترجمہ

مصافحہ میں سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں سے ہو، کپڑا وغیرہ جائز نہ ہو، طاقات کے وقت سلام کے بعد مصافحہ کرے اور انگلیوں کو پکڑے، کیونکہ اس میں محبت پیدا کرنے کی رگ ہے۔



(۱) صحيح البخاري، كتاب الاستيذان باب المصافحة ۹۲۶/۲

(۲) رد المحتار علی شرح مختصر کتاب الصلوة، لا ۱ ۹۱۷ ۵

## محرم و غیر محرم عورتوں سے مصافحہ

سوال نمبر (223):

محرم عورتوں سے مصافحہ کا کیا حکم ہے؟ میرا مومن زادہ، چچا زادہ بیٹیوں اور دیگر غیر محرم عورتوں سے مصافحہ کرنے

میں خواہتا ہوں

ہاشری حکم کیا ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

لنہائے کرام کی تصریحات کے مطابق محرم عورتوں (جن کے ساتھ ہمیشہ کے لیے نکاح حرام ہو) کے ساتھ مصافحہ کرنا اس وقت جائز ہے، جب کسی ایک طرف سے بھی شہوت کا خطرہ نہ ہو، اگر کسی ایک جانب سے بھی شہوت کا خطرہ ہو تو مصافحہ کرنا ناجائز ہے گا۔ جب کہ غیر محرم عورتوں کے ساتھ مصافحہ کرنا مطلقاً جائز نہیں، خواہ شہوت کا خطرہ ہو یا نہ ہو اس لیے مومن زادہ، چچا زادہ بیٹیوں اور دیگر غیر محرم عورتوں کے ساتھ مصافحہ کرنا بالکل جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(و ما حل منظره) مع امر من ذکر او انسی (حل منہ) اذا لمس الشهوة علی منہ و عیبہ (۱)  
ترجمہ: کسی مرد و عورت کے اعضا میں سے جن اعضا کو دیکھنا جائز ہے، ان کو چھونا بھی جائز ہے، بشرط یہ کہ دونوں طرف سے شہوت کا خوف نہ ہو۔

ولا یحل له ان یمس و لا یفہم و لا کان یمس شهوة (۲)

ترجمہ: اور انہیں عورت کا چہرہ اور ہاتھ مس کرنا جائز نہیں، مگر چہ شہوت کا خوف نہ ہو۔



## نماز عید کے بعد معانقہ و مصافحہ کرنا

سوال نمبر (224):

اگرے علاقے میں ایک مہلوی صاحب عید کے دن تقریر میں یہ کہہ رہے تھے کہ عید کی نماز کے بعد معانقہ و

(۱) اشراق المصباح فی صدور المسحاج، کتاب الحظر والاباحۃ، باب الاستبراء ۲۸/۹

(۲) الصلوی الہدیۃ، کتاب الکراهیۃ، الباب الثانی فی ما یحل للرجل العزیز و ما لا یحل له ۳۲۹/۵

مصافحہ نماز کے نزدیک ناجائز ہے۔ کیا واقعی ان کی یہ بات درست ہے؟

بیٹو! تو جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

مصافحہ اور معانقہ کرنے میں بذات خود کوئی قباحت نہیں، بلکہ اپنے مسلمان بھائی کے ساتھ ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا سنت ہے۔ تاہم نماز عید یا کسی خاص نماز کے بعد مصافحہ و معانقہ خصوصی طور پر ثابت نہیں۔ اس لیے کسی بھی نماز کے بعد مصافحہ و معانقہ کو لازم سمجھنا بدعت میں شمار ہو کر ناجائز رہے گا۔ لیکن اگر لازم سمجھے بغیر مصافحہ و معانقہ کیا جائے، جو آپس میں اخوت و محبت کا سبب بنے تو اس میں کوئی قباحت نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

اعلم ان المصافحة مستحبة عند كل لقاء، وأما ما اعتاده الناس من المصافحة بعد صلاة صبح وانصر، فلا أصل له في الشرع علی هذا الوجه، وبکی لا بأس به، فإن أصل المصافحة سنة (۱) ترجمہ۔

بر ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا ایک مستحب عمل ہے اور لوگوں نے صبح و عصر کی نماز کے بعد مصافحہ کی جو بدعت بنائی ہے، اس طریقہ سے اس کی شریعت میں کوئی حقیقت نہیں۔ تاہم اس میں کوئی حرج بھی نہیں، کیونکہ اصلاً مصافحہ کرنا سنت مکمل ہے۔

❦ ❦ ❦

نماز کے بعد امام صاحب سے مصافحہ کرنا

سوال نمبر (225):

نماز جمعہ و عیدین اور اسی طرح ہر باجماعت نماز ادا کرنے کے بعد امام صاحب سے مصافحہ کرنے کو باعث اجر و ثواب سمجھنا صحیح ہے؟

بیٹو! تو جبراً

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ اپنے مسلمان بھائی کے ساتھ مصافحہ کرنا سنت ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جس نے کسی مسلمان بھائی کے ساتھ مصافحہ کیا اور اس کے ہاتھ کو حرکت دی تو اس کے گناہ جڑ جاتے ہیں۔<sup>(۱)</sup> تاہم مساجد میں نماز جمعہ و عیدین، یاد دیگر باجماعت نمازیں ادا کرنے کے بعد امام صاحب کے ساتھ مصافحہ میں مستقل صحیح روایات اور صحابہ کرام سے ثابت نہیں، اس لیے اس کو مستقل باعث اجر و ثواب سمجھنا بدعت کے ذمہ ہے۔ لہذا اس سے احتراز کرنا چاہیے۔ نیز یہ علمائے کرام کی ذمہ داری ہے کہ عوام کو حکمت و بصیرت کے ساتھ سمجھا کر اس سے منع کر دیں۔

واللہ علیہ السلام:

(کالمصافحة) أي كما يحور المصافحة؛ لأنها سنة قديمة متواترة لقوله عليه السلام: من صافح أخاه المسلم، وحرك يده تناثرت ذنوبه. (۱)

ترجمہ

جس طرح مصافحہ جائز ہے، کیونکہ یہ نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے سنت متواترہ ہے۔ جس نے اپنے مسلمان بھائی کے ساتھ مصافحہ کیا اور اس کے ہاتھ کو حرکت دی تو اس کے گناہ جڑ جاتے ہیں۔<sup>(۲)</sup>

ومثل في تبس المحارم عن الحلفظ أنه نكرو المصافحة بعد أداء الصلوة بكل حال، لأن الصحابة رضي الله عنهم ما صافحوا بعد أداء الصلوة ولأنها من سنن الروافض، ثم نقل عن ابن حجر من الشافعية: أنها بدعة مكروهة لا أصل لها في الشرع (۲)

ترجمہ

اور ملخص سے تبیین المحارم میں نقل کیا گیا ہے کہ نماز کی ادائیگی کے بعد مصافحہ کرنا ہر حال میں مکروہ ہے، کیونکہ صحابہ کرام نے نماز کے بعد کبھی مصافحہ نہیں کیا اور اس لیے بھی کہ یہ روافض کا طریقہ ہے۔ پھر شوافع میں سے ابن حجر کا قول نقل کیا ہے کہ یہ بری بدعت ہے، جس کا شریعت میں کوئی اصل نہیں۔



(۱) الدر المختار علی صمدی و المصنف، کتاب المحظر و الاباحۃ، باب الاستبراء ۵۱۷/۹

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المحظر و الاباحۃ، باب الاستبراء ۵۲۷/۹

## عالم کے ہاتھ کا بوسہ لینا

سوال نمبر (226):

ہمارے عدتے میں یہ دستور عام ہے کہ لوگ علما اور بزرگوں کے ہاتھ کا بوسہ لیتے ہیں، جب کہ بعض لوگوں کا یہ اعتراض ہے کہ یہ عمل غلط اور شریعت کے خلاف ہے۔ کیونکہ اس میں غیر اللہ کے سامنے جھکنا لازم آتا ہے۔ کیا واقعی یہ ناجائز ہے؟

جسواترجمہ

اجواب و مآلہ التوفیق:

غیر اللہ کے سامنے جھکنے کی ممانعت اس وقت ہے، جبکہ جھکنے والے کا قصد واردہ کسی غلط عقیدہ کی تکمیل ہو۔ بزرگوں سے ملنے کے وقت بوسہ پینے کی غرض سے جھکنے کے عدم جوڑ کی کوئی ظاہری وجہ نہیں، بلکہ اگر اس میں محبت و عقیدت کی نیت کی جائے تو باریک اثر و ثواب ہے۔ عاصم و صفحہ اور مشائخ کے ہاتھ چومنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وبكره الاصحاب عبد التحيه تقبيل يد العالم والسطعاب العادل بحال، ولا رخصه في تقبيل

يد غيرهما هو المختار (۱)

ترجمہ۔ در تحیہ کے وقت جھکنا مکروہ ہے۔۔۔۔۔ عالم اور نیک بادشاہ کا ہاتھ چومنا جائز ہے اور ان دونوں کے علاوہ کسی کے ہاتھ چومنے میں رخصت نہیں ہے۔ یہی حکم مختار ہے۔



کسی سے بوسہ لینا اور دینا

سوال نمبر (227):

بعض عاقوں میں یہ رواج ہے کہ ملتے وقت لوگ آپس میں ایک دوسرے کے ہاتھ، پیشانی اور گالوں وغیرہ کا بوسہ لیتے ہیں۔ والدین اور دوست بھی لیتے ہیں۔ شرعی نقطہ نظر سے اس کا کیا حکم ہے؟

(۱) الفہاروی الہدیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن والعشرون فی ملاقات المبرک ۳۶۹/۱

الجواب وبالله التوفيق:

بوسہ لینے اور چومنے کی چند صورتیں ہیں:

- ۱۔ قبلۂ رحمت۔ یعنی ازراہ شفقت چومنا اور بوسہ لینا، مثلاً والدین کا اپنی اوماد کو چومنا۔
  - ۲۔ قبلۂ تحیہ۔ یعنی سلام کے وقت جائز موقع محل پر چومنا، مثلاً ایک مؤمن کا دوسرے مؤمن کو چومنا۔
  - ۳۔ قبلۂ مؤدت۔ یعنی بطور دوستی اور محبت کے چومنا، مثلاً ایک بھائی کا دوسرے بھائی کا ہاتھ چومنا۔
  - ۴۔ قبلۂ شہوت۔ یعنی نفسانی خواہش سے چومنا، مثلاً مرد کا اپنی بیوی یا ہمدی کو چومنا۔
- چومنے کی مذکورہ پہلی تین صورتیں جائز ہیں۔ آخری صورت بیوی اور ہمدی کے علاوہ کسی بھی مرد یا عورت کے ساتھ ناجائز اور حرام ہے اور بغیر کسی وجہ کے مرد کا دوسرے مرد کا منہ یا اس کا ہاتھ یا اس کے کال و رخسار چومنا مکروہ ہے۔ البتہ ہاتھ چومنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

بكره ان يقبل الرجل هم الرجل، أو يده، أو شيء منه في قول أبي حنيفة و محمد بن قيس أبو يوسف لا بأس بالتقبيل و لم ينفقه في إزار واحد، فإن كانت المعانقة فوق قميص أو جبة أو كانت القبلۃ على وجه العبرة دون الشهوة جازع عند الكل (۱)

ترجمہ: ایک مرد کا دوسرے مرد کا منہ یا اس کا ہاتھ یا اس کے کسی بھی حصہ کو چومنا مکروہ ہے۔ یہ امام بوحنیفہ اور امام محمد کا قول ہے۔ اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ چومنے اور گلے ملنے میں کوئی حرج نہیں، جبکہ ایک اراد میں ہو۔ اگر قبضہ یا جہ کے اوپر سے معانقہ کرے یا وہ چومنا، ازراہ حسن سلوک اور خوش معاملگی سے ہو، شہوت سے نہ ہو تو سب کے ہاں جائز ہے۔



### معانقہ کے مسنون مواقع

سوال نمبر (228):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام کہ معانقہ کے مسنون مواقع کون سے ہیں؟



الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے مسلمانوں کے مابین باہمی الفت و محبت کو برقرار رکھنے اور بڑھانے کی خاطر سلام کو بہترین و ریوڑ قرار دیا ہے۔ نبی کریم ﷺ سے اکثر اوقات میں سلام کے ساتھ مصافحہ بھی منقول ہے، جب کہ سفر سے واپسی پر یا عقیدت و محبت کے پیش نظر عام حالات میں بھی معاقدہ کرنا ثابت ہے، جیسا کہ حضرت جعفر کو حبشہ سے واپسی کے موقع پر نبی کریم ﷺ نے گلے لگا، اور حضرت ابو ذر کو عام حالت میں خدمتِ اقدس میں غری پر گلے ملے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

عن ایوب بن بشیر بن کعب العدوی عن رجل من عیرة أنه قال لأبي درجیت سیر من ایشام انی ارید ان أسألك عن حدیث من حدیث رسول الله ﷺ قال: بدأ أعبرك به، إلا ان یکون سرًا فسد. انه یس سرًا، هل کان رسول الله ﷺ بصاف حکم "ذا لقیتموه" قال: مانقیه فقط، إلا صافحی، وبعث الی ذات یوم وسم آس من اهل علی فلما جئت، أخبرت أنه أرسل الی، فانیبه، وهو علی سریر، فالتفت منی فکانت تملأ

احود و اجود (۱)

ترجمہ

حضرت ایوب بن بشیر بن کعب عدوی بو عیرة کے ایک شخص سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت ابو ذرؓ شام سے واپس جا رہے تھے تو میں نے ان سے کہا کہ میں آپ سے رسول اللہ ﷺ کی احادیث میں سے، ایک حدیث کے متعلق پوچھنا چاہتا ہوں۔ انہوں نے فرمایا کہ اگر وہ کوئی زرکی بات نہ ہو تو میں آپ کو اس حدیث کے متعلق خبر دے گا۔ میں نے عرض کیا کہ وہ راز کی بات نہیں۔ جب تم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ملاقات کرتے تو کیا رسول اللہ ﷺ تم لوگوں کے ساتھ مصافحہ فرماتے؟ ابو ذرؓ نے فرمایا میں جب بھی آپ ﷺ سے ملا تو انہوں نے مجھ سے مصافحہ فرمایا اور ایک دن آپ ﷺ نے مجھے بلے کے لیے کسی کو بھیجا لیکن میں گھر میں نہیں تھا، جب میں گھر آیا تو مجھے خبر دی گئی کہ آپ کے پیچھے کوئی شخص بھیجا گیا تھا، پس میں آپ ﷺ کے پاس گیا اور آپ ﷺ ایک چار پائی پر تشریف فرما تھے۔ آپ ﷺ نے مجھ سے چٹا لیا (یعنی گلے لگایا) پس وہ گلے لگانا بہتر اور بہت زیادہ بہتر تھا۔



## باب الزینۃ

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

چونکہ شریعت اسلامیہ ایک مکمل ضابطہ حیات ہے، اس لیے اس میں مرد و عورت کے فطری و طبعی تقاضوں کی رعایت رکھی گئی ہے۔ ان فطری و طبعی تقاضوں میں ایک زیب و زینت اور آرائش و زیبائش بھی ہے۔ زیب و زینت اور حسن و جمال انسانی زندگی کا ایک اہم اور امتیازی پہلو ہے، جس سے انسان اور غیر انسان کے درمیان فرق جا کر ہوتا ہے، اسی لئے خود قرآن کریم نے بھی بعض صورتوں میں زیب و زینت ترک کرنے پر مامت کا انداز اپنایا ہے۔ ارشادِ ربانی ہے۔

﴿مَنْ مِّنْكُمْ حَرَّمَ زِينَةَ آلِهَتِهِ خُزَّيْمٍ بَعْثَ بِهِ﴾ (۱)

آپ ان سے کہہ دیجئے کہ کس نے اللہ کی زینت کو حرم کر دیا ہے، جسے اللہ نے اپنے بندوں کے واسطے نکال یعنی پیدا فرمایا۔

زینت کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

زینت کا لغوی معنی ہے ”کُل مَا يَتَرَسُّ بِهِ“ یعنی ہر وہ چیز جس سے آرائش حاصل ہو، جب کہ اصطلاح میں زینت ہر اس چیز کو کہتے ہیں، جس کے ذریعے انسان ظاہری حسن و جمال اور صفائی ستھرائی حاصل کر لے۔ ”والسریہ ما بین یمن بہ الناس“۔ چاہے وہ لباس ہو، بدن کی صفائی سے متعلق کوئی چیز ہو، سواری ہو یا زیورات وغیرہ ہوں۔ (۲)

زیب و زینت کے بارے میں شرعی اصول و ہدایات:

اس میں کوئی شک نہیں کہ اسلام نے مرد و عورت کے مناسب حال و فطرت، دونوں کو زینت و زیبائش اختیار کرنے کی اجازت دی ہے البتہ ہمدکی بہ نسبت عورت کے نئے زینت کے جواز کا دائرہ وسیع رکھا ہے لیکن یہ بھی کسی عقل مند انسان پر غشی نہیں کہ کوئی بھی شے جب اپنے دائرہ کار یا حدود سے تجاوز کرنے لگے تو وہ چیز مرفوض و ناجائز ہے۔

(۱) الاعراف ۳۲

(۲) الموسی السیاح محمود و روح المعانی الاعراف ۳۲، تفسیر قولہ تعالیٰ ﴿وَلَا يَجِبُ الْمَحْرَمُ﴾ ۸ ۱۱ مدارحیاء

ہے اور نظام میں لبادہ بگاڑ کا دھڑ بن کر انسان دشمن تصور کی جاتی ہے۔ ذیل میں زیب و زینت سے متعلق شریعت کے چند بنیادی اصول کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔

### (۱) زیب و زینت میں حد اعتدال:

نبی کریم ﷺ نے جہاں اس بات کی ترغیب دی ہے کہ حق تعالیٰ کی عطا کردہ نعمتوں کا اثر انسان پر دکھائی دے، تو وہاں یہ بھی حکم دیا ہے کہ جو شخص باوجود قدرت و اختیار کے محض تواضع، عاجزی و رساگی اختیار کرنے کے لئے زیب و زینت ترک کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو آخرت میں جنت کا جوڑا پہنائیں گے۔ (۱)

غرض یہ کہ نہ تو بے ڈھنگے لباس، پر اگندہ بالوں کو پسند کیا ہے، اور نہ ہی آرائش و زیبائش میں مبالغے کی تعریف کی ہے، بلکہ صفائی ستھرائی کے ساتھ ساتھ سادگی کو پسند کیا گیا ہے۔ (۲)

### (۲) زیب و زینت میں اسراف، تکبر اور کسی کی تحقیر نہ ہو:

زیب و زینت اگرچہ فی نفسہ جائز اور مباح ہے، لیکن یہ حکم اس وقت تک ہے جب تک یہ حدود شریعہ سے متجاوز نہ ہو، لہذا زیب و زینت کی جس صورت میں بھی اسراف و فضول خرچی اور مال کا بے چارہ ضیاع ہو، یا اس سے چار ڈھال اور نشست و برخاست میں تبدیلی اور خود پسندی پیدا ہو، یا اس سے کسی پر رعب جمانا، فخر و تکبر کرنا یا کسی کی تحقیر کرنا ہو تو یہ تمام صورتیں ناجائز ہیں۔ اس لئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اسراف کرنے والے، چال ڈھال اور گفتار و کردار میں تکبر کرنے والے کو پسند نہیں فرماتا۔ (۳)

تذوقی ہندیہ میں ہے:

”والحاصل أن كل ما على وجه التكبیر، وإن فعل لحاجة وضرورة لا“۔ (۴)

(۱) جامع الترمذی، کتاب صفة الغیمة والرفاق والورع عن رسول اللہ ﷺ، باب ۷۵/۲

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الاباحة، فصل فی اللبس ۵۰۵/۹، مجمع الأہر، کتاب الکراہیة، فصل

فی اللبس، ۵۳۱/۲

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الاباحة، فصل فی اللبس ۵۰۵/۹، مجمع الأہر، کتاب الکراہیة، فصل

فی اللبس ۵۳۱/۲، الاہتمام، ۱۴۱، المقام ۱۸

(۴) الدر المختار، کتاب الحظرو الاباحة، فصل فی اللبس: ۵۲۲/۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیة، الباب المشروح فی

(۳) زیب و زینت میں کفار یا فساق سے مشابہت نہ ہو:

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس مسلمان نے لباس وغیرہ میں کسی غیر مسلم قوم سے مشابہت اختیار کی تو وہ ہماری ملت میں سے نہیں۔ (۱)

(۴) قدرت کی تخلیق میں بلا ضرورت قطع و برید اور تبدیلی نہ ہو:

انسانی جسم اللہ تعالیٰ کی امانت ہے اور اس کی قدرت کا ملکہ کا عظیم مظہر ہے، اس لئے شریعت اسلام نے کسی بھی انسان کو یہ اجازت نہیں دی ہے کہ وہ کسی شرعی و فطری ضرورت کے بغیر اپنے جسم کے کسی عضو میں من چاہے تصرف و تبدیلی کرے، لہذا بلا ضرورت و شرعی و فطری محض حسن و جمال کے لئے پلاسٹک سرجری، ہیکر پلانٹیشن، سونے وغیرہ کے دانت رکھنا جیسی اشیاء ناجائز اور حرام ہیں۔ تاہم جہاں کہیں کسی عضو کی منفعت اور معاد و شکل و صورت کو بحال کرنا مقصود ہو تو وہاں اس امور کی گنجائش ہے، بشرطیکہ سرجری وغیرہ سے شغایاب ہونا غالب ہو۔ (۲)

(۵) زیب و زینت میں ہر صنف کے مخصوص امتیازات کی رعایت ہو (یعنی مرد کی عورتوں اور عورتوں کی مردوں سے مشابہت نہ ہو):

رسول اللہ ﷺ نے ایسے مردوں پر لعنت فرمائی ہے جو منٹ بنتے ہیں، یعنی عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرتے ہیں، اور ان عورتوں پر بھی لعنت فرمائی ہے جو مردوں جیسا بننے کی کوشش کرتی ہیں۔ (۳)

لہذا زیب و زینت، لباس، گفتار و کردار اور نشست و برخاست کسی بھی ایسی چیز میں ان کے مابین مشابہت جائز نہیں، جس کی وجہ سے ان کے صنفی امتیازات متاثر ہو جائیں، اور عرف و معاشرے میں ان کو غیر جنس کی نظر سے دیکھا جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے بیعت کے وقت جب ایک خاتون کے ہاتھوں کو مردوں کے ہاتھوں کی طرح بلا زیب و زینت دیکھا تو فرمایا: ”مجھے یہ معلوم نہیں کہ یہ عورت کا ہاتھ ہے یا مرد کا“۔ اس خاتون نے کہا کہ یہ عورت کے ہاتھ

(۱) بدل المسجود می حل ایس داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۶/۱۶، ۳۵، الرواء الرياض

(۲) مرقاة المفاتیح مع مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، باب الترسل، الفصل الأول، رقم الحديث (۴۴۳۱)

۸/۲۱۹، ۲۱۸، الفصل الثانی، رقم (۴۴۶۸)، ۸/۲۴۵، الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی والعشرون

صباح مع سراحات بنی آدم والحيوانات، ۳۶۰/۵

(۳) لمصباح للبختاری، کتاب اللباس، باب المشبهين بالنساء، ۸۴۷/۲، مرقاة المفاتیح مع مشکوٰۃ المصابیح، کتاب

اللباس، باب الترسل، الفصل الأول، رقم الحديث (۴۴۶۹)، ۸/۲۴۶

ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ناگواری کے طور پر فرمایا

”لو كنت امرأة لغرب أظفرك“ (۱)

اگر تو عورت ہوتی تو مہندی وغیرہ سے اپنے ناخن اور ہاتھوں کا رنگ بدس دیتی۔

فتیہ، کرم فرماتے ہیں کہ جس طرح مردوں کے لئے ہاتھ پاؤں میں مہندی کا استعمال مکروہ ہے، اسی طرح بچوں کے ہاتھوں کو بھی مہندی سے رنگنا مکروہ ہے، اس لئے کہ ایسا کرنے سے ان کی عادات عورتوں سے مشابہ ہو جائیں گی۔ مردوں کے لئے محض زینت کی خاطر حاس سیاہ سرے کا استعمال بھی مکروہ ہے، لہذا ٹخنڈک اور علاج کے طور پر اثر سرد (حس میں سیوہین زیادہ نہ ہو) کا استعمال بد کر بہت درست ہے۔ (۲)

(۶) زیب و زینت سے وضو اور غسل کے فرائض متاثر نہ ہوں:

جو پاش یا لوشن عفت ہمسالی یعنی بالوں، ہونٹوں یا ناخنوں پر لگانے سے جم کر تہہ کی شکل اختیار کر لے اور اس میں پانی جلد تک سرایت نہ کر سکے تو اسے پاش یا لوشن کا استعمال عورتوں کے لیے بھی مکراہ ہے۔ مگر کسی نے یہ پاش یا لوشن لگایا ہو تو وضو اور غسل کرتے وقت اس کا کسی دوائی یا کھردری چیز سے رائل کرنا واجب ہوگا، ورنہ وضو اور غسل صحیح نہ ہو کر خست گناہ لازم آئے گا۔ یہی حکم مٹی آنے یا مٹی ناخن رکھنے کا بھی ہے۔ بستہ مہندی یا اس طرح کی ہر وہ چیز، جو محض رنگ چھوڑ دے اور اس کی تہہ نہ جے تو وہ کسی بھی وقت لگائی جاسکتی ہے۔ (۳)

(۷) زیب و زینت سے وقار میں کمی نہ آئے:

زیب و زینت کی ہر وہ صورت جس سے کسی مرد یا عورت کے وقار اور اس کی شخصیت میں کمی آئے یعنی اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف آنے کا سبب بنتے ہوئے اس کی سابقہ حیثیت پر اثر ندارد ہو جائے، مکروہ ہے۔ جیسے معمر اور رنگ افراد کا بنا ضرورت اپنے سفید بالوں کو اکھاڑنا یا بالکل سیاہ رنگ اور خضاب دینا مکروہ ہے۔ یہ حکم ہر اس لباس کا بھی ہے

(۱) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الرجل، الفصل الثانی، رقم (۱۴۶۶، ۱۴۶۷)، ۸/۲۴۳، ۲۴۵

(۲) "نصائح"، کتاب الکراہیۃ، الباب العشرون فی الریاء واتحاد الخادم للخدمة: ۵/۳۵۸، ۳۵۹

(۳) جماعہ من علماء العرب، جاری المرأة المسجمة، حکم الوضوء جو دالسا کبرو المعاء، ص ۲۸۱-۲۸۳، دار الفکر، بیروت

بیروت، محمد القادری، شرح صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب ما جاء فی الوضوء، النوع الخامس من النوع

جس کی وجہ سے آدمی لوگوں کی نظروں میں اپنا مقام کھو بیٹھے۔ (۱)

### (۸) زیب و زینت فتنہ و فساد کا ذریعہ نہ ہو:

اگرچہ شریعت مطہرہ نے عورتوں کے لئے زیب و زینت اختیار کرنے کی گنجائش دی ہے، لیکن اس کے ساتھ ہی ان پر یہ پابندی بھی عائد ہے کہ وہ کوئی ایسا قدم نہ اٹھائیں جس سے فتنے و فساد پھیلے اور بے حیائی و فحاشی پھیل جائے۔ لہذا زیب و زینت کی صرف وہی صورت جائز ہوگی جہاں دوسری شرائط کے ساتھ ساتھ یہ شرط بھی موجود ہو کہ عی و رم اور شوہر کے سوا کسی اور شخص کے سامنے زیب و زینت کا اظہار نہ ہو۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَقُلْ لِلنِّسَاءِ مِثْلُ مَا لِلرِّجَالِ مِنْ بُحْتٍ وَنِعَاصٍ فَارْجِعْنَ إِلَىٰ آبَائِكُنَّ أَوْ إِلَىٰ آبَائِكُنَّ أَوْ إِلَىٰ آبَائِكُنَّ أَوْ إِلَىٰ آبَائِكُنَّ﴾ (۲)

اور ایمان والی خواتین سے کہیں کہ وہ اپنی نظریں جھکائیں، اور اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کریں اور شوہر، والدین، بھائیوں، ----- کے علاوہ کسی اور کے سامنے اپنی زیب و زینت کا اظہار نہ کریں۔

اسی طرح عورتوں کے لئے ہر دور زیب و زینت اختیار کرنا حرام ہے، جس سے جاہلیت اور بدہنہی پیدا کر دے اور عورتوں کے ساتھ مشابہت پیدا ہوتی ہو۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَقُلْ لِلرِّجَالِ مِثْلُ مَا لِلنِّسَاءِ مِنْ بُحْتٍ وَنِعَاصٍ فَارْجِعْنَ إِلَىٰ آبَائِكُنَّ أَوْ إِلَىٰ آبَائِكُنَّ﴾ (۳)

اور ہے گھروں میں قرار سے رہو اور (غیر مردوں کو) بناؤ سنگھار دکھائی نہ پھرو جیسا کہ پہلی جاہلیت میں دکھایا جاتا تھا۔

### (۹) زیب و زینت حقوق اللہ اور حقوق العباد سے غفلت کا ذریعہ نہ ہو:

جس زیب و زینت سے حقوق اللہ یا حقوق العباد میں کوتاہی لازم آئے، مثلاً نماز، ذکر و عبادت کا خیال نہ رہے، یا عائد اور والدین کی خدمت، بچوں کی تربیت اور دوسرے واجبات شرعیہ میں خلل پیدا کرے تو وہ ناجائز ہوگی۔ اگرچہ فتنہ وہ جائز ہو۔

### (۱۰) زینت اختیار کرنے کے لیے جائداراشیا کی تصادیر استعمال نہ ہوں:

جائداراشیا کی تصادیر کے ذریعے ساس، زیورات، گھر کی دیواروں، چھتوں یا پردوں کو مزین کرنا جائز نہیں۔ (۳)

۱۔ تصادیر الهندیہ، کتاب النکاحیہ الباب العشرون فی الریۃ وانحداد الحادیم بحمدہ ۳۵۹/۵ اردو الصحاح، کتاب لخطرو الاموال فصل فی الساس ۵/۵ ۲۔ الدر ۲۹ (۳) الا حزاب ۳۳

۱۔ تصادیر الهندیہ، کتاب النکاحیہ، الباب العشرون فی الریۃ وانحداد الحادیم بحمدہ ۳۵۹/۵

## باب الزينة

(زیب و زینت سے متعلقہ مسائل)

عورت کا سرخی پاؤں اور ناخن پالش لگانا

سوال نمبر (229):

عورتوں کے لیے زیب و زینت کے واسطے ناخن پالش اور سرخی پاؤں لگانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

بیشو، مؤجرہ

الجواب وبالله التوفيق:

خواتین کو شرعی حدود کے اندر رہتے ہوئے زیب و زینت کے شیا استعمال کرنا جائز ہے۔ جہاں تک مروجہ ناخن پالش کا تعلق ہے تو یہ جب ناخن پر لگایا جائے تو اس کی تہ جم جاتی ہے، جب تک اس کو صاف نہ کیا جائے، پال نیچے نہیں پہنچ سکتا و غسل و وضو کے لیے رکاوٹ کا دریہ بنتا ہے، اس لیے عورت جس یا م میں نماز پڑھتی ہے، ان میں ناخن پالش نہ لگائے، یا اگر لگائے تو وضو یا غسل سے پہلے اس کو مکمل بن کر طہارت حاصل کرے۔ اور جہاں تک سرخی کا تعلق ہے تو یہ تیل کے مانند ہے اور پاؤں گرد و غبار کے مانند ہے، اس کی بد سے اعتنا ہے تہہ نہیں بنتی۔ اس وجہ سے ان کے ہوتے ہوئے بھی وضو درست ہے۔

والدلیل علی ذلك:

والعجین فی الطهر یمنع نعام لا غسالة، والوسخ والدرن لا یمسح (۱)

ترجمہ ناخن میں گوندھا ہوا ناگاہا ہو تو وہ غسل کی تکمیل میں مانع ہوگا جب کہ میل کچیں غسل کی تکمیل میں مانع نہیں۔

واذا ادهن فامر الماء، فم یصل یمحی، (۲)

ترجمہ اگر کسی نے تیل، پھر اہ پانی بہا، مگر بدن تک نہیں پہنچا تو بھی جائز ہے۔



(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی المسئل ۱۳/۱

(۲) بقہ ۱۲/۱



## الکحل ملے اسپرے کا استعمال

سوال نمبر (230):

ہم نے سنا ہے کہ الکحل ملے اسپرے کا استعمال شرعی درست نہیں۔ کیا واقعی یہ بات درست ہے؟

بیتناؤمرو

العو اب ویاللہ الثو فیس:

وضع رے کے انگور اور کھجور سے کشید کیا گیا الکحل اگر پر غوم میں دیا گیا ہو تو اس کا استعمال شرعی جائز نہیں۔ کیونکہ یہ شراب ہونے کی وجہ سے عیس ہے اور اس کا استعمال حرام ہے۔ اور اگر انگور اور کھجور کے علاوہ دیگر شیا سے حاصل کیا گیا الکحل ملا گیا ہو تو اسے استعمال کرنے کی شرعی گنجائش موجود ہے، کیونکہ امام یوسف اور امام یوسف رحمہما اللہ کے ہاں یہ پاک اور حلال ہے بشیکیلہ وحب (یعنی سستی و آراغی) کے طور پر استعمال نہ کیا جائے۔

تحقیق سے معلوم ہوا ہے کہ کل الکحل انگور اور کھجور کے علاوہ دیگر شیا سے حاصل کیا جاتا ہے لہذا الکحل ملے اسپرے کا استعمال کیا جاسکتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وانما سہت علی ہذا لأن الکحول - مسکرة (Alcohals) اليوم صارت تستعمل فی معظم الأدوية والأغراض کیمیاء وہ أحرى ولا نشعی عنها کثیر من الصناعات الحدیثیة، وقد عمت بہا السوی واشدت رعبا الحاجة، والحکمة علی قرون سی حیطة لم یصل لآثارہم تکی مصنوعة من السیء من ماء عسل، ولا یحرم بعبہ عندہ والدی صہر ہی أن معظم ہذہ الکحول لا تصنع من العسل، بل تصنع من غیر ہذا، وراجعت ہذا دترة معارف البریطانیہ المطبوعة سنۃ ۱۹۵۰ء ج ۱ ص ۵۴۴ ووجدت فیہ حدولا لسموود فی تصنع مہا ہذہ الکحول، فذكر فی جملتها عسل، واللب، والحب، والشعیر، والحو، وعتبرا باسم (النفاح الصوبی) والصفات، والكبریات، ولم یدکر فیہا العنب والنمر، بالحاصل أن ہذہ "الکحول" لو لم تکی مصنوعة من عسل والنمر لیمع الأغراض الکیمدویہ جائز باتفاق فی حلیہ وصاحبہ (۱)

(۱) مکملہ فتح المفہم کتاب المأفقا والصورة، باب تجرید بیع العسل - حکم الکحول - مسکرة ۵۵۱/۱



ترجمہ میں نے اس پر سمجھا اس لیے کی کر نشہ آور الکحل آج کل اکثر ادویات اور دوسرے کیمیائی مواد میں استعمال ہوتا ہے۔ اور اکثر جدید مصنوعات اس سے مستثنیٰ نہیں۔ اس میں عدم بلوئی بھی ہو گیا ہے اور اس کی طرف حاجت بھی شدت اختیار کر گئی ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے قول پر فتویٰ زیادہ سہولت والا ہے اس لیے کہ اگر یہ انگور کے کچے شیرہ سے نہ بنا ہو تو ان کے نزدیک اس کی بیخ حرام نہیں اور مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ الکحل کی اقسام میں سے اکثر انگور سے نہیں بنتیں، بلکہ اس کے علاوہ دیگر چیزوں سے بنتی ہیں۔ اس کے لیے میں نے دائرہ معارف برطانیہ (Encyclopedia Britannica) مطبوعہ ۱۹۵۰ء ج ۱/ص ۵۴۴ کی طرف مراجعہ کیا تو اس میں میں نے ایک جدول پایا جس میں ان مواد کی تفصیل ہے جن سے یہ الکحل بنتے ہیں۔ من جملہ ان اشیاء کے شہد، کھجور کا شیرہ، دانہ، جو، زعفران، اناناس کا شیرہ، وغیرہ کا ذکر کیا ہے اور انگور و کھجور کا ذکر نہیں کیا ہے۔ سو حاصل یہ ہے کہ یہ الکحل اگر انگور اور کھجور سے نہیں بنائے گئے ہوں تو کیمیائی اغراض کے لیے ان کی بیخ امام صاحبؒ و صاحبینؒ کے اتفاق سے جائز ہے۔

### چہرے سے تل وغیرہ اکھاڑنا

سوال نمبر (231):

ایک آدمی محض زیب و زینت کی خاطر چہرے سے تل وغیرہ اکھاڑتا ہے۔ شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے۔  
اللہ تعالیٰ کی خلقت میں تیر کے مترادف تو نہیں؟  
جسوا تو جروا

الجواب بحوالہ التوفیق:

انسان کا اپنے جسم کے اندر اس طرح تصرف کرنا جس سے اللہ تعالیٰ کی خلقت میں تغیر لازم آجائے، ناجائز اور حرام ہے، البتہ اگر جسم کا کوئی حصہ بدن کے لئے معزز ہو تو اس میں آپریشن وغیرہ کے ذریعے تصرف کرنا جائز ہے۔ اسی طرح اگر بیماری کی وجہ سے جسم پر کوئی چیز نکل آئے، جو انسان کے حسن و جمال میں کمی کا باعث بنتی ہو تو اس کا ہٹانا بھی جائز ہے۔ صورت مستور کے مطابق چہرے پر تل کا ہونا ایک بیماری ہے، جس سے چہرے کا قدرتی حسن متاثر ہوتا ہے، اس لیے اس کا اکھاڑنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

إذا أراد الرجل أن يقطع أصبعاً زائداً أو شيئاً آخر فقال بصير رحمۃ اللہ علیہ: إن كان الغالب علی من قطع مثل ذلك الإهلاك فإنه لا يعمل. وإن كان الغالب هو السحاة فهو في سعة من ذلك رجل

(۱) اور امراۃ

ترجمہ۔ جب کوئی شخص اپنی زندگی یا (حسب ضرورت بدن کے) کسی اور عضو کو کاٹنا چاہے تو نصیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس جیسے جز کاٹنے والے لوگوں پر، گمراہی غالب ہو تو یہ سنا کرے، "اور اگر نجات یعنی صحت غالب ہو تو کرنے کی گنجائش ہے، چاہے ایسا کرنے والا مرد ہو یا عورت ہو۔"



## آنکھوں میں سرمہ ڈالنا

سوال نمبر (232):

مرد کے لیے سرمہ ڈالنے کا کیا حکم ہے؟ طریقہ بھی بتادیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

آنکھوں میں سرمہ ڈالنا رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے جو صحیح روایات سے ثابت ہے۔ آپ ﷺ خود اشد نامی سرمہ استعمال فرماتے تھے اور اشد کے استعمال کا حکم بھی دیا اور اس کے مختلف فوائد بیان فرمائے، مثلاً بینائی کا تیز ہونا بال آگ جانا وغیرہ۔ آپ رات کے وقت سونے سے قبل سرمہ لگایا کرتے تھے۔ اور سرمہ ڈالنے کا طریقہ یہ تھا کہ ہر آنکھ میں تین سلائی لگاتے تھے۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابن عباسؓ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: اكتحبه بالأنملة فإنه يحبو البصر ويبت

النعم، ورع ابن عباسؓ كات له مكحه بكتحل بة ثلاثه في حده وثلاثه في حده (۱)

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اشد نامی سرمہ لگایا کرو، کیونکہ یہ نظر کو تیز کرتا ہے اور باؤں کو گاتا ہے۔ اور ابن عباسؓ کا خیال ہے کہ آپ ﷺ کے پاس ایک سرمہ دلی تھی، جس سے وہ ہر رات ہر آنکھ میں تین تین مرتبہ سرمہ لگاتے تھے۔

(۱) جامع الترمذی، أبواب اللباس، باب ما جاء في الإكتحان، ۳۰/۱

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی والعشرون، فيما یمنع من مراءسات بنی آدم، ۷/۵

## عورتوں کے لیے ہونٹوں پر سرخی کا استعمال

سوال نمبر (233):

کیا عورتوں کے لیے سپ اسٹک (سرخ) کا استعمال جائز ہے؟

جسواتوجہری

الجواب وبالله التوفیق:

عورتوں کے لیے گھر میں رہتے ہوئے اپنے شوہر کے سامنے اس کی خوشی کی خاطر ہانک سنگار، میک اپ اور ہونٹوں پر سرخی لگانا جائز ہے، البتہ اگر ہونٹوں پر اس کی کسی تہہ جتنی ہو کہ اس سے نیچے پانی جسم تک نہ پہنچتا ہو تو پھر اس کے زائل کیے بغیر و موار غسل نہیں ہوگا، نیز گھر سے باہر نکلتے وقت اس قسم کی آرائش و زیبائش فقہاء و مجتہدین کے ہاں جائز نہیں جو فتنے میں مبتلا ہونے کا سبب بنے۔

والدلیل علیٰ قلک:

وَأَمَّا التَّحْمِيرُ، وَنَحْوُهُ فَحُجُورُ بَدَنِ الرُّوحِ وَفِي دَحْلِ الْبَيْتِ، وَيَحْرُمُ بَعْضُ أَدْنِ الرُّوحِ، وَخَارِجُ

المعزل (۱)

ترجمہ شوہر کی اجازت سے گھر کے اندر عورت کے لیے سرخی وغیرہ لگانا جائز ہے، جب کہ شوہر کی اجازت کے بغیر اور گھر سے باہر جانے کے لیے لگانا حرام ہے۔



## بچے کی پیشانی یا ہاتھ وغیرہ کو گدوانا

سوال نمبر (234):

بیدائش کے بعد بچے کی پیشانی اور ہاتھ وغیرہ پر رسائی سے سیاہ نقطہ لگا یا خاں لگانا شرعاً کیسا ہے؟ نیز یہ کام

بڑوں کے لیے کیسا ہے؟

(۱) المدکتور وہب الرحیمی، المعنی، اسلامی وراثۃ الباب السابع المحظور والإباحة، تاسعاً الرجل والتمتع: ۴/۲۶۸۳

## الجباب وبالفہ التوفیو:

جسم گودنے کا مطلب یہ ہے کہ جسم کے کسی حصے پر سوئی وغیرہ چھوئی جائے، یہاں تک کہ خون بہنے لگے اور اس جگہ میں معمولی سا سواراج بن جائے، پھر اس میں سرمہ یا نسل بھر دیا جائے۔ یہ زمانہ جاہلیت کی ایک رسم ہے اور راج کل ہندوؤں میں اس کا رواج ہے۔ شریعت نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے دیا کرے واے اور کر دانے والے پر سنت فرمائی ہے۔ لہذا اگر کسی مسلمان نے نا کجی سے گمراہ ہو کر علاج و معالجے کے ذریعے اس کا زالہ ممکن ہو تو اس نشان کو مٹانا واجب ہے، البتہ اگر کسی حرج کے بغیر اس کا زالہ ممکن نہ ہو، نیز اس بات کا خوف ہو کہ اس کو زائل کرنے کی صورت میں جسم کا وہ حصہ تلف یا بے کار ہو جائے گا یا زخم کا نشان بڑھ کر عیب پیدا ہو جائے گا تو ایسی صورت میں اس کا زالہ واجب نہیں، تاہم اللہ تعالیٰ سے اس کی معافی مانگنا، اور توبہ و استغفار کرنا چاہیے۔

یاد رہے کہ جسم گمراہ کر خال یا کوئی نشان بنانے کی حرمت میں بچے، عورتیں اور مرد سب برابر ہیں۔

## والدلیل علی ذلک:

عن ابن عمرؓ أن رسول الله ﷺ لعن الواصلة والمستوصلة وواشعة والمموشعة. (۱)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس عورت پر لعنت فرمائی ہے جو اپنے بالوں میں داسرے بالوں کا جوڑ لگائے اور جو جوڑ لگوانے کا مطالبہ کرے اور جو عورت (اپنے جسم) کو گردے اور جو عورت گمراہ دے۔

ہاں مکس پرانہ بائبل و حب پرانہ ویاں سم یکں ایا بالحرع ہاں خاف مہ التنف او فوات

عصواو معة لم تحب پرانہ، ویاں باب سم یق عمہ ائم۔ و سراء فی حد، کما الرجل والمرأ (۲)

ترجمہ: پس اگر علاج کے ذریعے اس کا مٹنا ممکن ہو تو نشان کا مٹانا واجب ہے۔ اور اگر کسی حرج کے بغیر ممکن نہ ہو اور اس بات کا خوف ہو کہ زائل کرنے میں جسم کا کوئی حصہ یا عضو یا مفعت فوت ہو جائے گی تو مٹانا واجب نہیں۔۔۔

ہاں جب اس نے توبہ کیا تو اس پر کوئی گناہ باقی نہیں۔۔۔۔ اور اس حکم میں مرد و عورت سب برابر ہیں۔



(۱) الصحيح لمسلم، کتاب النیاس و الریاء، باب ما یحرم فعل الواصلة ۲۰۱۲

(۲) شرح الکامل علی صحيح مسلم، کتاب النیاس، باب ما یحرم فعل الواصلة ۲۰۱۲

## عورت کا کان اور ناک میں سوراخ کرنا

سوال نمبر (235).

اگر کوئی عورت کان میں ہامیاں ڈالتے کے لیے اور ناک میں تھ ڈالنے کے لیے سوراخ کرنا چاہے تو کیا شریعت کی رو سے اس کے لیے یہ عمل جائز ہو گا یا نہیں؟

یہ سوراخ نہ کرنا

الجواب وبالله التوفیق:

بدعتی نے عورت کی طبیعت میں زیب و زینت اور زیبائش کی طرف میلان و دلیعت رکھی ہے۔ شریعت مطہرہ میں اس کی اس تہرہ کی تکمیل کے لیے مختلف قسم کے زیورات پہننے کو جائز قرار دیا ہے اور زیور پہننے کے لیے کان اور ناک میں سوراخ کرنے کی بھی اجازت دی ہے۔

والسبیل علی ذلک:

قَبْلُ وَهَلْ يَحْبُرُ الْحَرَامُ فِي الْأُفِّ سَمِ أَرَهُ قَالَ ابْنُ عَدِيٍّ: تَحْتَ قَوْلِهِ (سَمِ أَرَهُ) إِنَّ كُنَّ

مَسَائِرِيسَ السَّاءِ بِهِ كَمَا هُوَ فِي بَعْضِ الْبَلَادِ فَيُحِبُّهَا كَتَقْبِ الْعَرَمِ ( )

ترجمہ

علامہ حاکمی فرماتے ہیں میں نے کہا کیا ناک میں سوراخ کرنا جائز ہے؟ میں نے یہ کہیں نہیں دیکھا۔

علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اگر اس کے ذریعے سے عورت زینت اختیار کرتی ہو، جیسا کہ بعض شہر میں

میں اس کا رواج ہے تو یہ بان پہننے کے لیے کان میں سوراخ کرنے کی طرح جائز ہے۔



## پائل پہننا

سوال نمبر (236):

عورتوں کے لیے سونے چاندی کے اور یا زعفرانی یعنی مصنوعی پائل پہننا جائز ہے یا نہیں؟

یہنواؤ جروا

الجواب رواللہ التوفیق:

عورت زیورات کے ذریعے زیب و زینت اختیار کر سکتی ہے، بشرطیکہ شرعی اصول سے متصادم نہ ہو۔  
صورت مسئلہ کے مطابق عورت کے لیے پائل پہننے میں کوئی قباحت نہیں، البتہ اگر وہ قدم اٹھانے کے ساتھ  
"وازیپا" کرتی ہو تو نامحرم لوگوں کے سامنے اس کا استعمال جائز نہیں، تاہم گھر میں شوہر کے سامنے یہ ممکن مکی ہے۔

والسبیل علی ذلک:

قال تعالیٰ ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بَارِحَتَهُنَّ لِيُظْهِرْنَ مَا بِيَحْضِينَ مِنْ رِيْتِهِنَّ﴾ ﴿١﴾ قال القرطبي: أمي لا تضرب  
المرأة برجلها إذا مشى لتسمع صوت حمالها، فسمع صوت الرية كإحدى الرية وأشد (١)  
ترجمہ:

ارشاد ہاری تعالیٰ ہے اور اپنے پاؤں کو دور سے زمین پر مار کر اپنی خفیہ زینت کو ظاہر نہ کریں۔ یعنی عورت چلتے  
ہوئے اپنے پاؤں کو اس زور سے نہ مارے کہ اس کے ذریعے اس کی پازیب کی آواز سنائی دے۔ پس زینت کی  
آواز سنانا ایسا ہے، گویا زینت کو ظاہر کرنا، بلکہ اس سے بھی سخت ہے۔



مردوں کا ہاتھ پاؤں پر مہندی لگانا

سوال نمبر (237):

کیا مردوں کے لیے ہاتھ پاؤں پر مہندی لگانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب وبالله التوفیق:

مردوں کے لیے داڑھی اور سر کے بالوں پر سرخ مہندی لگانا مستحب ہے، لیکن ہاتھ پاؤں پر مہندی لگانا عورتوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے مکروہ ہے، تاہم عداج کی خاطر ضرورت کے وقت ہاتھ پاؤں پر بھی مہندی لگانے میں کوئی حرج نہیں۔

والملیل علی ذلک:

یستحب للمراجل عصاب شعره، ولحینہ، ونوفی غیر حوب فی لأصح قوہ - (عصاب شعره ولحینہ) لا یدہ، ورجلیہ فإنہ مکروہ للتشبہ بالنساء - (۱)

ترجمہ:

آدمی کے لیے لڑائی کے اوقات کے علاوہ بھی سر اور داڑھی کے بالوں میں خضاب لگانا مستحب ہے۔ جب کہ ہاتھ اور پاؤں کو مہندی نہ لگائے اس لیے کہ عورتوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے ایسا کرنا مکروہ ہے۔



## فصل فی الزينة بحلیۃ الذهب والفضة وغیرہما

### (مباحث ابتدائیہ)

عورت چونکہ فطرنا محل زینت ہے، اس لیے شریعت اسلام نے اس کے اس فطری تقاضے کو دیکھتے ہوئے مردوں کی نسبت سوسے، چاندی اور ریشم وغیرہ سے زینت کے حصول کی بھی اجازت دی ہے، جب کہ انہی اشیاء کو دنیا میں مردوں پر حرام کہ گیا ہے۔ امام نوویؒ نے مردوں کے لیے اس کی حرمت پر اجماع نقل کیا ہے۔ (۱)

عورتوں کے لیے سونے کے زیورات کے جواز کا قاعدہ:

شریعت مطہرہ میں اگرچہ عورتوں کے لیے سونے کا استعمال جائز قرار دیا گیا ہے، لیکن اس کے لیے چند بنیادی شرائط اور اصول کی رعایت بھی ضروری ہے، جو درج ذیل ہیں۔

(۱) عورتوں کے لیے سونے کا استعمال محض زیورات کی صورت میں جائز ہے، لہذا جو بھی چیز عرف و رواج میں زیور کے طور پر معروف و مشہور ہو، اس کا استعمال جائز ہوگا۔ (۲)

(۲) زیورات کے علاوہ مردہ چیز جو محض زینت، تجمل اور زیبائش کے طور پر گہر و غیرہ میں رکھی جاتی ہو اور اسے کسی طور پر بھی انسانی جسم کے فائدے کے لیے استعمال نہیں کیا جاتا ہو تو ایسی چیز کو گہر میں رکھن مردوں اور عورتوں سب کے لیے جائز ہے۔ (۳)

(۳) زیورات اور خالص زینت کے علاوہ سونے چاندی سے بنی ہوئی کوئی بھی چیز جو انسانی جسم کے فائدے کے لیے استعمال ہو رہی ہو مردوں اور عورتوں ہر ایک کے لیے حرام اور ناجائز ہے۔

تاویلی ہندیہ میں ہے۔

”و کذا لا یجوز و کل ما کانت یعدو الانتفاع به الی البدن“

اسی طرح یہ بھی لکھا ہے

۱) جامع الرمذی، ابو عبد اللہ، عن رسول اللہ ﷺ، باب ما جاء فی الحریر و الذهب و الرجال، ۳۰۲/۱، عمدة القاری،

کذا، اللّٰس باب نحو نية الذهب ورمع الحديث (۸۲) ۳۰۲۹/۲۲

۲) فتاویٰ ہندیہ، کتاب بکریہ، باب انعام فی استعمال الذهب و الفضة ۳۲۱

۳) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، باب العشرون فی الزینۃ و ایجاد الحادۃ بلخدمۃ ۳۵۹/۵



”والسقاء في ماسوى المحلى من الأكل والشرب والإذهاد والقعود مسرلة

الرجال“ (۱)

سونے چاندی کے برتنوں اور آلات کے استعمال کے لیے جواز و عدم جواز کا قاعدہ:

(۱) خالص سونے چاندی کا بنا ہوا جو بھی آہ یا برتن کھانے پینے، بیٹھنے یا سونے کے دوران نسائی بدن کو بلا دسٹہ قائمہ دے رہا ہو، اس کا استعمال ناجائز ہے، جیسے کھانے پینے کے برتن، تحوید، سرمہ رانی، خوشبو کے واسطے سونے چاندی کی شیشی، گھڑی، قلم، دوت وغیرہ۔ فتاویٰ ہندیہ میں اس کے لیے قاعدہ کلیہ لکھا ہے

”كل ما أدخل يده فيه وأخرج ثم استعمل لا بأس، وكل ما يصب من الآنية مكان

مكروه“ (۲)

برہہ چیز جس میں ہاتھ ڈال کر کوئی چیز نکالنے کے بعد استعمال کی جائے، جائز ہے اور جس چیز (برتن وغیرہ) سے اندر کی چیز اندلی جائے یعنی اس میں ہاتھ ڈالے بغیر ہی استعمال کیا جائے تو ایسے برتن وغیرہ کا استعمال ناجائز ہے۔

(۲) جس برتنوں پر سونے چاندی کے نقوش یا نکل ہوئے ہمارے مکتے ہوں تو ان کا استعمال جب جائز ہوگا، جب اس کے استعمال کے وقت سونے چاندی کے نقوش والی جگہ منہ، ہاتھ یا دوسرے اعضا کو مس نہیں کر رہی ہو، جیسے چاقو، تلوار، پیچ، گلاس، کرسی، چارپائی، زین اور لگام وغیرہ۔ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، جب کہ امام بوہسف کے ہاں چاہے سونے چاندی والی جگہ بدن کو مس کرے یا نہ کرے، بہر صورت مکروہ ہے۔

(۳) جن برتنوں اور آلات پر سونے چاندی کا ایسا کام ہوا ہو، جس کو جدا کرنا ناممکن ہو تو ان برتنوں اور آلات کا استعمال بلا کراہت جائز ہے۔ (۳)

(۴) امام محمدؒ کے ہاں ضرورت کے وقت سونے یا چاندی کے دانت بنانا یا سونے چاندی سے دانتوں کے خول بنانا جائز

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والعصۃ: ۵/۳۳۵

(۲) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والعصۃ: ۵/۳۳۴، علی الرشدی، انبی بکریں

علی بن محمد، الحرۃ المبررۃ شرح مختصر القدوری، کتاب العطروء والایاح، مطلب فی استعمال الذهب والعصۃ.

۶۱۷/۱، دار الکتب العلمیۃ، بیروت لبنان

(۳) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والعصۃ: ۵/۳۳۴

ہے۔ اسی طرح اگر کسی شخص کی انگلیوں کے پورے کٹ گئے ہوں تو سونے چاندی سے بنانا جائز ہے، لیکن کوئی بڑا عضو چھے تاکہ مکمل انگلی یا ہاتھ بنانا کراہت سے خالی نہیں، تاہم اگر چاندی یا کسی وردھات سے کام نہ لے جے تو سونے کا استعمال بھی بدکرہت جائز ہے۔ (۱)

(۵) جن برتنوں پر سونے چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو (مکنت کاری کی گئی ہو) تو ان برتنوں کا استعمال بالاجماع جائز ہے۔ (۲)

### مردوں کے لیے انگوشی کے استعمال کا حکم:

چونکہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ نے چاندی کی انگوشی بہ نفس نفیس پہنی ہے، اس لیے کوئی مسلمان اتباع سنت کی نیت سے چاندی کی انگوشی پہن لے تو موجب جردو ثوب ہے۔ (۳)

فقہائے کرام کے بقول ان مردوں کو چاندی کی انگوشی پہننا بقدر شروع مسنون ہے جن کو انگوشی کی مہر وغیرہ کی ضرورت ہو، جیسے بادشاہ، قاضی، مفتی یا کوئی ذمہ دار شخص۔ اس کے علاوہ عام مردوں کے لیے انگوشی نہ پہننا بہتر ہے، اس لیے کہ محض زینت کے لیے زیورات کا استعمال عورتوں کو ہی بدلتا ہے۔ چنانچہ بعض تابعین سے منقول ہے کہ انگوشی امیر استعمال کرتا ہے یا کاتب یا پھر احمق، تاہم عام فقہاء اس کو عام لوگوں کے لیے بھی بدکرہت جائز سمجھتے ہیں۔ (۴)

☆ مردوں کے لیے چاندی کے علاوہ بقیہ کسی بھی دھات کی انگوشی پہنا سکرہ ہے، جب کہ سونے کی انگوشی مردوں کے لیے حرام ہے۔

☆ مردوں کے لیے چاندی کی وہ انگوشی پہننا جائز ہے جو عرف اور معاشرے کے اعتبار سے عورتوں کی انگوشی کے مشابہ نہ ہو۔ (۵)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیہ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضۃ ۵، ۳۳۶، الدر المختار مع رد المحتار،

کتاب المحظور والاباحۃ، فصل فی اللبس ۲۱/۹

(۲) رد ہی البدیۃ، کتاب الکراہیہ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضۃ ۵، ۳۳۵

(۳) عمدة القاری، کتاب اللبس، باب عظام الفضة، رقم (۸۳) ۲۲/۳۰، ۳۱

(۴) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المحظور والاباحۃ، فصل فی اللبس ۲۱/۹، عمدة القاری، کتاب اللبس، باب اتحاد

للباس، بحکم بہ الشیء، رقم (۹۲) ۲۲، ۲۵

(۵) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیہ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضۃ ۵، ۳۳۵

☆..... مردوں کے لیے چاندی کی انگوٹھی کی زیادہ سے زیادہ مقدار ایک مثقال ہے، جس کی مرہمہ مقدار ساڑھے چار ماشہ ہے۔ (۱)

☆..... عینہ پر کوئی بھی تحریر جو مناسب ہو، نقش کروائی جاسکتی ہے، بشرط یہ کہ کسی انسان یا ذی روح کی تصویر نہ ہو۔ البتہ اگر کسی انگوٹھی پر مقدس کلمات وغیرہ نقش ہوں تو اس کی حرمت کا خیال رکھنا ضروری ہے اور اس کو پہن کر اسی ہاتھ سے استنجا کرنا جائز نہیں۔ (۲)

☆..... دائیں اور بائیں کسی بھی ہاتھ میں انگوٹھی پہنی جاسکتی ہے۔ آپ ﷺ سے (دونوں طرح مردی ہے۔ آپ ﷺ نے سب سے چھوٹی انگلی یعنی خنصر میں انگوٹھی پہنی ہے اور اس کا عینہ تھیلی کی طرف رکھا ہے، نہ کہ باہر کی طرف، تاکہ محض ضرورت پوری ہو اور زمین و آرائش پر نظر نہ ہو۔ اس کے علاوہ چھوٹی انگلی میں پہننے سے کام کاج کرنے میں آسانی بھی رہتی ہے۔ (۳)

☆..... یاد رہے کہ مرد کو انگوٹھی کے علاوہ کسی بھی قسم کا زیور پہننا حرام ہے، جیسے کانوں میں بایں، ہرہ، لکٹ، کڑا، وغیرہ، اگرچہ سونے کے علاوہ کسی اور دھات (لوہے، پتیل، تانے وغیرہ) کے کیوں نہ ہوں۔ اسی طرح مذکورہ شیاء چھوٹے بچوں کو پہنانا بھی مکروہ ہے۔ (۴)

عورتوں کے لیے سونے چاندی کے علاوہ بقیہ دھاتوں کے زیور کا حکم:

### (۱) انگوٹھی کا حکم:

آپ ﷺ کی خدمت میں ایک آدمی حاضر ہوا، جس نے تانبے کی انگوٹھی پہن رکھی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب المحظور والایباحہ، فصل فی اللیس، ۹/ ۵۲، ایراد: سرعہ رائج طبع، دوری کے مطابق نقشہ: ص ۶۶، إدارة المعارف، کراچی

(۲) الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب المحظور والایباحہ، فصل فی اللیس، ۹/ ۵۱، ۵۲، عمدۃ القاری، کتاب النجاس، باب نقش الخاتم رقم (۸۹): ۳۱/۲۶

(۳) عمدۃ القاری، کتاب النجاس، باب الخاتم فی الخنصر، رقم (۹۱): ۳۵/۲۲، و باب من جعل فی الخاتم فی بطن کتفہ، رقم (۹۲): ۲۶/۲۶، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضۃ، ۵/ ۲۳۵، ۲۳۶

(۴) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الکراهیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضۃ، ۵/ ۲۳۵، الجوہرۃ البیرۃ شرح منہصر العسوری، کتاب المحظور والایباحہ، مطلب فی استعمال الذهب والفضۃ، ۲/ ۶۱۶، الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب المحظور والایباحہ، فصل فی اللیس، ۹/ ۵۱۷

کہ تم سے بنوں کی بو آ رہی ہے، اس شخص نے وہ انگوٹھی پھینک دی۔ دوسری مرتبہ وہ ہے کی انگوٹھی پس کر آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تم پر جہنموں کا زیور دیکھ رہا ہوں۔۔۔۔ اور آخر میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم نے واقعی انگوٹھی پہنی ہے تو ایک شقاوت سے کم چاندی کی انگوٹھی بنا کر پہن لو۔ (۱)

مذکورہ حدیث کی رو سے فقہائے کرام نے مرد اور عورت ہر ایک کے لیے لوہے، تانبے، پتیل وغیرہ کی انگوٹھی کو مکروہ قرار دیا ہے۔

"والسحتم بالحديد والصفر، والسحاس، والرصاص مکروہ للرجال والنساء، لأنه ذي اهل الدر" (۲)

مفتی رشید احمد گنگوہی نے مذکورہ کراہت کو کراہت تنزیہی قرار دیا ہے۔ (۳)

(۲) انگوٹھی کے علاوہ بقیہ زیورات کا حکم:

مذکورہ حدیث اگرچہ صرف انگوٹھی کے بارے میں ہے، لیکن اکثر فقہاء نے اسی حدیث کو مدد بنا کر مذکورہ دھاتوں سے بنی ہوئی بقیہ زیورات کو بھی مکروہ قرار دیا ہے۔ (۴)

تاہم آیت کریمہ،

"وَلَا تَقْرَبُوا مَالَهُنَّ سَحَرًا رُبُّهُ" (۵)

اور "الأصل في الأشياء الإباحة"

جیسے فقہی قواعد اور کلیات کو مد نظر رکھ کر جوار پر قول کرنا زیادہ قرین قیاس ہے۔

علامہ سبکی فرماتے ہیں

(۱) محمد تقی قاری، کتاب التلباس، باب خاتم الحديد: ۲۲/۲۳

(۲) الفتاویٰ الہدیہ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة، ۳۳۵/۵، السمریة النيرة حوالہ بالا ۶۶۶/۲، الدر

المختار مع رد المحتار، کتاب المحظور والاباحہ، فصل فی انیس ۵۱۸، ۵۱۷، ۹

(۳) گنگوہی، رشید احمد، مفتی، فتاویٰ رشیدیہ، بتحقیق مفتی سعید احمد مفتی عبدالہادی، ملفوظات، نوہے، اور پچیس

کئی انگوٹھی، ص ۳۹۸، مؤخر المحققین، دار العلوم، حقانیہ، کوڑہ، غلٹ

(۴) عثمانی، طہر، احمد، بعلاء السس، کتاب المحظور والاباحہ، باب خاتم الحديد وغیرہ، رقم (۵۶۳۴-۶۵۲۶) ۶۷/۳۵۵

(۵) الاعراف، ۳۲

”الأصل في المطاعم والملابس وأنواع التحملات الاباحة“ (۱)

عظیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی اور رشید احمد گنگوہی نے بھی ان دھاتوں کے زیورات سے متعلق جواز

کافوقی دیا ہے۔ (۲)

موجودہ دور میں اٹلائے عام، عورتوں کی فطری خواہش ورموشی کمزوری اور کساد بازی کی وجہ سے سونے چاندی کے زیورات تک ہر کسی کی عدم رسائی کی وجہ سے اسی قول پر فتویٰ دینا زیادہ بہتر ہے۔ اس لیے کہ نسو میں چاندی کے علاوہ لقیہ زیورات سے متعلق کوئی تصریح نہیں، لہذا لاکھوں کروڑوں عورتوں کو کراہت اور حرمت میں مبتلا کرنے سے زیادہ بہتر یہی ہے کہ ”الأصل في الأشياء الاباحة“ پر عمل کیا جائے۔

فتویٰ ہندیہ میں تو باقاعدہ ان شیئ کی اہانت پر تصریح آئی ہے

”ولا بأس للنساء بتعليق الخمر في شعورهن من صغرا وحاس أو شاة أو حديد و نحوها

للرمة والسوار منها“۔ (۳)

اور علامہ عینی نے بھی اس کے جواز کی طرف رہنمائی فرمائی ہے

”و جميع أنواع الرمة بالحسي والطيب و نحو ذلك جائز لهن ما لم يعين شيئا من

خلفهن“ (۴)

جواہرات، ہڈی اور پتھر وغیرہ کے زیورات کا حکم:

حنفیہ میں سے شمس الائمہ سرخسی، قاضی خان وغیرہ کے ہاں ہیرے جواہرات اور بؤلؤ، فیروز، زمرد، عقیق،

یا قوت اور مرجان وغیرہ کے زیورات پہننا جائز ہے۔

صاحب ہدایہؒ اور ماخسر وغیرہ پتھر کے زیورات کے بارے میں عدم جواز کا قول کرتے ہیں، تاہم زیادہ بہتر

(۱) آلوسی السید محمود، روح المعانی، الاعراف، ۳۲/۸، ۱۱۱/۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان

(۲) تھانوی، اسرف علی، امداد الفتاوی، کتاب الحظرو الاباحہ، سوئے چاندی، پیتل لوہے وغیرہ کا استعمال، سوال

نمبر (۱۴۵)۔ ۱۳۶/۴، تھانوی رشیدیہ، ملفوظات، عورتوں کو چاندی سوئے کے علاوہ زیورات کا پہننا، ص ۳۹

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، مطلب المختار، الأصل في الأشياء الاباحہ، ۱/۱۲۱

(۴) الفتاویٰ ہندیہ، کتاب الحکراہۃ، الباب العسرون فی الرمة، ۲۵۹/۵

(۵) عمدۃ القاری، کتاب التباس، باب الطیب فی الرأس واللحية، رقم (۱۳۴)، ۵۹/۲۲

قول وہی ہے جو عمامہ ہسکٹی نے ذکر کیا ہے کہ اصل اعتبار حلقے (Ring) کا ہے، اگر وہ چاندی کا ہو تو بھی نہ کسی بھی چیز پر ہیرے کا ہو سکتا ہے، بلکہ وہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ ٹکینے کو حلقہ میں مضبوط کرنے کے لیے سونے کے میخوں کا استعمال بھی جائز ہے۔ (۱)

علامہ بیہقیؒ اور فتاویٰ ہندیہ کی مذکورہ تصریحات کو دیکھ کر عورتوں کے لیے پھولوں کے ہار وغیرہ پہننا، بالوں میں کسی بھی دھات یا شیشے کا مہرہ (Ribben وغیرہ) لگانا درست ہے۔

جانوروں کی ہڈیوں، ہسنگوں اور دانٹوں سے تیار کردہ زیورات کا استعمال بھی عورتوں کے لیے جائز ہے۔ (۲)

### زیورات کے استعمال سے متعلق عمومی ہدایات:

(۱) زیورات کے ڈیزائن پسند کرنے کا حق عورتوں کو ہے، البتہ اس بات کا لحاظ ضروری ہے کہ جن زیورات میں باجہ، کنش وغیرہ ہوں، ان کا پہننا جائز نہیں، حضرت عمرؓ نے ایک بچی کے پاؤں سے جرس کاٹ دیئے تھے اور آپ ﷺ کا فرمان مبارک بھی یہی ہے کہ اس کو کاٹ ڈالو، اس لیے کہ ہر جرس کے ساتھ شیطان ہوتا ہے۔ (۳)

مذکورہ حرمت کی دوسری وجہ یہ ہے کہ زیورات بچنے سے مردوں کی توجہ عورتوں کی طرف مبذول ہوگی اور ایسا

کرنا آیت کریمہ ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بَازُجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ﴾ کی رو سے حرام ہے۔ (۴)

امام ربیعؒ نے اس پر باقاعدہ ایک باب رکھا ہے۔ ”انکراہۃ لبس النساء فی إظهار المحلى والذهب“ جس میں

رسول اللہ ﷺ کا فرمان مبارک نقل کیا ہے

”أما إنه ليس منكم امرأة تحلت دحما تطهره إلا عديت به“ (۵)

(۲) زیورات کے استعمال میں انہی اشیاء اور قواعد کو مد نظر رکھا جائے گا جو ”باب نریسہ“ میں ذکر کیے گئے ہیں یعنی

اسراف، تکبر، تحقیر، ریاء، تکبر وغیرہ سے اجتناب ضروری ہے۔



(۱) الدر المنثور مع رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ، فصل فی اللبس ۵/۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، المعاوی الہدیۃ کتاب

الکراہیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضۃ ۵/۳۳۵

(۲) مس ابی داؤد، کتاب الترجل، باب ما جاء فی الانتفاع بالعاج ۲/۲۳۳

(۳) مس ابی داؤد، کتاب الخاتم، باب ما جاء فی الحلال ۲/۲۲۵

(۴) الدر ۳۱ (۵) مس السانی، کتاب النریسۃ، باب الکراہۃ لباء ۲/۲۴۰، ۲۴۱

## فصل فی الزينة بحلیۃ الذهب والفضة وغیرهما

(سوئے، چاندی اور دوسری دھاتوں کے زیورات وغیرہ سے زیب و زینت کے مسئلے)  
عورتوں کے لیے سوئے چاندی کے علاوہ زیورات کا استعمال

سوال نمبر (238):

عورتوں کے لیے سوئے چاندی کے علاوہ کسی اور دھات مثلاً لوہا، تانبا اور سنیل کی انگوٹھی پہننا جائز ہے یا نہیں؟  
بیشوا انصروا

الجواب وبالله التوفیق:

قدرتی طور پر خواتین کی طبیعت میں زیب و زینت کی طرف میلان ہوا کرتا ہے، جس کی تکمیل کے لیے شریعت نے ہاس کے علاوہ دوسری شیا سے ہاس کے کسی حصہ کان، ناک اور انگلیوں میں عہدہ اور خوبصورت زیورات کا استعمال ان کے لیے جائز قرار دیا ہے۔ تاہم سوئے اور چاندی کے علاوہ کسی اور دھات مثلاً لوہا، تانبا، سنیل کی انگوٹھی استعمال نہ کر دیا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

التختم بالحديد، والصفر، والنحاس، والفضة مکره، للرجال والنساء جميعاً (۱)

ترجمہ: لوہے، سنیل، تانبا اور سیسے کی انگوٹھیں پہننا مردوں اور عورتوں سب کے لیے مکروہ ہے۔



مرد کے لیے سوئے کی انگوٹھی استعمال کرنا

سوال نمبر (239)

مرد کے لیے سوئے کی انگوٹھی استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو جواز کی مقدار کتنی ہے اور اس طرے چاندی کی جواز کی مقدار بھی واضح فرمائیں؟  
بیشوا انصروا

(۱) النشاوری الہدیہ، کتاب النکاح، باب العاشر فی استعمال الذهب والفضة ۳۳۵

الہدایۃ والذی فیہ فیہ

اس کا ہے کہ مرد کے لیے چاندی کی انگلی پہننا جائز ہے جس کی زیادہ سے زیادہ مقدار ساڑھے چار ماش ہے۔ اس کے علاوہ کسی اور وجہ سے مثلاً سونا اور لوہے وغیرہ کی انگلی پہننا مرد کے لیے جائز نہیں اور عورتوں کے لیے سونے اور چاندی دونوں کا استعمال شرعاً جائز ہے۔

والذی فیہ فیہ

روى عن ابي الحسن باسناده الى عبد الله بن برمجة عن ابيه ان رجلاً جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وعليه بحاتم من شبه فعال له مالي احدث مك ربيع لأصماء فطرحة، ثم جاء وعليه بحاتم من حديد، فقال مالي احدث عبيك حليه أهل النار فطرحة، فقال يا رسول الله، من أي شيء ألبس هذه؟ قال "ألبس هذه من ورق ولا تسعة مائة" فعمله أن التخصم بالذهب والحد يد والصبر حرام. (۱)

ترجمہ امام ابو داؤد نے اپنی سند سے حضرت برمجة سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک آدمی آیا اس کے ہاتھ میں ہتھل کی انگلی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تجھ سے بتوں کی جو محسوس کر رہا ہوں۔ اس آدمی نے وہ انگلی پھینک دی۔ پھر دوسری ہار آیا تو اس کے ہاتھ میں ہو گئی انگلی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں تم پر جہیموں کا زیور چار ہا ہوں، اس نے وہ بھی پھینک دی۔ اور رسول اللہ ﷺ سے پوچھا اے اللہ کے رسول ﷺ آپ مجھے بتائیے کہ میں انگلی کس چیز سے بناؤں۔ آپ ﷺ نے فرمایا چاندی سے اور ایک مشقال سے کم رکھو۔ پس حدیث سے معلوم ہوا کہ سونے، ہار اور ہتھل کی انگلی پہن حرام ہے۔

والذی فیہ فیہ

چاندی سے بنے ہوئے برتنوں کا استعمال

سوال نمبر (240)

ایسے ڈیکوریشن میں گھر میں رکھنا جس میں سونے چاندی کا استعمال ہوا ہو، جائز ہے یا نہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم





کے ذمے ہوگا۔

والدلیل عسی ذلک:

إن السبي سبي أحد حريرا محمله في سبيہ وأحد ذهب فحمه في شماله ثم قال: إن هذين حرام

على ذکور امتی، (۱)

ترجمہ:

نبی کریم ﷺ نے ریشم کو دائیں اور سونے کو بائیں ہاتھ میں اٹھا کر فرمایا: یہ دونوں میری امت کے مردوں پر

حرام ہیں۔

وما یکرہ للرجال سبه یکرہ للعلماء والصیال؛ لأن النص حرم الذهب والحرير علی ذکور

امتہ بلا قید البلوغ والحریۃ والائتم عسی من السبهم، (۲)

ترجمہ:

جن چیزوں کا پہننا مردوں کے لیے مکروہ ہے، چھوٹے اور نابالغ بچوں کے لیے بھی مکروہ ہے کیونکہ حدیث

میں ریشم اور سونے کو اس امت کے مردوں پر حرام کیا ہے، جس میں بزرگ اور آزادی کی کوئی قید نہیں۔ اب تک گناہ پہننے

والے پر ہوگا۔



حضور ﷺ کی انگلی مبارکہ کی کیفیت

سوال نمبر (242)۔

حضور ﷺ کی انگلی مبارکہ کی کیفیت بتا کر ممنون فرمائیں۔ نیز اس کا گیند کیسا تھا؟

بیشواتؤمرورا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حضور ﷺ نے ابتدا میں، انگلی استعمال نہیں فرمائی، لیکن صلح حدیبیہ کے بعد جب بھی بادشاہوں

(۱) مس این ولود، کتاب الفاس باب فی الحریر للنساء، ۲/۲۰۵

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ کتاب الکرامیۃ الباب التاسع فی اللبس ۳۳۱/۵



## بسیب التشبیہ

(مباحث ابتدائیہ)

تمہ کا تعلق:

صحیحہ و انتقاء کی مشابہت اختیار کرنے اور کفار و فاجر کی مشابہت سے بچنے کا حکم قرآن کریم کی درج ذیل آیات سے ماخوذ ہے

﴿وَتَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ (۱)

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا يَتْلُوا آيَاتَهُ بِفَقْدِ أَهْلُوا﴾ (۲)

﴿وَلَا يَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ (۳)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ (۴)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (۵)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ إِذَا مَسَّيَهُمْ شَيْءٌ مِنْهُ إِذَا مَسَّيَهُمْ شَيْءٌ مِنْهُ﴾ (۶)

غور کیا جائے تو اسلام اور غیر اسلام کے درمیان ظاہری طور پر ایک بڑی خلیج حائل ہے، جس کے ذریعے اسلام اور غیر اسلام میں امتیاز کیا جاسکتا ہے، وروغلیج ہے "اسلامی تہذیب و تمدن" جس کی بنیاد سادگی، رہدوقامت، مذہب، حد پرستی، ایمان، ہمدردی، عقب و حیا اور سنن نبویہ پر قائم ہے۔ گر مذکورہ امتیازی امور میں تساہل اور غفلت سے کام لے کر بنیادی عقائد کی طرح ان کی حفاظت نہ کئے جائے تو عین ممکن ہے کہ مسلمان قوم اپنی تیار و شان اور حیثیت کو کھو کر بے خصوص رعب و دبدبے سے محروم ہو جائے۔ انقلاب امم اور قوموں کے عروج کی تاریخ اس کی مثالوں سے ہماری پڑی ہے، اور موجودہ دور میں ہر کوئی اس حقیقت کا چشم دید گواہ ہے کہ روئے زمین پر زما قوموں کی بقا اور تحفظ کا رہ اپنی تہذیب و ثقافت پر عمل اور فخر کرنے میں مضمر ہے۔

(۱) التوبہ ۱۹

(۲) بقرہ ۱۳۷

(۳) ہود ۱۲

(۴) المائدہ ۵۶

(۵) ل عمران ۱۵۶

(۶) الاحزاب ۶۹

تشبہ کالغوی اور اصطلاحی معنی:

تشبہ باب تفعیل سے مصدر ہے جس کی قیاری خاصیت تکلف اور تصنع ہے۔ اس خاصیت کی رو سے تشبہ کالغوی معنی ہے "کسی ایک چیز یا شخص کا دوسری چیز یا شخص کے ساتھ جھکنا، مثلاً بہ ہونا" یعنی ذاتی فعل اور کوشش کے بعد ایک کا دوسرے کے مثلاً بہ درمائل بن جانا تشبہ کہلاتا ہے۔ تشبہ کا اصطلاحی معنی یہ ہے کہ کوئی مسلمان بہ تکلف صلیا، واقیہ یا کفار، و فجار یہ منصف مخالف کے ساتھ مخصوص و ممتاز صفات میں مثلاً بہ ہو جائے۔ (۱)

حکم کے اعتبار سے تشبہ کی قسمیں:

حکم کے اعتبار سے تشبہ کی دو قسمیں ہیں محمود اور مذموم

محمود تشبہ سے مراد نیات کرام اور صحابہ کرام کی اتباع اور ان کی محاشات ہے۔ مذکورہ تشبہ حقیقت میں اتباع و اطاعت ہی کا دوسرا نام ہے۔ جس کی مشروعیت و فرطیت پر قرآن و حدیث کے متفقہ اہل قطعی اصول و راسد کرتے ہیں، مثلاً آیات مذکورہ بالا (التوبہ ۱۱۹، البقرہ ۱۳۷) اور درج ذیل آیات کریمہ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا رَسُولَكُمْ وَاتَّبِعُوا أَمْرَهُمْ﴾ (۲)

﴿لَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ إِلَّا رَسُولَ اللَّهِ وَاتَّبِعُوا أَمْرَهُمْ﴾ (۳)

اسی اتباع، اطاعت اور تشبہ محمود کی طرف امام، لکھنے والے الفاظ میں اشارہ فرمایا ہے

"لا يصالح أحد هذه الأمة إلا بإصالح به أولها"

اس امت کا آخری حصہ بھی اسی چیز سے اصلاح پا سکتا ہے جس چیز سے اس کے اول حصہ نے اصلاح

پائی۔

مذکورہ تشبہ یا اتباع و اطاعت عقائد اور فرائض میں فرض، سنتوں میں سنت، مستحبات میں مستحب اور امور عادیہ و

فطریہ میں مستحسن اور دلیل محبت ہے اور یہی اسلامی تہذیب و ثقافت کی بقا و تحفظ کا راز ہے۔ (۴)

(۱) مسند موعود، ج ۲، ص ۵۰

(۲) البقرہ ۷

(۳) الاحزاب ۲۱

(۴) مداری محمد علیہ السلام، تہذیب و سنت (اردو ترجمہ "التشبیہ فی الاسلام") ص ۳۱، اردو اسلامیات، لاہور

تشبیہ مذموم:

تشبیہ مذموم سے مراد ایسا تشبیہ ہے:

(۱) جس سے قوی امتیازات ختم ہو کر اقوام عالم کے مابین امتیاز کی کوئی صورت ہی باقی نہ رہے۔ یاد رہے کہ قرآنی تعلیمات کی رو سے تمام مسلمان ایک ہی قوم ہیں۔ اگرچہ جغرافیائی، نسلی یا لسانی لحاظ سے ان میں اختلاف پایا جائے۔

دارالعلوم دیوبند کے سابق مہتمم قاری محمد طیب فرماتے ہیں کہ تشبیہ بالغیر درحقیقت "تخریب حدود اور ابطال ذاتیات" کا نام ہے یعنی فطری حدود اور شکل و صورت سے تجاوز کر کے غیر فطری شکل و صورت میں نمایاں ہو جانا جسے بالغیر ہے۔

یہی قوم کی خصوصیات اس طرح فنا یا ملتبس اور مشتبہ کر دی جائیں کہ کوئی قوم اپنے نام اور خصوصیات کے ساتھ باقی نہ رہ سکے۔

(۲) جس سے مذہبی امتیازات اور مخصوص مذہبی عقائد و ائمال اس طرح خلط مدط اور ملتبس ہو جائیں کہ ان پر اب گزشتہ مذہب کا نام منطبق نہ ہو سکے۔

(۳) جس سے کسی خاص صنف کے مخصوص منافع اور مقاصد ماضی ہو جائیں، مثلاً عورتوں کا مردوں سے عادات و اطوار اور خلقت میں تشبیہ جس سے وہ نہ تو حالص عورت رہتی ہے اور نہ حالص مرد، بلکہ ایک تیسری جنس نظر آتی ہے۔

(۴) جس سے مخلوق اپنی مخلوقیت کی حد توڑ کر خالق کی ذاتی تصرفات اس کا مشابہہ بن جائے، جیسے تصویر کشی، مجسمہ سازی و ربالوں اور اعضائے زینت کی غیر ضروری پیوند کاری۔

(۵) جس سے کوئی انسان خیر سے شریا اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف آجائے، جیسے بوزے افراد کا اپنے سفید بالوں کو اکاڑنا، منڈوانا، شوخ لباس پہننا اور جوانوں جیسی شوخی اور آزادی برتنا تشبیہ مذموم ہے، اس لیے کہ بڑھاپا اور مشیخت عزت و شرافت کی دلیل ہے۔ جس کو چھوڑ کر جوانی کے بود و لعب کو اختیار کرنا یقیناً اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف آنا ہے۔ اسی طرح کسی صالح اور نیک شخص کا کسی فاجر شخص کے ساتھ عادات و اطوار میں تشبیہ اختیار کرنا بھی مذموم ہے۔

اس کے برعکس ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف لے جانے والا تشبیہ یقیناً ممدوح اور قابلِ جود و ثواب ہے، جیسے ایک فاجر شخص کسی صالح کے ساتھ تشبیہ اختیار کر کے فسق کو توڑ ڈالے یا کوئی کافر مسلمان سے تشبیہ اختیار کر لے اور اس کی نیت خیر کی ہو تو یہ تشبیہ بھی ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”خبر شابکم من تشبه بکبولکھ و شر کبھولکم من تشبه بشبابکم“

تمہارے جو نوجوانوں میں سے بہترین جوان وہ ہیں جو بوجھلوں سے مشابہت اختیار کریں اور تمہارے

بوزھوں میں بدترین بوزھ ہے وہ ہیں جو جوانوں سے تشبہ اختیار کریں۔ (۱)

### تشبہ مذموم کی حرمت قرآن وحدیث سے:

قرآن کریم جہاں مسلمانوں کے آپس میں اتحاد و اتفاق کا دوائی اور ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ کا عظیم منشور رکھتا ہے وہاں حق کو مائل، اسلام کو کفر، ہانت کو خیانت اور دین حق کو بے دینی کے ساتھ ملتحمس اور تشابہ ہونے سے بھی نا بھی اسی منشور کا ایک اہم باب ہے۔ اسی وجہ سے رب کریم نے قرآن کا نام فرمان اور قوسِ فعل رکھا ہے۔ ذیل میں کفار کے ساتھ مث بہت و تعلقات سے متعلق چیدہ چیدہ قرآنی احکام ملاحظہ ہو

### (۱) ... ترک موالات:

کوئی مسلمان کسی کافر کے ساتھ موالات یعنی قلبی محبت اور تعلق نہ رکھے گا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾

اے ایمان والو! تم یہود و نصاریٰ کو دوست مت بناؤ، (۲)

### (۲) ... ترک سبیل:

قلب و زبان کی طرح عام افواہ و روایات و اطوار میں بھی مسلمانوں کو غیروں کے راستے پر چلنے سے منع

کیا گیا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

﴿وَأَنَّ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾

”بشارت یہ دین میرا راستہ ہے جو کہ مستقیم ہے، لہذا اس پر چلو۔ ورنہ دوسری راہوں پر مت چلو

کہ وہ راہیں تم کو اللہ کی راہ سے جدا کر دیں گی۔ (۳)

### (۳) ... ترک معاملات:

حضرت عمر فاروقؓ جیسے عظیم مدبر، سیاسی شخصیت اور حکمران نے تمام ممکنہ حد تک کفر و فرماں بھی تھا کہ دیوں (مسلمان ملک میں رہنے والے غیر مسلموں) کے ساتھ مکاتبت کا تعلق مت رکھو، کہیں تم میں واران میں اس

(۱) سلیمان البطرس، المعجم الأوسط، رقم الحديث (۵۹۰) ۱/۶، مكتبة المعارف، الرياض، اسلامی مہذب

وتمت، اردو ترجمہ ”التشبه في الاسلام“ ص ۵۲-۶۰

(۲) الانعام، ۱۵۳

(۳) المائدة، ۵۱

ہاں سے مروت و محبت پیدا ہو جائے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے ہاں ایک نصرانی کاتب ملازم تھا جس پر حضرت عمرؓ انتہائی غصہ ہوئے تو ابو موسیٰ اشعریؓ نے کہا کہ، اے امیر المؤمنین مجھے اس کی نسبت سے کام ہے، مجھے اس کے دین سے کیا تعلق ہے؟ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جن کی تو ہیں اللہ نے خود کی ہے میں ان کی تکریم نہیں کروں گا، جن کو اللہ نے ذلیل کیا ہے میں ان کو عزت نہیں دوں گا اور جن کو اللہ نے دور کیا ہے میں ان کو مقرب نہیں بناؤں گا۔

کاری ٹیپ نے مذکورہ مکالمے سے انتہائی جامع اصول کا استخراج کیا ہے۔ فرماتے ہیں:

(۱) جب تک کوئی منظرانہ ضرورت داعی نہ ہو، اصل یہی ہے کہ غیر مسلموں سے استغاثہ اور وہ بھی ایسی کہ جس میں ان کی تکریم ہوتی ہو، قرین عقل و دین نہیں۔

(۲) یہ عذر کسی طرح قابلِ سماعت نہیں کہ ہمیں صرف ان کی خدمات درکار ہیں، نہ کہ ان کا مذہب؛ کیونکہ اس تحصیل خدمات کے ذیل میں ان کے ساتھ معیت اس شدت و تغلیظ کو کم کرے گی، جو یک مسلمان کا اسلامی شعار بتلایا گیا ہے اور یہی قلتِ تغلیظ بالآخر بدعت، چشم پوشی اور عراض عن الدین کا مقدمہ لے کر کتنے ہی شرعی منکرات کے نشوونما کا ذریعہ ثابت ہوگی۔

(۳) ان لیا کہ ایک شخص ابو موسیٰ، شعریؓ جیسا رائج الایمان بھی ہے اور شرکِ عمل سے اس میں کوئی تزلزل بھی نہیں آ سکتا، لیکن یہ تو ہو سکتا ہے کہ ایسی ذمہ داری سستی کا شکار ہو سکے۔ عمل عام مسلمانوں کے لیے بڑی استغانت اور یہ وہ اختلاف کا ذریعہ بن سکے دے و عوام اپنے لیے اس طرزِ عمل کو حجت شمار کریں۔

(۴) جس مخلوق کی س کے خالق نے تکریم کی اور ان کو پھینکا کر دیا اس کی تکریم اور ان کو پیار کرنا شرائعِ الہیہ کی توہین اور افعالِ خداوندی کی صریح تکذیب ہے۔

(۵) اسلام میں سیاست محض مقصود نہیں، بلکہ محض دین مقصود ہے۔ پس اگر یہ ست ہی کا کوئی شعبہ تخریب دین یا بدعتِ حق پوشی کا ذریعہ بننے لگے تو بے دریغ اس کو قطع کر کے دین کی حفاظت کی جائے گی، ورنہ تفسیرِ موضوع اور انقلابِ مذہب لازم آجائے گا۔ (۱)

(۲)۔۔۔ ترکیبِ مجالست:

غیر مسلموں کے ساتھ بلا ضرورت مجالست اور نشست و برخاست بھی درست نہیں تاکہ ان کے کفر و نفاق سے

(۱) ملخص از اسلامی مہذب و تمدن، اردو ترجمہ "التنبہ فی الاسلام" فصل مشہ کاروانی نقض: ۶۵-۷۳، ادارہ



متاثر ہو کر اسلامی تہذیب و تمدن اور دین میں ست روی پیدا نہ ہو۔ قرآن کریم میں ہے۔

﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا

تَفْعَلُوا مَعَهُمْ حَتَّى نُنْصِئَ لَكُمْ فِي خَبَرٍ غَيْرِ بِكُمْ إِذَا بَثَلْتُمْ﴾ (۱)

اور اللہ تعالیٰ تمہارے پاس یہ فرمان بھیج چکا ہے کہ جب احکام الہیہ کے ساتھ استہزا اور کفر ہوتا ہو سنو،

تو ان لوگوں کے پاس مت بٹھو، جب تک کہ وہ کوئی اور بات شروع نہ کر دیں۔ اس حالت میں تم بھی

انہی جیسے ہو جاؤ گے۔

### (۵)..... ترک ابواء۔

مسلمان غیر مسلموں کی ابواء و رخصت پر کان نہ دھریں اور نہ ہی ان کے نفسانی جذبات کا احترام کریں۔  
قرآن کریم میں ہے:

﴿وَلَوْ أَنَّهُ أَتَعْتَأَهُمْ لَمَسَ عَنَهُمُ جُنُودٌ مِّنَ السَّمَاءِ مَالِكٌ مِّنَ اللَّهِ مِن وَلِيِّ وَلَا وَاقٍ﴾ (۲)

اگر آپ ان کے نفسانی خیالات کا اتباع کرے لگیں، بعد اس کے کہ آپ کے پاس علم پہنچ چکا ہے

تو اللہ کے مقابلے میں کوئی آپ کا مددگار ہوگا اور نہ کوئی بچانے والا۔

### (۶)..... ترک تشبہ۔

ترک تشبہ پر قرآن کریم کی بیسیوں آیات دلالت کر رہی ہیں آیت کریمہ ﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَصَرُوا﴾

اور حدیث مبارکہ ”مَنْ شَبِهَ قَوْمَ فَلَانٍ فَهُوَ مِنْهُمْ“ تشبہ کی حرمت پر صریح دلائل ہیں۔ (۳)

### تشبہ کے فقہی مراتب و احکام:

منع تشبہ کا حقیقی مقصد ملت اسلامیہ کو التباس سے بچانا ہے۔ اس کا منشا مخلوق کو تنگی اور حرج میں ڈالنا یا عام طبی

اور قدرتی جذبات کو پامال کر دینا نہیں۔ چنانچہ ذیل میں تشبہ کے مراتب و درجہ و کا ایک نقشہ پیش کیا جا رہا ہے جس سے

تشبہ کے جواز، عدم جواز اور کراہت وغیرہ کے احکام واضح ہو جائیں گے۔

### ۱۔ اضطراری (غیر اختیاری) امور میں مشابہت اور اس کا حکم

غیر اختیاری امور، جیسے انسان کی خلقی شکل و صورت اور نظریہ رخصت و خواہشات۔ امور میں مسلمانوں اور

آثار کا ایک جیسے ہونا فطری بات ہے، لہذا کچھ وعدم تشہہ کا کوئی اعتبار نہیں اور نہ ہی انسان ایسے تشہ سے جان بچا سکتا ہے۔

## ۲۔ طبعی امور میں تشہہ اور اس کا حکم:

اس سے مراد وہ امور ہیں جن کو ہم اپنے اختیار سے کرتے ہیں، لیکن یہ بھی غیر اختیاری کی طرح ہیں، اس لیے کہ ہم ان سے بچ نہیں سکتے، جیسے بھوک لگے تو کھانا کھانا، پیاس لگے تو پانی پینا وغیرہ۔ یہ امور بھی اضطراری امور کی طرح تشہہ وعدم تشہہ کے حکم سے خارج ہیں۔

## ۳۔ امور اختیار میں تشہہ اور اس کا حکم:

امور اختیار یہ دو قسم کی ہیں عبادت، عادات اور معاشرت

## الف: عبادات میں تشہہ اور اس کا حکم:

جن امور کا تعلق عبادات سے ہو تو ان میں تشہہ حرام ہے، یعنی ار خود اپنے ہی قصد و ارادے سے کسی کافر قوم کے ساتھ مشابہت اختیار کرنا حرام ہے، لہذا جو کام دوسری ملتوں اور قوموں میں عبادت سمجھے جا رہے ہوں، وہی کام اسی طریقے سے ہم کرنے لگ جائیں تو یہ حرام ہوگا جیسے زنا رہنا، کھانا، کھانوں کی طرح ہاتھوں میں کڑے پہننا وغیرہ۔

## ب: عادات و معاشرت میں تشہہ اور اس کا حکم:

عبادت اور معاشرت کی دو صورتیں ہیں۔ یہ تو وہ امور قبیح بذات ہوں گے یا مباح بالذات۔ مگر قبیح بالذات ہیں تو ان میں تشہہ حرام ہے، جیسے ٹخنوں سے نیچے ہاتھوں لگانا، مردوں کے لیے ریشم اور سونے کا استعمال وغیرہ۔ ان امور کا ارتکاب دو وجہوں سے حرام ہے: صریح نصوص میں حرمت کا حکم آئے کی وجہ سے اور مکمل میں سرفین اور عورتوں سے تشہہ کی وجہ سے۔

پھر امور عادیہ کی بھی دو قسمیں ہیں:

(۱)۔ ایک وہ امور جو کسی قوم کا شعار بن چکے ہوں، یعنی کسی کافر قوم کے ساتھ اس طور پر خاص ہو چکے ہوں کہ اگر کوئی اور ایہ کام کرے تو دیکھنے والا یہ سمجھے کہ یہ فلاں قوم سے تعلق رکھتا ہے، ایسے امور عادیہ میں کسی کافر یا غیر مسلم قوم کے ساتھ تشہہ اختیار کرنا مکرمہ تحریمی ہے چاہے کوئی مسلمان اس کو بطور عادت اختیار کرے یا بطور عبادت اختیار کرے۔

(۲)۔ اگر مورعا دیہ کسی قوم کے شعار نہ ہوں تو اس کی بھی دو قسمیں ہیں

الف: مسلمانوں کے پاس ان امور کا متبادل موجود ہو گا یا نہیں۔ اگر مسلمانوں کے پاس اس کا مناسب متبادل موجود ہو تو پھر غیر شعار والے امور میں تشبہ اختیار کرنا بھی مکروہ ہے، اس لیے کہ یہ تشبہ ایک طرف اسلامی غیرت و حمیت کے خلاف ہے تو دوسری طرف بدعت خود اپنی مصنوعات کی توہین اور کفار کی مصنوعات کی تعظیم ہے، جس سے اسلامی معیشت کو بھی سخت نقصان پہنچ سکتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ایک صحابیؓ کے ہاتھ میں فارسی کمان دیکھا تو ناگواری کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ اسے پھینک دو اور عربی کمان ہاتھ میں لے، کیونکہ اس کے ذریعے اللہ نے تمہیں عزت و در شان و شوکت دی ہے۔

ب۔ اگر مسلمانوں کے پاس ان اشیاء کا کوئی متبادل نہ ہو، جیسے آج کل کے جدید ایجادات، اسلحہ اور سامان جنگ، دفاعی آلات اور دوسری ضروریات وغیرہ، تو ایسی اشیاء کا استعمال بھی دو طرح کا ہے

۱۔ ان کا استعمال تشبہ اور کفر کی عظمت کی نیت سے ہو تو حرام اور ناجائز ہے۔

۲۔ اگر تشبہ کی نیت نہ ہو، بلکہ ضرورت پوری کرنا مقصود ہو تو مباح اور جائز ہے۔ (۱)



## باب التشبه

(تشہ سے متعلقہ مسائل)

کپڑوں میں کالر بنانا

سوال نمبر (243):

آج کل لوگوں کا بیروان ہے کہ وہ کپڑوں میں کالر بناتے ہیں۔ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بیشواخ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

لباس کا تعلق اگرچہ انسان کے ظاہر سے ہے، لیکن باطن پر بھی اس کا خاص اثر ہوتا ہے اس لیے اسلامی وضع قطع مسلمانوں کے لیے نہایت ضروری ہے۔ دوسری اقوام کی وضع قطع اور ان جیسی شکل و صورت بنانے سے پختا مسلمانوں کے لیے لازم ہے۔ جہاں تک کپڑوں میں کالر بنانے کا تعلق ہے تو شاید یہ کسی زمانہ میں صرف کفار کا طریقہ رہا ہو لیکن اب مسلمانوں میں کالر ہوانے کا رواج عام ہو چکا ہے اس لیے اب یہ کفار کے ساتھ خاص نہیں رہا لہذا قمیص میں کالر بنانے میں کوئی حرج نہیں تاہم چونکہ ہمارے ہاں عموماً اپنے کپڑوں میں کالر نہیں بناتے اس لیے بنانے کی نسبت نہ اتنا زیادہ بہتر ہے۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من شبه بعموم فهو مشبه". قال القاري: أي من شبه بعمومه بالكفار مثلاً في اللباس وغيره، أو بالقصاق، أو العجاء، أو بأهل النصوص الصحاح والأبرار (معموم مشبه) أي من لا يتم أو الخبير عبد الله تعالى. (۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جو شخص کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے تو وہ ان ہی میں سے شمار ہوگا۔" ملا علی قاریؒ اس حدیث کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ جس نے اپنے آپ کو لباس وغیرہ میں کفار یا فسق و فجار کے مشابہ بنایا اور یا صوفیا، صحا اور نیک لوگوں کے مشابہ بنایا تو وہ اللہ تعالیٰ

کے ہاں گناہ یا بھلائی میں ان ہی لوگوں میں سے شمار ہوگا۔



## محرم الحرام کے ابتدائی عشرہ میں کھیر پکانا

سوال نمبر (244):

محرم کے پہلے دس دنوں میں کھیر وغیرہ پکانا کیسا ہے اور اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

بسمو انوار ہمدانی

الجواب و سألہ التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ کسی کو کھانا کھلانا یا پانی پکانا ایک نیک عمل ہے، جس کی ترغیب چاہی جاتی ہے۔ البتہ کسی دلیل کے بغیر کسی خاص دن کے ساتھ فضائی ثواب کی نیت سے خاص کرنا درست نہیں۔ اس لیے محرم الحرام کے ابتدائی عشرہ میں کھیر وغیرہ کھلانے کو خاص ثواب کا ذریعہ سمجھنا جائز نہیں۔ نیز اہل تشیع اور روافض کے ساتھ مثلاً بہت کی وجہ سے اس کی شاعت اور بھی بڑھ جاتی ہے اس لیے محرم الحرام کے ان مخصوص ایام میں کھانا کھلانے سے احتراز کرنا چاہیے۔ ایسے کھانوں کا کھانا بھی مکروہ ہے۔

والدلیل علی ذلک:

عن می مطالب المومنین عن إمامنا أبي حنيفة أنه لا يحوز النشبة بالروافض . . . ومن

نشبة يقوم فہو منہم (۱)

ترجمہ:

کتاب مطالب المومنین میں ہمارے امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہے کہ روافض کی مشابہت جائز نہیں۔۔۔ اور جو کسی قوم سے مشابہت کرے گا وہ ان ہی میں سے شمار ہوگا۔



## باب التصاویر

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت حرمت:

تصویر سازی کے ہونا کفر و کج کاری ہوش پر مخفی نہیں۔ معذب اقوام کا عبرت ناک انجام ذکر کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

”اولئک اید مات فہم المرسل الصالح بو اعلیٰ قبرہ مسجدا، ثم صوروا فیہ سنک الصورة، اولئک شرار الخلق عند اللہ“۔ (۱)

ان لوگوں میں جب کوئی نیک آدمی دنیا سے رخصت ہو جاتا تو اس کی قبر پر مسجد بنالیتے اور اس میں اس شخصیت کی تصویر بنالیتے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے ہاں مخلوق میں بدترین لوگ ہیں۔

مذکورہ حدیث سے معلوم ہوا کہ گزشتہ امتوں میں تصویر سازی حرام ہونے کی وجہ سے ان لوگوں میں کفر و شرک کی گمراہی تصویر ہی کے راستے سے آئی تھی۔ پیغمبر اسلام ﷺ جن کی بعثت شریعت کی تکمیل، عقیدہ توحید کے قیامت تک کے لیے غلبہ و اظہار اور مہین حقیقی کو ہر طرح کی تحریف و تعجیل سے محفوظ رکھنے کے لیے وجود پذیر ہوئی تھی، نے ضروری سمجھا کہ کفر و شرک کے اس چور و روازے کو بند کر دیا جائے تاکہ یہ فتنہ ہمیشہ کے لیے دُش ہو جائے۔ (۲)

موجودہ دور میں بے پردگی، فحاشی اور عریانی کا جو سیلاب بڑھتے ہوئے تمام بند توڑ چکا ہے، اس کے متعلق ہر شخص جانتا ہے کہ یہ فتنہ تصاویر ہی کا شاخسانہ ہے اور یہ پورا سیلاب سوبائل، ٹی وی، وی ڈی، ڈیجیٹل آلات اور انٹرنیٹ کے ذریعہ سے اُبل رہا ہے، لہذا ان شیا کی حرمت پر بھی اکثر فقہاء کا اتفاق ہے۔ جامعہ عثمانیہ کی مجلس فقہی کی تحقیق و تدقیق کے بعد جو فقہی اور سائنسی رپورٹ سامنے آئی ہے، اس میں ٹھوس و مضبوط دلائل کے ساتھ ان اشیاء کو تصویر قرار دے کر ان کے متعلق حرمت کا حکم لگایا گیا ہے۔ (۳)

(۱) مرقۃ المفاتیح، کتاب مبایع، باب التصاویر، الفصل الثالث، رقم (۱۵۰۸) ۲۸۶، ۸، المکتبۃ النعمانیہ، پشاور

(۲) ابن حجر، محمد بن عبدی، صحیح الباری، کتاب النبی، باب التصاویر، رقم (۵۹۲۵) ۱۱، ۵۸۰، ۵۸۱

(۳) منہاج العصر، پشاور، ضروری، ۲۰۰۷ء، مجلس فقہی، ص ۲۵، ۳۴

تصویر کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

تصویر باب تفعیل کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے کسی چیز کی خاص صورت اور ہیئت بنانا۔ اللہ تعالیٰ کا اسم مفتی بھی "المصور" ہے۔ جس کا معنی ہے "ایک چیز کو خاص شکل و صورت دینے والا، جس کے ذریعے وہ چیز دوسری چیز سے ممتاز ہو سکے۔ فقہائے کرام کے ہاں ثلویہ تصویر مصدری معنی کی بجائے "صورة" کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، یعنی بنائی جانے والی چیز کو فقہاء کے عرف میں تصویر کہا جاتا ہے۔ (۱)

تصویر سے ملتی جلتی اصطلاحات:

- (۱) تمائیل۔ ذی روح کی شکل و صورت کو تمثال کہتے ہیں، جب کہ تصویر اور صورت عام ہے، چاہے ذی روح کی ہو یا غیر ذی روح کی، تاہم عرف عام میں عموماً صورت اور تمثال ایک معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔ (۲)
- (۲) الرسم۔ جدید دور میں رسم ہاتھوں سے بنی ہوئی پینٹنگ، آلبو، نقشہ جات، قدرتی مناظر وغیرہ کو کہتے ہیں۔ ڈیجیٹل کیمروں یا دوسرے آلات سے بنائی جانے والی تصاویر کو رسم نہیں کہتے۔
- (۳) السحت۔ کسی بڑے پتھر، لکڑی وغیرہ کو تیز دھار آلات سے تراش تراش کر اس سے کوئی شکل و صورت بنانا المحب کہلاتا ہے۔ قرآن کریم میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔
- (۴) الصورة المسطحة / غیر ذات ظل۔ اس سے وہ تصاویر مراد ہیں جو سطحی یعنی غیر مجسم ہوں، جیسے کسی کاغذ یا دیو یا سکرین پر بنائی جانے والی تصاویر۔
- (۵) الصورة المسطحة / ذات ظل۔ اس سے وہ تصاویر مراد ہیں جو مجسم شکل و صورت میں ہوں، چاہے پتھر، مٹی، لوہے، پلےسٹک وغیرہ کسی بھی مادے یا کیمیکل کے ہوں۔ (۳)

اہم نوٹ:

حنفیہ کے ہاں مذکورہ تمام قسم کی تصاویر کا حکم یکساں ہے، لہذا آگے آنے والی تفصیلات اور احکام میں اس اہم نکتے کی رعایت ضروری ہوگی۔ مذکورہ تمام قسموں کو "الصورة الثابتة" کہتے ہیں۔

(۱) الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة تصویر ۱/۹۲، ۹۳، ۹۴

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما بعد الصلوة وما یکرہ فیہا ۱/۱۶۲

(۳) ملخص أراء الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة تصویر ۲/۹۳، ۹۴، ۹۵

اس کے برعکس جو تصویر محض سایہ یا شبہ ہو اور اس میں دوام نہ ہو تو اس کو "الصورة فانیة" یعنی غیر دائمی تصور کہیں گے، جیسے: آئینے یا کسی چمک دار چیز میں کسی چیز کی شکل و صورت اور شبہ دیکھنا۔ قدیم دور میں کافذی اشکال اور دشنی کی مدد سے سفید دیوار وغیرہ پر پروجیکٹر کی طرح کچھ تصاویر دکھائی جاتی تھیں، ان کا حکم بھی محض سائے اور شبہ کی ہے، ایسی قسم کی تصاویر بالاتفاق جائز اور مباح ہیں، ان کو تصویر کہنا بھی محض ایک مجازی اصطلاح ہے۔ (۱)

تصاویر کی حرمت اور اس کا حکم:

احادیث و روایات میں انتہائی سختی کے ساتھ تصویر سازی کی مذمت کی گئی ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

"لا تدخل المسکة بیتا به کلب ولا تصاور" (۲)

ترجمہ: (رحمت و برکت کے) فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے، جس میں کتا یا تصاویر ہوں۔

اس طرح نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے:

قیامت کے دن سب سے سخت ترین عذاب ان لوگوں کو ہوگا جو تصویر سازی کرتے ہیں اور ان

کو (زجر اور تہدید کے طور پر) کہا جائے گا کہ جو تصویریں تم لوگوں نے بنائی ہیں، ان کو زندہ

کر دو۔ (۳)

ایک اور حدیث میں اس شخص کو سب سے زیادہ ظالم کہا گیا ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرح تخلیق کرنے کے درپے

ہو اور اللہ تعالیٰ سے مشابہت کی کوشش میں ہو، اس سے بھی قیامت کے دن کہا جائے گا کہ چلو ایک دانہ یا ایک ذرہ

تو بنا لو۔ (۴)

مذکورہ احادیث کو دیکھ کر اہم لوگوں نے مطلق تصویر کی حرمت پر اجماع قائل کیا ہے، چاہے عظمت کی نیت سے

بنائی جائے یا توہین و تحقیر کی نیت سے اور چاہے وہ کسی دیوار یا بلند جگہ پر لگائی گئی ہوں یا کسی کپڑے، بستر، کرنسی، برتن

(۱) ملخص أراموسوعة الفقهية الكويتية، مادة تصویر ۲/ ۹۳-۹۵

(۲) فتح الباری، کتاب القیاس، باب التصاویر، رقم (۵۹۴۹)، ۱/ ۵۷۸

(۳) فتح الباری، کتاب القیاس، باب عذاب المصوّرین، یوم القیامة، رقم (۵۹۵۰، ۵۹۵۱)، ۱۱/ ۵۸۱

(۴) فتح الباری، کتاب القیاس، باب نقض الصور، باب ما رطلی من التصاویر، رقم (۵۹۵۳، ۵۹۵۴)، ۱۱/ ۵۸۱، ۵۸۶



یا کسی اور چیز پر ہو۔ (۱)

کثر نقباء و محدثین نے امام نوویؒ کی رائے سے بالکلیہ اتفاق نہیں کیا ہے، اس لیے کہ ائمہ اربعہ میں سے ہر ایک کے اس تصور کی حرمت کے لیے کچھ اصول اور شرائط مقرر کی گئی ہیں، البتہ ذی روح کی تصویر سازی پر فی الجہان سب کا اتفاق ہے، بقیہ تفصیلات میں اختلاف کا تذکرہ آگے آ رہا ہے۔

"تسبیس مصری حاصل مافی اتحاد الصور انھا ذل کانت ذات الأجسام حرم

بالاجماع" (۲)

حکم کے اعتبار سے تصویر کی قسمیں۔

(۱) مصنوعات کی تصویریں:

جو اشیا انسان اپنے ہاتھوں سے بناتا ہے، اس کی تصویریں بنانا بھی جائز ہے۔

(۲) غیر ذی روح مخلوقات کی تصویریں

پہاڑوں، دریاؤں، سورج، چاند، ستاروں، درختوں، جنگلوں اور قدرتی مناظر و اشیا کی تصاویر بنانا جائز ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے ایک شخص کو ذی روح کی تصویر سے منع کرنے کے بعد فرمایا:

"ويحلت إن أيسر إلا أن تصنع، فليث بهد الشجر وكل شيء ليس فيه روح" (۳)

اس پر تمام نقباء کا اتفاق ہے۔ البتہ امام بیہقیؒ نے پھل و درخت کی تصویر بنانے سے منع کیا ہے، تاہم یہ قول شاذ ہے۔

(۱) التجميع للمصنف مع حاشية لسوء في كتاب التيسر الرية، باب بحرم تصوير صورة الحيوان، ۱۹۹/۲

(۲) فتح الباری، کتاب تناسخ الاعیان من کفر و نفع و علی تصور ۱۱، ۵۹۹، رد المحتار عن الدر المختار، کتاب الصلوة،

باب ما یسئل عن الصور و ما یکرہ فیہا، ۱۶/۲، حاشیة العبد المحضو عن الدر المختار، کتاب الصور، باب ما

یسئل عن الصور و ما یکرہ فیہا، ۱۶/۲

(۳) مرده المحتار، کتاب تناسخ الاعیان، الفصل الثالث، رقم (۵۰۷) ۸، ۲۸۲، ۲۸۱، رد المحتار عن

رد المحتار، کتاب الصلوة، باب ما یسئل عن الصور و ما یکرہ فیہا، ۱۸/۲

بعض فقہاء کا کہنا ہے کہ جہاں ان مخلوقات کی عبادت کا شائبہ ہو تو وہاں ایسی تصویریں بنانا مکروہ ہے۔ (۱)  
**(۲) حیوانات اور انسانوں کی تصاویر کا حکم:**

احادیث مبارکہ میں جن تصاویر کی سخت مذمت اور ان پر عذاب کی وحید آئی ہے ان سے مراد حیوانات اور انسانوں کی تصاویر ہیں، تاہم ان تصاویر کی حرمت پر بھی ائمہ کا مکمل اتفاق نہیں، بلکہ ہر ایک کے ہاں الگ الگ شرائط ہیں۔ امام لک کے ہاں تصویر کی حرمت کے لیے تین شرائط ہیں: یہ تصویر انسان یا حیوان کی ہو، تصویر کاملہ اور عکس یعنی مکمل ہو، اور کسی ایسی چیز سے بنائی گئی ہو، جو جلد مٹنے والی نہ ہو، یعنی مجسم ہو جیسے پتھر، بواہ لکڑی وغیرہ۔ (۲)  
 جمہور فقہاء (حنفی، حنبلی، شافعی) کے ہاں پہلی دو شرائط تو ضروری ہیں، البتہ تیسری شرط یعنی مجسم ہونا ضروری نہیں، بلکہ کاغذ، کپڑے، دیوار وغیرہ پر بنائی جانے والی کوئی بھی تصویر ان فقہاء کے ہاں حرام ہے۔ جمہور فقہاء کی دلیل ان تمام احادیث کا عموم ہے جس میں تصاویر کی مذمت اور حرمت کا تذکرہ آیا ہے۔ (۳)

### تصاویر کی حرمت کی علت:

چونکہ شریعت مطہرہ کے ہر حکم کے لیے ضرور یا ضرور کوئی نہ کوئی علت ہوتی ہے، اس لیے فقہاء کرام نے احادیث مبارکہ سے استدلال کرتے ہوئے تصاویر کی حرمت کے لیے چند علتیں ذکر کی ہیں، ان علتوں کی موجودگی میں تصویر حرام ہوگی۔

(۱) تصویر بنانے میں اللہ تعالیٰ کی صفت مصوری و صفت خالقیت میں مشابہت ہے۔ (۴)

(۲) تصویر غیر اللہ کی تعظیم میں غلو اور حدود سے تجاوز کا رویہ ہے۔ (۵)

(۱) الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة تصوير: ۱/۹۷-۹۸

(۲) الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة تصوير: ۱/۱۰۰-۱۰۲

(۳) فتح الباری، کتاب اللباس، باب عذاب المصورین يوم القيامة ۵۸۳/۱۱ برد المحتار علی الدر المختار، کتاب

الصلوة، باب ما بعد الصلوة وما یکرہ فیہا ۱۱۶/۲، الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة تصوير: ۱/۱۰۲-۱۰۴

(۴) فتح الباری، کتاب اللباس، باب نقص التصاویر، رقم (۵۹۵۳) و باب ما یطعن من التصاویر برقتہا (۵۹۵۴)

۵۸۶-۵۸۷/۱۱

(۵) فتح الباری، کتاب اللباس، باب التصاویر ۵۸۱، ۵۸۰/۱۱ برد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب ما

بعد الصلوة وما یکرہ فیہا ۱۱۹/۲

(۳) مشرکین کے ساتھ مشابہت ہے، مگر چہ بنانے والے سے مشابہت کی نیت نہ کی ہو۔

”وبكره التشبه بهم في المذموم وإن لم يقصدہ“ (۱)

اگر تصویر بنانے میں مشرکین کے ساتھ مشابہت یا اللہ کی صفت تخلیق و تصویر میں مشابہت مقصود ہو تو پھر مواظہ کفر کی حد تک بھی جاسکتا ہے۔ علامہ ابن حجر لکھتے ہیں:

”إنه يصير بذلك القصد كافر، وأما ما عدا ذلك فيحرم عليه، ويأثم، لكن إن لم يدون

إنه المضاعف“ (۲)

(۳) تصاویر جنسی یا چار اور فتوں کا ذریعہ ہے، اس لیے کہ نظر اور نفس ہر ایک اس کی طرف مائل ہوتا ہے۔

”لأن النظر إليها يفتن وبعض النفوس إليها تميل“ (۳)

(۵) تصاویر کی موجودگی میں رحمت کے فرشتے گھریا تصویر والی جگہ داخل نہیں ہوتے، البتہ کراما کا تبیین اور حفاظت کرنے والے فرشتے داخل ہوں گے۔ (۴)

### تصاویر اور مجسموں کی چند جائز صورتیں:

فتہائے کرام کے ہاں جن صورتوں میں مذکورہ علین مقصود ہوں تو وہاں تصاویر بنانا حرام نہیں ہوگا مگر وہ تب بھی ہوگا، البتہ ایسی صورتوں میں تصویر رکھنا بلا کراہت جائز ہے گا، اس لیے کہ تصویر بنانا الگ چیز ہے اور اس کو اپنے پاس رکھنا، اور جائز طریقے سے فائدہ اٹھانا الگ چیز ہے۔ علامہ شافعی لکھتے ہیں:

”وكلام النوراني في جعل التصوير، ولا يبرم من حرمة الصلاة فيه بدليل أن التصوير

يحرم“ (۵)

(۱) کتاب الصلوٰۃ باب ما بعد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا: ۱۱۷/۲

(۲) فتح الباری، کتاب الباس باب عذاب المصورین يوم القيمة: ۵۸۳/۱۱، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب

الصلوة، باب ما بعد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا: ۱۱۹/۲، الموسوعة الفقهية مادة تصویر، تعلیل تحريم التصوير

(۳) فتح الباری، حوالہ بالا

(۴) فتح الباری، کتاب الباس باب التصاویر، رقم: ۵۹۴۹، ۵۷۹۰، ۵۷۸۱/۱۱، رد المحتار علی الدر المختار، باب ما

بعد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا: ۱۱۹، ۲

(۵) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما بعد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا: ۱۱۷/۲، الموسوعة الفقهية،

مادة تصویر، تعلیل تحريم التصوير: ۱۱، ۱۲

اور علامہ نووی کا کلام (حرمت پر اجماع) تصویر بنانے کے بارے میں ہے، اس سے یہ لازم نہیں  
- تاکہ اس میں نماز بھی ناجائز ہو اور اس کی دلیل یہ ہے کہ تصویر کھینچنا اور بنانا حرام ہے۔

دہری جگہ فرماتے ہیں۔

”هذا كله لبي إقضاء الصورة، وأما فعل التصوير فهو غير محال مطلقاً“ (۱)

یہ جواز تصویر رکھنے کے بارے میں ہے، جہاں تک تصویر بنانے کی بات ہے تو یہ مطلقاً ناجائز ہے۔  
علامہ شامی نے تصویر رکھنے کے متعلق ایک قاعدہ کلیہ ذکر کیا ہے۔ فرماتے ہیں  
”أن ما لا يؤخر كراهة لبي للصلاة لا يكره إبقاء“ (۲)

جن تصاویر کی وجہ سے نماز میں کراہت نہیں آتی، اس کو اپنے پاس رکھنا بھی مکروہ نہیں۔

دہری بھی کہا ہے کہ علامہ نووی نے اگرچہ ہر قسم کی تصویر سے رحمت کے فرشتوں کو ممنوع قرار دیا ہے، لیکن علامہ عیاضؒ نے  
اس رائے کی ہے اور مذکورہ احادیث کو چند شرائط کے ساتھ مخصوص مانا ہے اور یہی ہمارے عدائے حنفیہ کا ظاہر قول  
ہے۔ (۲)

بعد ازاں مرثائیؒ کی تحقیق کے مطابق درج ذیل قسم کی تصاویر یا مجسمے رکھنا ناجائز ہے گا

(۱) تصویر ایسی جگہ جو جویاؤں تلے روندنا جا رہا ہو یا اس پر لوگ بیٹھتے ہوں یا ٹکیے لگاتے ہوں آپ ﷺ نے  
حضرت عائشہؓ کو یہی حکم دیا تھا کہ اس پر دے کو چاک کر کے اس سے ٹکیے بناؤ۔ مذکورہ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایسی  
تصاویر رحمت کے فرشتوں کے لیے مانع نہیں۔ علامہ ابن حجرؒ نے اس کو جمہور صحابہؓ، تابعین اور فقہاء کا مدہب قرار دیا ہے۔  
”کے فرماتے ہیں کہ عرف کے اعتبار سے جس صورت میں بھی تصویر کی تعظیم ہو رہی ہو، وہ حرام ہوگی، جیسے دیوار پر یا  
پتوں یا گچ کی پر سامنے کی جانب تصویر بنانا یا لٹکانا علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ نماز میں قبلہ کی جانب یا اوپر تصویر لٹکانا  
فقہ اور تشبیہ کی وجہ سے حرام ہے اور نہیں، باتیں یا چیمپے رکھنا مکروہ ہے، اس لیے کہ اس میں تعظیم اور تشبیہ نہیں۔ (۳)

(۱) المختار علی اندر مختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، ص ۲۰، ۲۱

(۲) المختار علی اندر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، ص ۱۹/۲

(۳) فتح الباری، کتاب التماس، باب ما یفسد من التصاویر، ص ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، رد المختار علی

لہ المختار، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، ص ۱۷/۲

(۲) وہ تصویریں جو کسی چیز میں پوشیدہ ہوں یا تھیلی، ڈبے وغیرہ میں بند ہوں تو اس تھیلی یا ڈبے وغیرہ کا گھر میں رکھنا جائز ہے اور ملائکہ رحمت کے دخول سے مانع نہیں۔ اگرچہ بنانا ان کا بھی ناجائز ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ جس شخص کے ہاتھ یا بدن پر کوئی تصویر گدی ہوئی ہو اور وہ کپڑوں میں مستور ہو تو ایسے شخص کی امامت جائز ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کتاب یا کسی رسالے میں جو تصاویر مستور ہوں تو ان کو گھر میں رکھنا جائز ہے، البتہ دیکھنے کا حکم الگ ہے جو آگے آرہا ہے۔ (۱)

(۳) جو تصاویر اس قدر چھوٹی ہوں کہ اگر وہ زمین پر رکھی ہوں وہ کوئی متوسط بینائی والا آدمی کھڑے ہو کر دیکھے تو تصویر کے اعضا کی تفصیل دکھائی نہ دے تو ایسی تصویر کا گھر میں رکھنا اور استعمال کرنا جائز ہے، اگرچہ بنانا اس کا بھی ناجائز ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ اور بعض دیگر صحابہ کرامؓ کی انگوٹھیوں پر جانداروں کی چھوٹی چھوٹی تصاویر کے متعلق سب فقہاء کا اتفاق ہے۔ (۲)

(۴) سرکئی ہوئی یا مکمل چہرہ مٹی ہوئی تصویریں گھر میں رکھنا جائز ہے، اس لیے کہ جب جبرئیلؑ نے وحی میں تافیر کی اور آپ ﷺ نے استفسار فرمایا تو جبرئیلؑ نے کہا کہ آپ کے گھر میں ایک پردہ ہے جس میں تصاویر ہیں تو آپ یا تو تصاویر کے سر کاٹ دیجئے یا اس پردہ کو بستر یا کچھ بنا دیجئے، تاکہ پاؤں تلے روندھا جائے۔ (۳)

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ سر یا مکمل چہرہ مثلاً، کاٹنا، سیاہی سے کاٹنا، پانی سے دھونا یا کسی بھی طریقے سے اس کی شناخت اور پہچان ختم کر دینا کافی ہے۔ (۴)

(۵) کسی تصویر کا ایسا عضو کاٹنا، جس عضو کے بغیر کوئی جاندار زندہ نہ رہ سکے، تصویر رکھنے کو جائز کر دیتا ہے، جیسے سینہ اور پیٹ۔ تاہم یہ بات ذہن نشین رہے کہ یہ اس تصویر کی بات ہے جو مکمل تصویر ہونے کے بعد اس کے سینہ یا پیٹ کاٹا دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ اس طرح کسی تصویر کا پیٹ یا سینہ مٹانے سے اس تصویر کی توہین و تحقیر نہ ہوگی تو اور کیا ہوگا؟ اسی وجہ سے علامہ ہسکلی نے ”مسحود الأعضاء“ (جس کا عضو مٹا دیا گیا ہو) کا لفظ لایا ہے اور علامہ شامی نے ”مشقوبہ البطل“ (جس

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، باب ما یعد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، ۲/۴۱۷، ۴۱۸

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، باب ما یعد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، ۲/۴۱۸، حاشیۃ الطحطاوی علی الدر

المختار کتاب الصلوۃ، باب ما یعد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، ۱/۲۷۳

(۳) مرقۃ المفاتیح کتاب القیاس، باب التصاویر، الفصل الثانی، رقم (۴۵۰۱)، ۸/۲۷۷

(۴) رد المحتار علی الدر المختار، باب ما یعد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، ۲/۴۱۸

کے پیٹ میں سوراخ کر دیا گیا ہو) کاغذ، مستطال کیا ہے۔ تو جین کی بنا پر، ایسی تصویر کو حرمت کے درجے سے نکال دیا گیا ہے۔ (۱)

صرف سر یا نصف اعلیٰ (بدن کے اوپر والے حصے) کی تصویر کا حکم:

اس کا یہ مطلب نہیں کہ صرف چہرے یا نصف اعلیٰ کی تصویر جائز ہے، جس طرح کہ بعض فقہائے کہا ہے:

”قال القسطنطینی: وہیہ إشعاراً به لا تکره صورة رأس وہیہ خلاف کما فی اتحادها“.

لیکن اکثر فقہائے کرام کے ہاں پاپورٹ سائز کی تصاویر (ہف فون پکچرز) جس کا سر نہ ہو، بنانا اور استعمال کرنا ایک جائز ہے۔ ان کی دلائل درج ذیل ہیں۔

(۱) البربرۃ سے روایت ہے:

”الصورة الرأس مکل شیء من رأس من بصورة“ (۲)

تصویر سر کا نام ہے، ہر وہ چیز جس کا سر نہ ہو تو وہ تصویر نہیں۔

..... (۲) ابن عباس کی روایت ہے:

”الصورة الرأس فإذا قطع الرأس فلا صورة“ (۳)

تصویر سر کا نام ہے، جب سر کاٹ دیا جائے تو تصویر باقی نہیں رہتی۔

..... (۳) علامہ کاسانی فرماتے ہیں

”وإن لم تکن معطو عة الرأس فتكره الصلوة“ (۴)

..... (۴) اور حافظ ابن حجر فرماتے ہیں:

(۱) الطحطاوی، ابن جعفر، أحمد بن محمد الأردنی، شرح معانی الآثار، کتاب الکراهیۃ، باب الصور تکریم فی الشیاب

۳۳۹/۲، مشکوٰۃ الحقائق، ملتان

..... (۲) ابن جعفر، أحمد بن محمد الأردنی، شرح معانی الآثار، کتاب الکراهیۃ، باب الصور تکریم فی الشیاب

(۳) علامہ ابن المنقی، کمر العدل، حرف العیم، کتاب الجمعۃ

ولم (۱۵۷۴) ۴: ۱۵۴/۱۵۴، ملتان، تالیفات شریفہ، ملتان

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فیما ۳: ۵۴

”إن الصورة إذا قطع رأسها ارتفع المانع“ (۱)

(۶) بچوں کی گڑیا اور چھوٹے کھونے اگر معصوم ہوں تو بچوں کا ان سے کھیلنا اور ان کی خرید و فروخت کرنا جائز ہے اس لیے کہ آپ ﷺ کی موجودگی میں حضرت عائشہ مختلف کھلونوں سے کھیلتی تھیں، جس میں ایک گھوڑا بھی تھا۔ اس کے علاوہ اس کھلونوں سے کھیلنا بالغ بچوں کا فطری تقاضا اور ان کو مصروف رکھنے کے لیے ضروری امر ہے۔ ایسا کرنے سے ان میں تدبیر منزل، ترم، شفقت اور بعض دوسرے امور خاندانی بھی گھر جاتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں:

”بحوزیع اللعبة وأن يلعب بها الصبيان“ (۲)

اور علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں:

وخص دلت من عموم النهي عن اتخاذ الصور وبه حزم عياض ونقله عن الجمهور وأهم أحذروا مع اللعب للثابت لتدريجهم من صغرهم على أمرهم وتبين وأولاده من“ (۳)

(۷) نام مٹی، مٹھائی یا دوسری کھانے کی چیزیں اگر شکل تصویر بنائی گئی ہوں اور ان اشیاء کو کچھ بھی پائیداری و استحکام حاصل نہ ہو تو مالک اور شافیہ کے ہر اس کے جو رد عدم جواز دونوں قول ملتے ہیں، البتہ خفیہ کے ہر کوئی مرتع تو نہیں، تاہم اگر ایسی چیزیں بچوں کے استعمال کے لیے چاکلیٹ، ٹافی، بیل گم، مٹھائی وغیرہ سے بنائی جائیں تو توہین و تحقیر کی وجہ سے ان کا استعمال اور خرید و فروخت کچھ حد تک جائز رہے گا البتہ ایسی اشیاء بنانے والے گنہگار ضرور ہوں گے، اس لیے کہ یہاں نہ تو کوئی ضرورت درپیش ہے اور نہ ہی کوئی خاص فائدہ منظور نظر ہے ”و لا مورد بمقاصدها“ یعنی مباح مگر کے حکم کا دار و مدار ان کے مقاصد پر ہوتا ہے۔ (۴)

(۸) تعلیم و تربیت، تجربات اور دیگر تعمیری مقاصد کے لیے استعمال کی جانے والی تصاویر اور مجسم چیزوں کے متعلق

(۱) فتح الباری، کتاب النہی، باب ما واطل من التصاویر ۵۸۸/۱۱

(۲) رد المحتار عن الدر المختار، باب ما یعد الصورة وما یکرہ فیہا ۴۶۰/۲

(۳) فتح الباری، کتاب الأدب، باب الإیساظ إلى الناس ۱۵۹/۱۲، الموسوعة الفقهية، مادة تصویر ۱۲۱۶/۱۲

(۴) الموسوعة الفقهية، مادة تصویر ۱۱۶/۱۱، ۱۱۶/۱۲، لا تنسی، محمد خالد، طرح المجلة، مادة (۲) ۱۳/۱

و نہ تھانے تصرف نہیں کی ہے، لیکن قیمتی تو امد کی رو سے اسکی اشیاء استعمال و دھرائے کے ساتھ جائز ہو سکتا ہے:

(۱) تعلیم و تعلم کی ضرورت کسی اور چیز سے پوری نہ ہو۔

”لأن الضرورات تبيح المحظورات“ (۱)

(۲) ان اشیاء کا استعمال ضرورت ہی کی حد تک ہو، یعنی جن اعضاء پر تجربہ ہو، انہی اعضاء کے جیسے، تصاویر استعمال کی جائیں۔ ”والضرورات تستقدر بقدرها“ (۲)

### چند اہم مسائل:

#### (۱) تصویر سازی اور فوٹو گرافی کی اجرت:

جاندار کی تصویر بنانے اور فوٹو لینے کی اجرت لینا اور دینا دونوں ناجائز ہیں۔ لکھاؤٹی نے اس کو کفر و تحریمی کہا ہے، البتہ کھلونوں کی خرید و فروخت امام ابو یوسفؒ کے ہاں جائز ہے، تاہم دیگر حنفیہ کے ہاں اس میں بھی عدم جواز اور کراہت کے اقوال پائے جاتے ہیں۔ (۳)

#### (۲) کپڑوں کے تالیخ تصاویر کی خرید و فروخت:

برتنوں، کپڑوں وغیرہ پر اگر کچھ تصاویر بنائی گئی ہوں اور مقصود برتن یا کپڑے کی خرید و فروخت ہو تو ایسی تصاویر کی خرید و فروخت سمجھا جائے۔ تاہم احتراز کرنا بہتر ہے۔ قیمتی قاعدہ ہے۔

”باعت فی التوابع ما لا یختص فی غیرہا“ اور ”قد ثبت الشيء صمما ولا ثبت نصدا“ (۴)

#### (۳) تصاویر دیکھنے کا حکم:

جن تصاویر کا بنانا اور گھر میں رکھنا ناجائز ہے، ان کا ارادہ اور قصد کے ساتھ دیکھ بھی ناجائز ہے اس لیے کہ قیمتی قاعدہ ہے:

(۱) الأتاسی محمد خالد، شرح المحیط (۶۶): ۵۵/۱

(۲) الأتاسی محمد خالد، شرح المحیط (۶۳): ۵۶/۱، والموسوعة الفقهية، مادة تصویر ۱۱۳/۱۲

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، باب ما یصلح الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، ۲/ ۱۲، حاشیة المحقق علی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یصلح الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا: ۲۷۳/۱

(۴) الأتاسی محمد خالد، شرح المحیط، مادة (۵۴): ۱۳۱/۱



"لأن الوسيلة الى الحرام حرام" ( )

ابستہ تجا بلا قصد نظر پڑ جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ اس کی دلیل بھی یہ قاعدہ کلیہ ہے۔

"يستغفر في التوابع ما لا يغتفر في غيرها" (۲)

(۴) تصاویر والی جگہ داخل ہونے کا حکم:

علامہ طحاوی فرماتے ہیں:

"ويكره جعل الصور على البيت لما ورد أن الصلاة لا تدخل بين يديه كلب أو

صورة" (۳)

یہ قول تو ان تصاویر کے بارے میں ہے جو بذات خود حرام ہیں۔ علامہ شافعی نے تو ان تصاویر کو بھی گھر میں رکھنا مکروہ قرار دیا ہے، جن کی توہین ہوتی ہو۔ وہ فرماتے ہیں کہ تصاویر کو پاؤں تلے دھرنے سے اگرچہ نماز میں کراہت نہیں آتی، لیکن گھر میں تصویر رکھنے کی کراہت تو بہر صورت موجود ہے۔ (۴)

(۵) تصاویر والے کپڑے میں نماز پڑھنا:

تصویر والے کپڑے پہن کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، البتہ اگر تصویر بہت چھوٹی ہو تو کراہت اس درجے کا نہیں ہوگا۔ "يكره التصاوير على الثوب صلى فيه أولا، وعده الكراهة تحريمية" اور علامہ حنفی فرماتے ہیں

"ولا يكره لو كانت صغيرة لا تنبئ تفاصيل أعضائها للناظر قائماً" (۵)

اور مکروہ نہیں .... اگر تصاویر اتنی چھوٹی ہوں کہ کپڑے ہو کر دیکھنے والے کو اس کے اعضاء کی تفصیل اچھی طرح واضح نہ ہو سکے۔

(۱) عظیم آبادی، محمد شمس الحق، عون المعبود شرح سنن أبي داود، کتاب الإجارة، فصل في النهي عن العبة، ص ۲۶۴/۹۰

(۲) مختار المعبر، بیروت لبنان

(۳) الاتامی، محمد بن الدین، شرح المحط، مادة (۵۴) ۱۳۱/۱

(۴) حاشیة الطحطاوی، علی الدر المنصور، کتاب الصلوة، باب ما یسجد الصلوة وما یکرہ فیہا ۲۷۳/۱

(۵) رد المحتار علی الدر المنصور، باب ما یسجد الصلوة وما یکرہ فیہا ۴۱۹/۲

(۵) رد المحتار علی الدر المنصور، باب ما یسجد الصلوة وما یکرہ فیہا ۴۱۹/۲، الدر المنصور، حوالہ مذکورہ، ۴۱۸/۲

## (۶) شناختی کارڈ، پاسپورٹ وغیرہ کی تصاویر کا حکم:

سرکاری یا غیر سرکاری طور پر ضروری دستاویزات کے لیے بنائی جانے والی تصویریں علمائے کرام نے "الضرورات تبیح المحظورات" کے تحت جائز قرار دی ہیں۔ اسی طرح جدید دور میں عالم اسلام کے دفاع اور عالم کفر کا مقابلہ کرنے کے لیے اگر کہیں پرنٹ یا الیکٹرانک میڈیا کا استعمال کرتے ہوئے تصویر کی ضرورت پڑے تو وہ بھی اسی رمرے میں داخل ہوگا، لیکن اس ضرورت کی آڑ میں شرعی حدود سے تجاوز کرنا حرام اور دھوکہ دہی ہے۔

## (۷) ڈیجیٹل تصاویر کا حکم:

موجودہ دور میں تصویر کی کثرت استعمال نے ذہنوں میں اس گناہ کی سخت پیدا کی ہے اور بالخصوص الیکٹرانک میڈیا، موبائل، کمپیوٹر، ٹی وی اور مختلف قسم کی سکرینز نے اس قدر تصویر کو عام کر دیا ہے کہ شاید ہی کوئی آدمی اس سے بچ سکتا ہو، ان اشیاء پر نظر آنے والی تصاویر کے بارے میں جامعہ عثمانیہ کی مجلس فقہی نے سائنسی، تکنیکی اور فقہی تحقیق کے بعد اسے دیگر تصاویر کی طرح حرام قرار دیا ہے۔ اس کی تفصیل ماہنامہ احصر میں دیکھی جاسکتی ہے۔ (۲)



(۱) رد المحتار علی الدر المختار باب ما یصلح للعلوہ وما یکرہ فیہ: ۲/۲۶۰

(۲) ماہنامہ العصر، شاور ضروری، ۲۰۰۹ء، مجلس فقہی، ص ۲۵-۲۹

## مسائل باب التصاویر

(تصاویر سے متعلق مسائل)

عورت کا شناختی کارڈ میں تصویر لگانا

سوال نمبر (245):

جس طرح مرد حضرات کے لیے ضرورت کے تحت شناختی کارڈ کے لیے تصویر بنانے کی اجازت ہے، کیا عورت کی تصویر بھی اس طرح ضرورت کے تحت داخل ہے اور کیا عورت پاسپورٹ وغیرہ میں تصویر لگا سکتی ہے یا نہیں؟  
بیٹھو اسٹوڈیو

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ شریعت میں ضرورت کی بنا پر مثلاً شناختی کارڈ وغیرہ کے لیے تصویر بنانے کی گنجائش ہے، حکومت نے چونکہ مرد اور عورت دونوں کے لیے شناختی کارڈ اور پاسپورٹ میں تصویر لگانا لازم کیا ہے، اس لیے مرد کی طرح عورت کے لیے بھی شناختی کارڈ اور پاسپورٹ کے لیے تصویر بنانا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

الضرورات تبیح المحظورات. (۱)

ترجمہ: ضرورت ایک ممنوع امر کو مباح کر دیتی ہے۔



تصاویر جلانے، و رضائع کرنے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (246):

ایک آدمی کے گھر میں تصویریں ہیں۔ یہ ان تصاویر کو حلال یا حرام ہے۔ لیکن وہ صاحب ان کے جلانے پر راضی نہیں ہے، بلکہ اس پر غصے کا اظہار کرتا ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ وہ صاحب کی ناراضگی کے باوجود اس تصویر کو جلانا

جائزہ یا نہیں؟

بجسوا تو جبراً

وجواب: واللہ التوفیق:

اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت اور بندگی کے بعد والدین کے ساتھ حسن سلوک اور ان کی فرمان برداری کی تاکید فرمائی ہے۔ دنیاوی معاملات میں جہاں اللہ تعالیٰ کی ناراضگی لازم نہ آئے وہاں والدین کی اطاعت واجب ہے۔ البتہ جہاں کہیں والدین کی اطاعت سے اللہ تعالیٰ کی ناراضگی لازم آئے تو پھر والدین کی فرمان برداری جائز نہیں۔ گھر میں تصویر رکھنا ایک ناجائز عمل ہے۔ جس گھر میں ذی رزق کی بلا ضرورت تصاویر رکھی ہوں، وہاں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے، اس لیے گھر کے سربراہ اور مددگار کے لیے ضروری ہے کہ گھر سے تصاویر ہٹا دے اور جو گھر کا سربراہ نہ ہو، جیسے صورت مسئلہ میں بیٹا، وہ حکمت و بصیرت کے ساتھ اُن کو ہٹانے کی کوشش کرے، نرمی و شائستگی کے ساتھ تصاویر کی خدمت اور برائی بیان کرے، اگر کامیاب ہو تو بہت خوب ورنہ تو استغفار کرے اور اللہ تعالیٰ سے دعائیں مانگے کہ وہ اُن کے دس میں ڈال دے۔ والدین اور بڑوں سے اُلجھنے کی کوشش پر گزند نہ کرے کیونکہ اس پر یہ مکلف نہیں۔

والدليل على ذلك:

إِذَا رَأَى مَسْكُورًا مِنْ وَالِدَيْهِ بِأَمْرٍ مَأْمُورٍ، لَوْ قَبِلَ فِيهِ وَإِنْ كَرِهَا سَكَتَ عَنْهَا، وَاشْتَغَلَ بِاللُّحَاءِ وَالِاسْتِعَارِ لَهَا، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَكْفِيهِ مَا أَهَمَّهُ مِنْ أَمْرٍ هَذَا. (۱)

ترجمہ: اگر کوئی شخص اپنے والدین کو کسی گناہ کا مرتکب پائے تو ایک مرتبہ انہیں اس کام کے پھوڑنے کی درخواست کرے، مگر بات مان لیں تو اچھی بات ہے اور اگر ان کو یہ بات ناگوار گزرے تو خاموشی اختیار کرے اور ان کے لیے دعا اور استغفار میں مشغول رہے۔ والدین کے بارے میں اس کو جو فکر و غم لاحق ہے، اس میں اللہ تعالیٰ اس کے لیے کافی ہے۔



پرکت کے حصول کے لیے بزرگوں کی تصاویر گھر میں رکھنا

سوال نمبر (247):

ایک آدمی نے اپنے گھر میں صرف اس غرض سے اپنے چچا صاحب کی تصویر لٹکائی ہے کہ اس کی وجہ سے برکت

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحدود، باب التعزیر، مطلب فی تعزیر المذنب، ۱۶/۱۳

ہوگی، ورنہ گھر میں امن و امان کا ذریعہ بنے گا۔ کیا تحرک کے لیے اپنے مرشد کی تصویر گھر میں لٹکانا جائز ہے؟  
بیشو اتوجہروا

الجواب: بباللہ التوفیق:

احادیث صحیحہ سے یہ ثابت ہے کہ تصویر بنانا اور لٹکانا دونوں جائز نہیں۔ تصویر چاہے عام آدمی کی ہو یا کسی بزرگ کی ہو، بہر حال اس کے لٹکانے میں کسی قسم کی حیر و برکت نہیں بلکہ اس کی وجہ سے خیر و برکت جاتی رہتی ہے۔ حدیث میں اس پر صاف وعید آئی ہے کہ جس گھر میں تصویر ہو، اس گھر میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ چاہے وہ کسی عام آدمی کی تصویر ہو یا کسی پیر مرشد کی یا کسی اور ذی روح کی۔ اس لیے اپنے گھر میں یا کسی اور جگہ میں برکت کے نام سے بزرگ کی تصویر لٹکانا جائز نہیں۔ یہ برکت کی بجائے بہ برکتی اور رحمت سے دوری کا ذریعہ بنے گی۔

والدلیل علی ذلک:

وظاهر کلام الشریعۃ فی شرح لصحیح مسلم، الإجماع علی تحريم تصوير الميوان،  
وقال: ومواء صعبه لما يمتنع أو لغيره، فصعته حرام بكل حال لأن فيه مصاهاة لخلق الله  
تعالیٰ، (۱)  
ترجمہ:

شرح مسلم میں امام نوویؒ کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ حیوان کی تصویر کی حرمت پر اس کا اجماع ہے۔ وہ فرماتے ہیں چاہے توہین پامال کرنے کے لیے بنائی ہو یا کسی اور غرض کے لیے ہر حال میں حرام ہے، کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی تخلیق کے ساتھ مشابہت اختیار کرنا ہے۔



پر لیس والوں کی تصویر سازی

سواں نمبر (248):

ایک آدمی نے اشتہار چھپوانے کے لیے خود اپنی تصویر بنا کر پر شک والوں کے حوالہ کر دی۔ اب پر شک والے

اس سے پوچھنا چھوڑ کر اس کی قیمت وصول کرتے ہیں۔ کیا یہ کاروبار از روئے شریعت جائز ہے؟

بہنو! توجہ دے

الجواب و باللہ التوفیق:

جاندار اشیا کی تصاویر بنانے اور رکھنے کی شریعت میں سخت ممانعت آئی ہے لہذا جاندار اشیا کی تصاویر بنانا یا بنانے میں مدد کرنا جائز نہیں۔ البتہ اگر تصویر غیر جاندار اشیا کی ہو تو اس کے بنانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ تصویر جب پہلے سے بنی ہوئی ہو تو اس کو چھپوانا یا اس کی پر تنگ کرنا اگرچہ تصویر بنانے کے حکم میں نہیں ہے، لیکن اسے نتیجہ خیر بنانے میں تعاون ضرور ہے۔ لہذا جہاں تک ہو سکے اس سے اجتناب کیا جائے، لیکن اگر اس کے علاوہ چارہ کار نہ ہو تو توبہ و استغفار کے ساتھ مبادلہ کام تلاش کرے کی کوشش کرے۔

والذیل علی دلالت:

قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (۱)

ترجمہ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "لو کہ تم ایک دوسرے کی مدد نہ کرو۔"



کارٹون کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (249):

آج کل اخبارات اور رسائل میں جو کارٹون شائع ہوتے ہیں ان کی شرعی حیثیت واضح فرمائیں؟

بہنو! توجہ دے

الجواب و باللہ التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے کسی مسلمان کی تحقیر و تذلیل یا اس کے ساتھ لائق اذیتاں جائز اور حرام ہے۔ صورت مسئلہ میں آج کل اخبارات اور رسائل وغیرہ میں جو کارٹون شائع ہو رہے ہیں، عموماً اس سے تحقیر

و تذلیل مراد ہوتی ہے، اس لیے یہ دوجہ سے جائز نہیں، یک تصویر سازی کی حرمت اور دوسرے مسلمان کی توہین کی حرمت۔

والدلیل علی ذلك:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْتَرْقُمُوا فِي قَوْمِ عَنَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خِيراً بِكُمْ﴾ (۱)

ترجمہ۔

اے ایمان والو! کوئی مرد کسی مرد کا مذاق نہ اڑائے۔ ہو سکتا ہے کہ اللہ کے ہاں وہ ان سے بہتر ہو۔



ویڈیو بنانا

سوال نمبر (250):

آج کل اکثر تقریبات میں ویڈیو بنانے کا خصوصی طور پر ہتھام کیا جاتا ہے۔ کیا ویڈیو بنانا تصویر کے حکم میں

نہیں ہے؟

بہنو! سؤجھو

الجواب: وبالله التوفيق:

ویڈیو کیمرہ کے ذریعے جو ریکارڈنگ ہوتی ہے یہ دراصل مسلسل تصاویر ہوتی ہیں جو سکرین پر نمودار ہوتی ہیں، اس لیے یہ بھی تصویر کے حکم میں داخل ہے اور تصویر کی ممانعت احادیث نبویہ ﷺ اور فقہاء کرام کی تصریحات سے واضح ہے اس لیے شادی ویاہ اور دیگر تقریبات میں ویڈیو کیمرہ کے ذریعے مردوں یا عورتوں کی ریکارڈنگ منور اور حرام ہے، اس لیے اس سے اجتناب ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن عبد الله بن مسعود يقول: قال رسول الله ﷺ: أشد الناس عذاباً يوم القيمة

المصورون۔ (۱)

ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن سخت ترین عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا۔



بے جان چیزوں کی تصویر بنانا

سوال نمبر (251):

تصویر بنانے کے متعلق تو بہت سی وعیدات وارد ہوئی ہیں کیا غایت و جمادات کی تصاویر بنانے کا بھی یہی حکم

ہے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جاندار اشیا کی تصویر کھینچنا شرعاً جائز نہیں لیکن بے جان اشیا جیسے درخت، پتھر وغیرہ کی تصویر کھینچنے اور اپنے پاس رکھنے میں شرعاً کوئی قہاست نہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے ایک مصور کو جاندار کی تصاویر سے منع کر کے فرمایا: اگر تم خواہ مخواہ تصاویر بنانا چاہتے ہو تو اب درختوں اور غیر ذی روح اشیا کی تصاویر بنانا۔

والدلیل علی ذلك:

وأما تصوير صورة الشجر و نباتات الأرض وغير ذلك مما ليس به صورة حيوان، فليس

بحرام. (۲)

ترجمہ:

درخت، نباتات اور اس کے علاوہ ہر اس چیز کی تصویر کھینچنا حرام نہیں جو ذی روح نہ ہو۔

(۱) الصحیح بمسلم، کتاب اللیس، باب تحریم تصویر صورة الحيوان ۲۰۱/۲

(۲) المعنی، بدرالدین، شرح منیٰ اربعۃ، کتاب الطہارۃ باب المحب یؤخر النفس ۵۰۵/۱۱



قال ابن عباس "ويجوز أن أيب إلا أن تصح، عليك بهذا الشجر وكل شيء لبس فيه روح" (۱)  
ترجمہ: ابن عباسؓ نے فرمایا اگر تم حواجر تصویر بنانا چاہتے ہو تو اس درخت اور ہر اس چیز کی تصویر بنایا کرو جس میں  
روح نہ ہو۔



جائے نماز پر بیت اللہ کی تصویر بنانا

سوال نمبر (252):

آج کل جائے نمازوں پر بیت اللہ اور مسجد نبویؐ کی تصویریں بنی ہوئی ہیں۔ ان پر ٹیٹنایا لینا کیسا ہے؟

بجہ توجہ

الجواب و بالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ بیت اللہ شریف اور روضہ اقدس کی تعظیم ہر مسلمان کا دینی اور اخلاقی فریضہ ہے۔  
لیکن جہاں تک ان کے نقوش و تصاویر پر بیٹھنے یا لینے کی بات ہے تو اس کے متعلق یہ وضاحت ضروری ہے کہ نقوش  
اور تصاویر کا احترام ان کے اعیان کی طرح ضروری نہیں ہوتا، کیونکہ یہ فکس ہوتا ہے حقیقت نہیں۔ اس لیے اس پر بیت  
اللہ شریف اور روضہ اقدس ﷺ کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔

دوسری بات یہ ہے کہ خانہ کعبہ میں جب نماز پڑھی جاتی ہے تو وہاں کی زمین پیروں کے لیے ہوتی ہے۔ جب  
تعظیم کے معانی نہیں تو تصویر کا پیروں کے لیے ہونا بطریق اولیٰ تعظیم کے معانی نہ ہوگا۔ تاہم اگر عرف میں یہ بے ادبی  
ہو تو اس سے اجتناب بہتر ہے، کیونکہ ادب کی دنیا الگ ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولو صلی فی جوف الکعبۃ أو علی سطحها جاز إلى أي جهة توجه. (۲)

ترجمہ: اگر ایک شخص خانہ کعبہ کے اندر یا اس کی چھت پر نماز پڑھتا ہو تو جس طرف متوجہ ہو کر پڑھ لے جائے۔

(۱) سرمدۃ المستعین، کتاب التلبس بہاب التصاویر بالفصل الثالث، مرقم (۴۰۷) ۸: ۲۸۱، ۲۸۲ مردالمختار علی

المر المختار، کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ لہا: ۱۸/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث فی شروط الصلاۃ، الفصل الثالث فی استقبال القبۃ: ۶۳/۱

## باب الملاحی، والملاعبات، والمزاح، والشعر

## واشتناء الكلاب والحمامات

(لہو لعب، کھیل کود، مزاح، شعر و شاعری اور جانور پالنے سے متعلق)

## (مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت شروعات و عدم شروعات:

دین فطرت ہونے کی وجہ سے اسلام کسی فطری تقاضے پر پابندی لگانے کے حق میں نہیں، بلکہ انہیں تسلیم کر کے انہیں پورا کرنے کی اجازت یا ترغیب دی ہے۔ انسانی فطرت کا یہ بھی تقاضا ہے کہ کچھ وقت کھیل، تفریح میں خرچ ہو۔ کھیل، تفریح کی ضرورت دو وجہ سے ہوتی ہے، ایک تو جسمانی صحت کے لیے کھیل اور ورزش کی ضرورت ہوتی ہے، دوسری ضرورت دماغی اور چہلی صحت کے لیے ہوتی ہے کہ آدمی کا کچھ وقت کسی ایسے تفریحی کام میں گزرے جو بخیرہ نہ ہو اور اس کی وجہ سے اس کا ذہن کچھ ہلکا پھلکا ہو جائے۔ یوں کھیل اور تفریح انسانی فطرت کا تقاضا ہے۔ شریعت مطہرہ نے انسانوں کی ان دونوں ضرورتوں کو تسلیم کر کے ان کو پورا کرنے کی اجازت دی ہے، ایک حدیث میں آتا ہے:

"المؤمن القوي خير من المؤمن الضعيف" (۱)

مضبوط مؤمن کمزور مؤمن سے بہتر ہے۔

اسی طرح حضور اقدس ﷺ نے ان ورزشوں کی خاص طور پر ترغیب دی ہے، جن سے یا تو جسم مضبوط ہوتا ہے و جہاد کی تیاری میں مدد ملتی ہے، مثلاً حضور ﷺ نے گھوڑ دوڑ اور تیر اندازی کی ترغیب دی ہے اور باقاعدہ آپ ﷺ کے زمانے میں ان دونوں کے مقابلے ہوا کرتے تھے۔ (۲)

ایک مرتبہ خود آپ ﷺ نے بھی تیر اندازی کے ایک مقابلے میں شرکت کی اور فرمایا کہ میں ان کے ساتھ ہوں۔ دوسرے فریق نے کھیلنے سے معذرت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: کھیلو! میں تم دونوں کے ساتھ ہوں۔ (۳)

(۱) سنن ابن ماجہ، المقدمة، باب ما جاء في المؤمن: ص ۹

(۲) الصحيح للبخاري، كتاب الجهاد والسير، باب السبق بين الخيل ۱۰۶/۱

(۳) الصحيح للبخاري، كتاب الجهاد والسير، باب التحريض على الرمي ۴۰۶/۱

## تفریح کا ثبوت:

جسائی ورزش سے متعلق مذکورہ بالا احادیث کے علاوہ رسول اللہ ﷺ نے دوسرے مواقع پر بھی ہر ایسے تفریحی سرگرمی کی اجازت دی ہے جس سے کوئی شرعی مقصد حاصل ہو رہا ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ہر بھوکے باطل ہے، سوائے تین قسم کے لہو کے، ایک آدمی کا تیر چلانا، دوسرا کھوڑ دوڑا اور تیسرا اپنی بیوی کے ساتھ فنی مذاق کرنا۔ (۱)

اسی طرح حضرت انس کی مرسل حدیث میں ہے ”رَوْحُوا الْفُلُوبَ سَاعَةً مَسَاعِدًا“ یعنی کھی بکھا اپنے دلوں کو آرام اور راحت پہنچایا کرو۔ (۲)

ایک مرتبہ صحابہ کرامؓ نے آپ سے پوچھا یا رسول اللہ! کیا آپ بھی ہمارے ساتھ فنی مذاق کرتے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا (ہاں لیکن) میں وہی بات کرتا ہوں جو حق ہو۔ (۳)

آپ کی مبارک زندگی میں اس تفریحی سرگرمیوں کی اور بھی کافی مثالیں ہیں۔ آپ ﷺ اپنے گھروں کے ساتھ بھی خوش طبعی اور تفریح کیا کرتے تھے، مثلاً ایک دفعہ کچھ حبشیوں نے مدینہ منورہ میں اپنا ایک خاص قسم کا کھیل پیش کیا تو آپ ﷺ نے حضرت عائشہ کو بھی وہ کھیل دکھایا، تاہم ان کو اپنے پیچھے کھڑا کر دیا، تاکہ حجاب کے تقاضے بھی پورے ہوں۔ (۴)

اسی طرح ایک چھوٹی بچی کے کھیل کود کو دیکھنے کے لیے آپ ﷺ نے حضرت عائشہ کو بلا کر اپنے پیچھے کھڑا کر دیا اور کافی دیر تک اس کھیل کود سے محظوظ ہوتی رہی اور بار بار حضرت عائشہ سے پوچھتے رہے کہ سیر ہوگئی؟ تسلی ہوگئی؟ جتنا دیکھ تھ، دیکھ لیا نہیں؟ (۵)

حضرت عائشہ کی رخصتی کے بعد آپ اپنے ساتھ کھوئے بھی لائی تھیں، آپ کی سہیلیاں جب بھی آپ کے ساتھ کھیلتیں اور رسول اللہ ﷺ تشریف لاتے تو وہ شرمایا کر وہاں سے کھٹک جاتیں لیکن آپ ﷺ دوبارہ ان کو جمع فرما کر

(۱) فتح الباری، کتاب الاسیدان، باب کل باطل لہو اذا شغلہ عن طاعة اللہ ۱۶/۳۶۶، ۳۶۷

(۲) کثر العمال، من حرف الهمز، باب الاقتصاد والرفق فی الاعمال، رقم (۵۲۵۴) ۳/۲۷

(۳) فتح الباری، کتاب الادب، باب الانساط الی الناس: ۱۵۸/۱۶

(۴) الصحيح نسخا، کتاب النکاح، باب حسن المعاشرة مع الأهل، ۲/۷۸۰

(۵) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب المناقب، باب مناقب عمر ۲/۵۶۶، مکتبہ رحمانیہ، لاہور

حضرت عائشہؓ کے ساتھ کھینے میں لگا دیتے۔ (۱)

مزاح اور تفریحی سرگرمیوں کے متعلق شرعی اصول:

مقاصد اور خارجی امور کے اعتبار سے مزاح کی تین صورتیں ہیں۔

(۱)۔ ناجائز صورتیں:

وہ صورتیں جن میں درج ذیل مقاصد ہوں، ناجائز ہیں:

(۱) مزاح اور تفریح میں مبالغہ آرائی کر کے اس کو زندگی کا مقصد بنالیا جائے۔

(۲) مزاح پر عداوت اور انہماک کی وجہ سے شرعی احکامات سے غفلت پیدا ہو جائے۔

(۳) تکبر مزاح سے دل غفلت ہو کر خشیت خداوندی سے خالی ہو جائے۔

(۴) مزاح سے کسی کو تکلیف پہنچ جانے کا یقین یا غالب گمان ہو۔

(۵) مزاح سے بغض، حسد اور کینہ پیدا ہو۔ نے کا خطرہ ہو۔

(۶) مزاح کو کمائی کا ذریعہ بنالیا جائے یعنی مزاح کو صرف لوگوں کے ہنسانے کا مقصد بنا کر بطور پیشہ اختیار کیا جائے۔

(۷) مزاح فحش گوئی اور گستاخ کے امور پر مشتمل ہو۔

(۲)۔ مباح صورت

جن صورتوں میں مذکور ہلال خمر بیاں نہ ہوں تو مزاح اور تفریح مباح ہے۔

(۳)۔ مستحب صورت:

گر کسی رنجیدہ شخص کی دل جوئی اور غم ہلکا کرنے کی نیت سے مزاح کیا جائے یا کسی سے اپنی محبت جتانے کے

لیئے نپ شب ہو جائے تو یہ صورت استحب کی ہے۔ آپ ﷺ سے اس قسم کا مزاح ثابت ہے۔ (۲)

شعر شاعری، غزل گوئی وغیرہ سے تفریح کی شرائط

خاش شعر، جو موسیقی اور عورتوں کی آواز جیسے مقاصد سے خالی ہو، چند شرائط کے ساتھ جائز ہے۔ آپ ﷺ

(۱) فتح ہندی، کتاب الادب، باب التباسط الی الناس، رقم (۶۱۳۰): ۱۵۷/۱۲

(۲) فتح الباری، کتاب الادب، باب التباسط الی الناس، ۱۲، ۱۵۷، ۱۵۸، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکفر، باب

شایع مشرقی النساء والہووسائر المعاصی ۳۵۲/۵

نے بھی چند مواقع پر بلا اختیار عقلی کلام پیش فرمادیا ہے۔ (۱)  
اسی طرح لہجہ، مامریں، اکوٹ اور دوسرے صالح شعرا کے کلام کو پسند فرما کر بعض اشعار کو غزل

قرار دیا ہے۔ (۲)

علامہ ابن حجر نے چند خاص صورتوں میں شعرا اور جز وغیرہ کو قابل ثواب قرار دیا ہے، مثلاً جہاں، ج یا کسی شری  
طر میں گھوڑوں یا اونٹوں کو روڑانے کے لیے کہے جانے والے اشعار، وغیرہ طبع السلام یا مقدس اسموں اور مقامات کی  
شان میں کہے جانے والے تعریفی اور لہجہ اشعار، جہاں یا کسی اور شری امر پر لوگوں کو مباحثہ کرنے کے لیے کہی جانے  
والی نظمیں پڑانے، بچے کو سنانے یا خاموش کرنے کے لیے کہے جانے والے اشعار وغیرہ۔ (۳)

عام اشعار کے جواز کے لیے شرائط درج ذیل ہیں:

(۱) کسی شخص یا قوم کی تعریف یا کسی کی دل آزاری مقصود نہ ہو۔

(۲) کسی کی مدح میں سبب اور جہت سے کام نہ لیا جائے۔

(۳) سہر میں کثرت سے شعر گوئی نہ ہو۔

(۴) قتل گوئی پر مشتمل نہ ہو۔ (۴)

(۵) شعر سننے سے جنسی بہان، فتنے یا بغاوت کا اندیشہ نہ ہو آپ ﷺ نے اپنے قلام الجود فرمایا،

جو صحابیات کی اونٹوں کو ہٹانے کے لیے حدی پڑھ رہے تھے:

"وہلك بالاحشة: رويدك سرقا بالقول اور"۔ (۵)

خیال رکھو اے الجود! ان نازک شیشوں (یعنی خواتین) کو زہری کے ساتھ لے جاؤ۔

(۶) مورتوں کی صفات، شراب، گل و قلال اور لیس و نچر پر مشتمل اشعار نہ ہوں۔ (۶)

(۱) فتح الباری، کتاب الأدب، باب ما یحور من الشعر والرحز: ۱۷۶/۱۲

(۲) فتح الباری، کتاب الأدب، باب ما یحور من الشعر والرحز رقم: (۶۱۴۸-۶۱۴۵): ۱۷۶/۱۲

(۳) حوالہ بالا: ۱۷۲/۱۲

(۴) فتح الباری، کتاب الأدب، باب ما یحور من الشعر والرحز رقم: ۱۷۲/۱۲

(۵) فتح الباری، کتاب الأدب، باب ما یحور من الشعر والرحز رقم: (۶۱۴۹): ۱۷۲/۱۲

(۶) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع عشر فی العناء واللہو سائر المعاصی: ۳۰۱/۵

## موسیقی کا حکم:

”لشعور موسیقی کا استعمال اور سنا سنانا اور نغمہ ہر جاہل و نادان کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے بلبل (ڈاؤں) کو بہ (ڈول کی قسم) اور شراب و جوئے کو حرام قرار دیا ہے۔ (۱)

حضرت ابن عمرؓ نے ایک مرتبہ ڈاؤں کی آواز سنی تو کانوں میں انگلیاں ٹھونس کر اس جگہ سے ہٹ گئے اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی فرماتے تھے۔ (۲)

نکھانے کرام کے ہاں جہاد باج کے سفر میں اعلان کے لیے ڈول بجانا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص جہاد کی دھت دور کرنے، بچے کو ملانے یا خاموش کرنے، کسی ظلم یا سباج شعر کو یاد کرے وغیرہ کے لیے شعر گنگنا چاہے تو یہ جائز ہے۔

جو شخص بلا ارادہ کسی ماسے یا گاڑی وغیرہ میں موسیقی وغیرہ سن لے تو اگرچہ گنہگار نہیں، لیکن اس سے لذت لانے کی کوشش نہ کرے۔ (۳)

## شادی بیاہ، عید یا خوشی کے موقعوں پر اشعار اور دف وغیرہ کے ذریعے خوشی منانے کا حکم:

نبی کریم ﷺ نے خوشی کے موقع پر ہمیشہ یہی کوشش فرمائی ہے کہ شرعی حدود کے اندر رہتے ہوئے مسلمان اپنی خوشی کا اظہار کر لیں۔ رتبع بنت معوذ کی رخصتی کے موقع پر آپ ﷺ کے سامنے بچیوں نے دف بجا یا اور اشعار پڑھے۔ آپ ﷺ نے ان اشعار میں ایک شعر کی اصداغ فرمائی اور بقیہ پر خاموشی اختیار کی۔ اسی طرح ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ نے انصار کی ایک بچی کی رخصتی کی، آپ ﷺ نے پوچھا کہ اس بچی کی ڈولی کے ساتھ آپ نے کچھ اشعار بھیجے والی بچیاں بھی بھیجی ہیں یا نہیں؟ تو حضرت عائشہؓ نے عرض کیا، نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ انصار لوگ نظری طور پر شعر گوئی اور غزل کی طرف مائل ہیں۔ مناسب ہوتا کہ آپ اس کے ساتھ کسی کو بھیجتی جو ”انہا کم انہا کم ضحکنا و حباکم“ پڑھتی۔

ایک مرتبہ عید کے موقع پر حضرت عائشہؓ کے پاس دو بچیاں کچھ گاربی تھیں، حضرت ابو بکرؓ نے منع فرمایا تو آپ ﷺ

(۱) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب التصاویر، الفصل الثانی، ۲۷۹/۸

(۲) سنن ابن ماجہ، باب الخناء والدفع، باب الکاح، ص ۱۳۲

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراعیۃ، الباب السابع عشر فی الخناء واللہو و سائر المعاصی، ۲۵۱/۵، مرقاة المفاتیح، کتاب

اللباس، باب التصاویر، الفصل الثانی، ۲۷۹/۸

نے فرمایا کہ: اے ابو بکر! ہر قوم کی ایک عید ہوتی ہے اور یہ ہماری عید ہے۔ (۱)  
 ان احادیث مبارکہ کی تشریح میں محدثین نے فرماتے ہیں کہ خوشی کے موقعوں پر شرعی حدود میں رہتے ہوئے  
 اور مال و دولت سے بچتے ہوئے خوشی منانے، ہدف بجانے میں کوئی حرج نہیں۔ (۲)

### کھیلوں کے جواز و عدم جواز کا قاعدہ:

ضابطہ یہ ہے کہ کسی کھیل یا تفریح میں کوئی قابل ذکر فائدہ ہوگا یا نہیں، اگر جسمانی صحت یا تفریح ہی  
 جیسا کوئی فائدہ حاصل نہ ہو تو یہ خالص ہوس و داخل ہونے کے وجہ سے ممنوع ہوگا اور اگر اس میں کوئی فائدہ  
 ہو تو پھر دیکھا جائے کہ کسی صریح حدیث میں اس سے منع کیا گیا ہے یا نہیں؟ اگر منع کیا گیا ہو تو وہ کھیل بھی ناجائز  
 ہوگا، جیسا کہ شطرنج اور نرد شیر یا اس قسم کی دوسری ذہنی سرگرمیاں۔ ان سرگرمیوں سے اگرچہ ذہن کی تیز  
 ورجا کی کاملاً حاصل ہوتا ہے، لیکن حدیث مبارکہ میں اس کھیلوں سے منع فرما کر ان میں ممکنہ مفاسد کی نشان  
 دہی کی گئی۔ چونکہ ان جیسے کھیلوں کی ابتدا انھیں تفریح کے لیے ہوتی ہے، مگر رفتہ رفتہ اس سے جوئے، ضیاع وقت،  
 لڑائی و قتل و غفلت جیسے مفاسد پیدا ہو جاتے ہیں، لہذا شریعت مطہرہ کے مزاج کے مطابق حرام کے اس  
 موقف علیہ کو بھی حرام قرار دیا گیا اور آپ ﷺ نے نرد شیر اور شطرنج سے کھینٹنے والے کو خنزیر کے حونا سے  
 ہاتھوں کو رنگنے والا، عاصی، خط کار اور باطل پرست شخص قرار دیا۔ امام شافعیؒ سے شطرنج کے حوازا قول اگرچہ  
 نقل کیا گیا ہے، لیکن وہ تین شرائط کے ساتھ مشروط ہے: جو نہ ہو، نماز میں سستی کا سبب نہ ہو اور فحش گوئی یا  
 وقار نہ ہو۔ (۳)

غیپ، درجہ و درجہ فقہاء کے اس نرد شیر و شطرنج سے اگر جو کھیل جاری ہو تو بالجماع حرام ہے، البتہ اگر جوئے کے  
 بغیر کھیا جائے ہو تو کراہت و نفرت کی وجہ سے صاحبین کے ہاں اس کو گنہگار کو سام کرنا بھی مکروہ ہے۔ (۴)

(۱) سنن ابن ماجہ، باب الکاح، باب العدا والدفع، ص ۱۳۶، ۱۳۷

(۲) التساوی الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع عشر فی العدا والدفع و ما یرفع المعاصی، ۳۵۱/۵

۳، مرقاة المفاتیح، کتاب التلبس، باب التماویر، الفصل الاول، رقم (۱۵) الفصل الثانی، رقم (۱۵۰) و الفصل

الثالث، رقم (۱۵۰، ۱۶۰، ۱۷۰، ۱۸۰، ۱۹۰، ۲۰۰، ۲۱۰، ۲۲۰، ۲۳۰، ۲۴۰، ۲۵۰، ۲۶۰، ۲۷۰، ۲۸۰، ۲۹۰، ۳۰۰، ۳۱۰، ۳۲۰، ۳۳۰، ۳۴۰، ۳۵۰، ۳۶۰، ۳۷۰، ۳۸۰، ۳۹۰، ۴۰۰، ۴۱۰، ۴۲۰، ۴۳۰، ۴۴۰، ۴۵۰، ۴۶۰، ۴۷۰، ۴۸۰، ۴۹۰، ۵۰۰، ۵۱۰، ۵۲۰، ۵۳۰، ۵۴۰، ۵۵۰، ۵۶۰، ۵۷۰، ۵۸۰، ۵۹۰، ۶۰۰، ۶۱۰، ۶۲۰، ۶۳۰، ۶۴۰، ۶۵۰، ۶۶۰، ۶۷۰، ۶۸۰، ۶۹۰، ۷۰۰، ۷۱۰، ۷۲۰، ۷۳۰، ۷۴۰، ۷۵۰، ۷۶۰، ۷۷۰، ۷۸۰، ۷۹۰، ۸۰۰، ۸۱۰، ۸۲۰، ۸۳۰، ۸۴۰، ۸۵۰، ۸۶۰، ۸۷۰، ۸۸۰، ۸۹۰، ۹۰۰، ۹۱۰، ۹۲۰، ۹۳۰، ۹۴۰، ۹۵۰، ۹۶۰، ۹۷۰، ۹۸۰، ۹۹۰، ۱۰۰۰، ۱۰۱۰، ۱۰۲۰، ۱۰۳۰، ۱۰۴۰، ۱۰۵۰، ۱۰۶۰، ۱۰۷۰، ۱۰۸۰، ۱۰۹۰، ۱۱۰۰، ۱۱۱۰، ۱۱۲۰، ۱۱۳۰، ۱۱۴۰، ۱۱۵۰، ۱۱۶۰، ۱۱۷۰، ۱۱۸۰، ۱۱۹۰، ۱۲۰۰، ۱۲۱۰، ۱۲۲۰، ۱۲۳۰، ۱۲۴۰، ۱۲۵۰، ۱۲۶۰، ۱۲۷۰، ۱۲۸۰، ۱۲۹۰، ۱۳۰۰، ۱۳۱۰، ۱۳۲۰، ۱۳۳۰، ۱۳۴۰، ۱۳۵۰، ۱۳۶۰، ۱۳۷۰، ۱۳۸۰، ۱۳۹۰، ۱۴۰۰، ۱۴۱۰، ۱۴۲۰، ۱۴۳۰، ۱۴۴۰، ۱۴۵۰، ۱۴۶۰، ۱۴۷۰، ۱۴۸۰، ۱۴۹۰، ۱۵۰۰، ۱۵۱۰، ۱۵۲۰، ۱۵۳۰، ۱۵۴۰، ۱۵۵۰، ۱۵۶۰، ۱۵۷۰، ۱۵۸۰، ۱۵۹۰، ۱۶۰۰، ۱۶۱۰، ۱۶۲۰، ۱۶۳۰، ۱۶۴۰، ۱۶۵۰، ۱۶۶۰، ۱۶۷۰، ۱۶۸۰، ۱۶۹۰، ۱۷۰۰، ۱۷۱۰، ۱۷۲۰، ۱۷۳۰، ۱۷۴۰، ۱۷۵۰، ۱۷۶۰، ۱۷۷۰، ۱۷۸۰، ۱۷۹۰، ۱۸۰۰، ۱۸۱۰، ۱۸۲۰، ۱۸۳۰، ۱۸۴۰، ۱۸۵۰، ۱۸۶۰، ۱۸۷۰، ۱۸۸۰، ۱۸۹۰، ۱۹۰۰، ۱۹۱۰، ۱۹۲۰، ۱۹۳۰، ۱۹۴۰، ۱۹۵۰، ۱۹۶۰، ۱۹۷۰، ۱۹۸۰، ۱۹۹۰، ۲۰۰۰، ۲۰۱۰، ۲۰۲۰، ۲۰۳۰، ۲۰۴۰، ۲۰۵۰، ۲۰۶۰، ۲۰۷۰، ۲۰۸۰، ۲۰۹۰، ۲۱۰۰، ۲۱۱۰، ۲۱۲۰، ۲۱۳۰، ۲۱۴۰، ۲۱۵۰، ۲۱۶۰، ۲۱۷۰، ۲۱۸۰، ۲۱۹۰، ۲۲۰۰، ۲۲۱۰، ۲۲۲۰، ۲۲۳۰، ۲۲۴۰، ۲۲۵۰، ۲۲۶۰، ۲۲۷۰، ۲۲۸۰، ۲۲۹۰، ۲۳۰۰، ۲۳۱۰، ۲۳۲۰، ۲۳۳۰، ۲۳۴۰، ۲۳۵۰، ۲۳۶۰، ۲۳۷۰، ۲۳۸۰، ۲۳۹۰، ۲۴۰۰، ۲۴۱۰، ۲۴۲۰، ۲۴۳۰، ۲۴۴۰، ۲۴۵۰، ۲۴۶۰، ۲۴۷۰، ۲۴۸۰، ۲۴۹۰، ۲۵۰۰، ۲۵۱۰، ۲۵۲۰، ۲۵۳۰، ۲۵۴۰، ۲۵۵۰، ۲۵۶۰، ۲۵۷۰، ۲۵۸۰، ۲۵۹۰، ۲۶۰۰، ۲۶۱۰، ۲۶۲۰، ۲۶۳۰، ۲۶۴۰، ۲۶۵۰، ۲۶۶۰، ۲۶۷۰، ۲۶۸۰، ۲۶۹۰، ۲۷۰۰، ۲۷۱۰، ۲۷۲۰، ۲۷۳۰، ۲۷۴۰، ۲۷۵۰، ۲۷۶۰، ۲۷۷۰، ۲۷۸۰، ۲۷۹۰، ۲۸۰۰، ۲۸۱۰، ۲۸۲۰، ۲۸۳۰، ۲۸۴۰، ۲۸۵۰، ۲۸۶۰، ۲۸۷۰، ۲۸۸۰، ۲۸۹۰، ۲۹۰۰، ۲۹۱۰، ۲۹۲۰، ۲۹۳۰، ۲۹۴۰، ۲۹۵۰، ۲۹۶۰، ۲۹۷۰، ۲۹۸۰، ۲۹۹۰، ۳۰۰۰، ۳۰۱۰، ۳۰۲۰، ۳۰۳۰، ۳۰۴۰، ۳۰۵۰، ۳۰۶۰، ۳۰۷۰، ۳۰۸۰، ۳۰۹۰، ۳۱۰۰، ۳۱۱۰، ۳۱۲۰، ۳۱۳۰، ۳۱۴۰، ۳۱۵۰، ۳۱۶۰، ۳۱۷۰، ۳۱۸۰، ۳۱۹۰، ۳۲۰۰، ۳۲۱۰، ۳۲۲۰، ۳۲۳۰، ۳۲۴۰، ۳۲۵۰، ۳۲۶۰، ۳۲۷۰، ۳۲۸۰، ۳۲۹۰، ۳۳۰۰، ۳۳۱۰، ۳۳۲۰، ۳۳۳۰، ۳۳۴۰، ۳۳۵۰، ۳۳۶۰، ۳۳۷۰، ۳۳۸۰، ۳۳۹۰، ۳۴۰۰، ۳۴۱۰، ۳۴۲۰، ۳۴۳۰، ۳۴۴۰، ۳۴۵۰، ۳۴۶۰، ۳۴۷۰، ۳۴۸۰، ۳۴۹۰، ۳۵۰۰، ۳۵۱۰، ۳۵۲۰، ۳۵۳۰، ۳۵۴۰، ۳۵۵۰، ۳۵۶۰، ۳۵۷۰، ۳۵۸۰، ۳۵۹۰، ۳۶۰۰، ۳۶۱۰، ۳۶۲۰، ۳۶۳۰، ۳۶۴۰، ۳۶۵۰، ۳۶۶۰، ۳۶۷۰، ۳۶۸۰، ۳۶۹۰، ۳۷۰۰، ۳۷۱۰، ۳۷۲۰، ۳۷۳۰، ۳۷۴۰، ۳۷۵۰، ۳۷۶۰، ۳۷۷۰، ۳۷۸۰، ۳۷۹۰، ۳۸۰۰، ۳۸۱۰، ۳۸۲۰، ۳۸۳۰، ۳۸۴۰، ۳۸۵۰، ۳۸۶۰، ۳۸۷۰، ۳۸۸۰، ۳۸۹۰، ۳۹۰۰، ۳۹۱۰، ۳۹۲۰، ۳۹۳۰، ۳۹۴۰، ۳۹۵۰، ۳۹۶۰، ۳۹۷۰، ۳۹۸۰، ۳۹۹۰، ۴۰۰۰، ۴۰۱۰، ۴۰۲۰، ۴۰۳۰، ۴۰۴۰، ۴۰۵۰، ۴۰۶۰، ۴۰۷۰، ۴۰۸۰، ۴۰۹۰، ۴۱۰۰، ۴۱۱۰، ۴۱۲۰، ۴۱۳۰، ۴۱۴۰، ۴۱۵۰، ۴۱۶۰، ۴۱۷۰، ۴۱۸۰، ۴۱۹۰، ۴۲۰۰، ۴۲۱۰، ۴۲۲۰، ۴۲۳۰، ۴۲۴۰، ۴۲۵۰، ۴۲۶۰، ۴۲۷۰، ۴۲۸۰، ۴۲۹۰، ۴۳۰۰، ۴۳۱۰، ۴۳۲۰، ۴۳۳۰، ۴۳۴۰، ۴۳۵۰، ۴۳۶۰، ۴۳۷۰، ۴۳۸۰، ۴۳۹۰، ۴۴۰۰، ۴۴۱۰، ۴۴۲۰، ۴۴۳۰، ۴۴۴۰، ۴۴۵۰، ۴۴۶۰، ۴۴۷۰، ۴۴۸۰، ۴۴۹۰، ۴۵۰۰، ۴۵۱۰، ۴۵۲۰، ۴۵۳۰، ۴۵۴۰، ۴۵۵۰، ۴۵۶۰، ۴۵۷۰، ۴۵۸۰، ۴۵۹۰، ۴۶۰۰، ۴۶۱۰، ۴۶۲۰، ۴۶۳۰، ۴۶۴۰، ۴۶۵۰، ۴۶۶۰، ۴۶۷۰، ۴۶۸۰، ۴۶۹۰، ۴۷۰۰، ۴۷۱۰، ۴۷۲۰، ۴۷۳۰، ۴۷۴۰، ۴۷۵۰، ۴۷۶۰، ۴۷۷۰، ۴۷۸۰، ۴۷۹۰، ۴۸۰۰، ۴۸۱۰، ۴۸۲۰، ۴۸۳۰، ۴۸۴۰، ۴۸۵۰، ۴۸۶۰، ۴۸۷۰، ۴۸۸۰، ۴۸۹۰، ۴۹۰۰، ۴۹۱۰، ۴۹۲۰، ۴۹۳۰، ۴۹۴۰، ۴۹۵۰، ۴۹۶۰، ۴۹۷۰، ۴۹۸۰، ۴۹۹۰، ۵۰۰۰، ۵۰۱۰، ۵۰۲۰، ۵۰۳۰، ۵۰۴۰، ۵۰۵۰، ۵۰۶۰، ۵۰۷۰، ۵۰۸۰، ۵۰۹۰، ۵۱۰۰، ۵۱۱۰، ۵۱۲۰، ۵۱۳۰، ۵۱۴۰، ۵۱۵۰، ۵۱۶۰، ۵۱۷۰، ۵۱۸۰، ۵۱۹۰، ۵۲۰۰، ۵۲۱۰، ۵۲۲۰، ۵۲۳۰، ۵۲۴۰، ۵۲۵۰، ۵۲۶۰، ۵۲۷۰، ۵۲۸۰، ۵۲۹۰، ۵۳۰۰، ۵۳۱۰، ۵۳۲۰، ۵۳۳۰، ۵۳۴۰، ۵۳۵۰، ۵۳۶۰، ۵۳۷۰، ۵۳۸۰، ۵۳۹۰، ۵۴۰۰، ۵۴۱۰، ۵۴۲۰، ۵۴۳۰، ۵۴۴۰، ۵۴۵۰، ۵۴۶۰، ۵۴۷۰، ۵۴۸۰، ۵۴۹۰، ۵۵۰۰، ۵۵۱۰، ۵۵۲۰، ۵۵۳۰، ۵۵۴۰، ۵۵۵۰، ۵۵۶۰، ۵۵۷۰، ۵۵۸۰، ۵۵۹۰، ۵۶۰۰، ۵۶۱۰، ۵۶۲۰، ۵۶۳۰، ۵۶۴۰، ۵۶۵۰، ۵۶۶۰، ۵۶۷۰، ۵۶۸۰، ۵۶۹۰، ۵۷۰۰، ۵۷۱۰، ۵۷۲۰، ۵۷۳۰، ۵۷۴۰، ۵۷۵۰، ۵۷۶۰، ۵۷۷۰، ۵۷۸۰، ۵۷۹۰، ۵۸۰۰، ۵۸۱۰، ۵۸۲۰، ۵۸۳۰، ۵۸۴۰، ۵۸۵۰، ۵۸۶۰، ۵۸۷۰، ۵۸۸۰، ۵۸۹۰، ۵۹۰۰، ۵۹۱۰، ۵۹۲۰، ۵۹۳۰، ۵۹۴۰، ۵۹۵۰، ۵۹۶۰، ۵۹۷۰، ۵۹۸۰، ۵۹۹۰، ۶۰۰۰، ۶۰۱۰، ۶۰۲۰، ۶۰۳۰، ۶۰۴۰، ۶۰۵۰، ۶۰۶۰، ۶۰۷۰، ۶۰۸۰، ۶۰۹۰، ۶۱۰۰، ۶۱۱۰، ۶۱۲۰، ۶۱۳۰، ۶۱۴۰، ۶۱۵۰، ۶۱۶۰، ۶۱۷۰، ۶۱۸۰، ۶۱۹۰، ۶۲۰۰، ۶۲۱۰، ۶۲۲۰، ۶۲۳۰، ۶۲۴۰، ۶۲۵۰، ۶۲۶۰، ۶۲۷۰، ۶۲۸۰، ۶۲۹۰، ۶۳۰۰، ۶۳۱۰، ۶۳۲۰، ۶۳۳۰، ۶۳۴۰، ۶۳۵۰، ۶۳۶۰، ۶۳۷۰، ۶۳۸۰، ۶۳۹۰، ۶۴۰۰، ۶۴۱۰، ۶۴۲۰، ۶۴۳۰، ۶۴۴۰، ۶۴۵۰، ۶۴۶۰، ۶۴۷۰، ۶۴۸۰، ۶۴۹۰، ۶۵۰۰، ۶۵۱۰، ۶۵۲۰، ۶۵۳۰، ۶۵۴۰، ۶۵۵۰، ۶۵۶۰، ۶۵۷۰، ۶۵۸۰، ۶۵۹۰، ۶۶۰۰، ۶۶۱۰، ۶۶۲۰، ۶۶۳۰، ۶۶۴۰، ۶۶۵۰، ۶۶۶۰، ۶۶۷۰، ۶۶۸۰، ۶۶۹۰، ۶۷۰۰، ۶۷۱۰، ۶۷۲۰، ۶۷۳۰، ۶۷۴۰، ۶۷۵۰، ۶۷۶۰، ۶۷۷۰، ۶۷۸۰، ۶۷۹۰، ۶۸۰۰، ۶۸۱۰، ۶۸۲۰، ۶۸۳۰، ۶۸۴۰، ۶۸۵۰، ۶۸۶۰، ۶۸۷۰، ۶۸۸۰، ۶۸۹۰، ۶۹۰۰، ۶۹۱۰، ۶۹۲۰، ۶۹۳۰، ۶۹۴۰، ۶۹۵۰، ۶۹۶۰، ۶۹۷۰، ۶۹۸۰، ۶۹۹۰، ۷۰۰۰، ۷۰۱۰، ۷۰۲۰، ۷۰۳۰، ۷۰۴۰، ۷۰۵۰، ۷۰۶۰، ۷۰۷۰، ۷۰۸۰، ۷۰۹۰، ۷۱۰۰، ۷۱۱۰، ۷۱۲۰، ۷۱۳۰، ۷۱۴۰، ۷۱۵۰، ۷۱۶۰، ۷۱۷۰، ۷۱۸۰، ۷۱۹۰، ۷۲۰۰، ۷۲۱۰، ۷۲۲۰، ۷۲۳۰، ۷۲۴۰، ۷۲۵۰، ۷۲۶۰، ۷۲۷۰، ۷۲۸۰، ۷۲۹۰، ۷۳۰۰، ۷۳۱۰، ۷۳۲۰، ۷۳۳۰، ۷۳۴۰، ۷۳۵۰، ۷۳۶۰، ۷۳۷۰، ۷۳۸۰، ۷۳۹۰، ۷۴۰۰، ۷۴۱۰، ۷۴۲۰، ۷۴۳۰، ۷۴۴۰، ۷۴۵۰، ۷۴۶۰، ۷۴۷۰، ۷۴۸۰، ۷۴۹۰، ۷۵۰۰، ۷۵۱۰، ۷۵۲۰، ۷۵۳۰، ۷۵۴۰، ۷۵۵۰، ۷۵۶۰، ۷۵۷۰، ۷۵۸۰، ۷۵۹۰، ۷۶۰۰، ۷۶۱۰، ۷۶۲۰، ۷۶۳۰، ۷۶۴۰، ۷۶۵۰، ۷۶۶۰، ۷۶۷۰، ۷۶۸۰، ۷۶۹۰، ۷۷۰۰، ۷۷۱۰، ۷۷۲۰، ۷۷۳۰، ۷۷۴۰، ۷۷۵۰، ۷۷۶۰، ۷۷۷۰، ۷۷۸۰، ۷۷۹۰، ۷۸۰۰، ۷۸۱۰، ۷۸۲۰، ۷۸۳۰، ۷۸۴۰، ۷۸۵۰، ۷۸۶۰، ۷۸۷۰، ۷۸۸۰، ۷۸۹۰، ۷۹۰۰، ۷۹۱۰، ۷۹۲۰، ۷۹۳۰، ۷۹۴۰، ۷۹۵۰، ۷۹۶۰، ۷۹۷۰، ۷۹۸۰، ۷۹۹۰، ۸۰۰۰، ۸۰۱۰، ۸۰۲۰، ۸۰۳۰، ۸۰۴۰، ۸۰۵۰، ۸۰۶۰، ۸۰۷۰، ۸۰۸۰، ۸۰۹۰، ۸۱۰۰، ۸۱۱۰، ۸۱۲۰، ۸۱۳۰، ۸۱۴۰، ۸۱۵۰، ۸۱۶۰، ۸۱۷۰، ۸۱۸۰، ۸۱۹۰، ۸۲۰۰، ۸۲۱۰، ۸۲۲۰، ۸۲۳۰، ۸۲۴۰، ۸۲۵۰، ۸۲۶۰، ۸۲۷۰، ۸۲۸۰، ۸۲۹۰، ۸۳۰۰، ۸۳۱۰، ۸۳۲۰، ۸۳۳۰، ۸۳۴۰، ۸۳۵۰، ۸۳۶۰، ۸۳۷۰، ۸۳۸۰، ۸۳۹۰، ۸۴۰۰، ۸۴۱۰، ۸۴۲۰، ۸۴۳۰، ۸۴۴۰، ۸۴۵۰، ۸۴۶۰، ۸۴۷۰، ۸۴۸۰، ۸۴۹۰، ۸۵۰۰، ۸۵۱۰، ۸۵۲۰، ۸۵۳۰، ۸۵۴۰، ۸۵۵۰، ۸۵۶۰، ۸۵۷۰، ۸۵۸۰، ۸۵۹۰، ۸۶۰۰، ۸۶۱۰، ۸۶۲۰، ۸۶۳۰، ۸۶۴۰، ۸۶۵۰، ۸۶۶۰، ۸۶۷۰، ۸۶۸۰، ۸۶۹۰، ۸۷۰۰، ۸۷۱۰، ۸۷۲۰، ۸۷۳۰، ۸۷۴۰، ۸۷۵۰، ۸۷۶۰، ۸۷۷۰، ۸۷۸۰، ۸۷۹۰، ۸۸۰۰، ۸۸۱۰، ۸۸۲۰، ۸۸۳۰، ۸۸۴۰، ۸۸۵۰، ۸۸۶۰، ۸۸۷۰، ۸۸۸۰، ۸۸۹۰، ۸۹۰۰، ۸۹۱۰، ۸۹۲۰، ۸۹۳۰، ۸۹۴۰، ۸۹۵۰، ۸۹۶۰، ۸۹۷۰، ۸۹۸۰، ۸۹۹۰، ۹۰۰۰، ۹۰۱۰، ۹۰۲۰، ۹۰۳۰، ۹۰۴۰، ۹۰۵۰، ۹۰۶۰، ۹۰۷۰، ۹۰۸۰، ۹۰۹۰، ۹۱۰۰، ۹۱۱۰، ۹۱۲۰، ۹۱۳۰، ۹۱۴۰، ۹۱۵۰، ۹۱۶۰، ۹۱۷۰، ۹۱۸۰، ۹۱۹۰، ۹۲۰۰، ۹۲۱۰، ۹۲۲۰، ۹۲۳۰، ۹۲۴۰، ۹۲۵۰، ۹۲۶۰، ۹۲۷۰، ۹۲۸۰، ۹۲۹۰، ۹۳۰۰، ۹۳۱۰، ۹۳۲۰، ۹۳۳۰، ۹۳۴۰، ۹۳۵۰، ۹۳۶۰، ۹۳۷۰، ۹۳۸۰، ۹۳۹۰، ۹۴۰۰، ۹۴۱۰، ۹۴۲۰، ۹۴۳۰، ۹۴۴۰، ۹۴۵۰، ۹۴۶۰، ۹۴۷۰، ۹۴۸۰، ۹۴۹۰، ۹۵۰۰، ۹۵۱۰، ۹۵۲۰، ۹۵۳۰، ۹۵۴۰، ۹۵۵۰، ۹۵۶۰، ۹۵۷۰، ۹۵۸۰، ۹۵۹۰، ۹۶۰۰، ۹۶۱۰، ۹۶۲۰، ۹۶۳۰، ۹۶۴۰، ۹۶۵۰، ۹۶۶۰، ۹۶۷۰، ۹۶۸۰، ۹۶۹۰، ۹۷۰۰، ۹۷۱۰، ۹۷۲۰، ۹۷۳۰، ۹۷۴۰، ۹۷۵۰، ۹۷۶۰، ۹۷۷۰، ۹۷۸۰، ۹۷۹۰، ۹۸۰۰، ۹۸۱۰، ۹۸۲۰، ۹۸۳۰، ۹۸۴۰، ۹۸۵۰، ۹۸۶۰، ۹۸۷۰، ۹۸۸۰، ۹۸۹۰، ۹۹۰۰، ۹۹۱۰، ۹۹۲۰، ۹۹۳۰، ۹۹۴۰، ۹۹۵۰، ۹۹۶۰، ۹۹۷۰، ۹۹۸۰، ۹۹۹۰، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱



امام مجاہد فرماتے ہیں کہ اگر خرید و غیرہ سے کھیل کر تفریح کی بجائے خریدوں کا جو کھیل جاری ہو تو ہالہ جراح

وام ہے۔ (۱)

اور اگر کھیل کے اندر فائدہ ہو اور کسی شخص میں اس سے منع بھی نہ کیا گیا ہو تو پھر اس میں ممکنہ مفاسد دیکھیں گے، اگر مفاسد زیادہ ہوں تو یہ کھیل بھی ناجائز ہے اور اگر کوئی مفید اور حرامی نہ ہو تو شرعی حدود میں رہتے ہوئے اس کی اجازت ہوگی۔

### بعض کھیلوں میں ممکنہ مفاسد

جراح کے جوار کے لیے جو شرائط ذکر کیے گئے ہیں، وہ کھیلوں میں بھی مد نظر رہنی چاہیے، البتہ بعض کھیلوں میں ان مفاسد کے علاوہ ایک اور حرام امر کشف عورت ہے۔ کئی کھیل ایسے ہیں جن میں بدن کا حصہ سر کھلا نظر آتا ہے، ایسے تمام کھیل بھی حرام ہیں۔

کتے پالنا:

شوق اور محبت کی وجہ سے کتے پالنا حرام و ناجائز ہے، اس لیے بعض فقہانے اس کو نجس بعض قرار دیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ شیطانوں کی ایک قسم ہے، تاہم اگر نجس بعض یا شیطان نہ بھی ہو تو اس کی گندہ خوری اور بعض خبیث صفات کی وجہ سے یہ رحمت کے فرشتوں کے دخول سے مانع ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

”لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تَصَوِيرٌ“

جس گھر میں کتا یا تصاویر ہوں تو وہاں (رحمت کے) فرشتے داخل نہیں ہوتے۔

البتہ اس حکم سے عین قسم کے کتے مستثنیٰ کیے گئے ہیں، شکاری کتے، جانوروں کے ریوڑ کے ساتھ حفاظت کے

بجائے بھرنے والے کتے اور کھیتی یا گھر کی چوکیداری کے لیے رکھے جانے والے کتے۔ (۲)

کھو تر بازی کا حکم:

عاطل قارئی نے امام نووی سے کھو تر بازی کی عین صورت میں نقل کی ہیں۔

(۱) مرقۃ المفاتیح، کتاب البیاس، باب التصاویر، الفصل الثالث، ۸/۲۸۹

(۲) فتح الباری، کتاب البیاس، باب التصاویر، ۱۱/۵۷۸-۵۸۱، مرقۃ المفاتیح، کتاب البیاس، باب التصاویر، الفصل



(۱) ۱۶م.....: یہ وہ صورت ہے جس میں کیوتر پالنے کا مقصد جو اذیہ ہو یا اس میں انہماک کی وجہ سے حقوق اللہ اور حقوق العباد سے کوئی مصلحت لازم آتی ہو۔ آپ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ ایک کیوتر کے پیچھے بھاگ رہا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا:

”شیطان بیع الشیطانہ“ (۱)

شیطان شیطان کے پیچھے جا رہا ہے۔

(۲) کروہ.....: کیوتر بازی کو بطور مشغلہ اور کھیل اپنانا مکروہ ہے۔

(۳) مہاج.....: ناظرے، گوشت یا کثرت نسل کے لیے کیوتر یا دوسرے پر عے رکھنا جائز ہے۔ محدثین نے لہادت

کا استدلال حضور ﷺ کے اس قول ”یا ابا عمیر! ما فعل السعیر؟“ سے کیا ہے۔ (۲)



(۱) مرقاۃ المفاتیح، کتاب النہی، باب النواہی، الفصل الثانی، رد (۶/۴۵) ۸/ ۲۸

(۲) فتح الباری، کتاب الأدب، باب ما یجوز من اللہ، (۶۱۲۹) ۱۲/ ۱۵۷، ۱۵۸

## باب الملاحی، والملاعبات، والمزاح، والشعر

### واقتنا، الکلاب والحمائم

(اہولعب، کھیل کود، مزاح، شعر و شاعری اور جانور پالنے سے متعلق مسائل)

دُف بجانا

سوال نمبر (253):

ہمارے علاقے میں بعض لوگوں کا یہ دعویٰ ہے کہ دُف بجانا ہر وقت جائز ہے اور اس میں کسی قسم کی ممانعت نہیں ہے۔ اگر ان کا یہ دعویٰ صحیح نہیں تو عدم صحت کی دلیل کیا ہے؟  
بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ دُف بجانے کی عام اجازت ہے اور کسی بھی وقت اس سے لطف اندوز ہونا جائز ہے، مگر یہ بات غلط ہے۔ جن علاقے کرام نے اس کی اجازت دی ہے، ان کے ہاں بھی مطلق اجازت نہیں، بلکہ یہ اجازت چند شرائط کے ساتھ مشروط ہے، کہ شادی بیاہ کا موقع ہو، چھوٹی بچیاں بچائیں، مردوں، ورنہ عورتوں کی خلوت محفل نہ ہو اور وہ دُف گھونگر والہ نہ ہو

والعالمین علی ذلک:

استماع صرير الدف، والمرار، وغير ذلك حرام، وإن سمع بغيطة يکون معذور، ويجب أن

يُجتهد أن لا يسمع. (۱)

ترجمہ دُف اور ڈھول بجانے کی آواز سننا حرام ہے، اگرچہ تک کسی کے کان میں اس کی آواز پڑے تو وہ معذور ہے اور حتیٰ الوسع اس کے سینے سے بچنے کی کوشش کرے۔

وقال الفقهاء: المراد بالدف مالا جلاجل له. (۲)

ترجمہ فقہاء یہ بھی فرماتے ہیں کہ دُف سے مراد وہ ہے جس کے گھونگر دہے۔

(۱) ردالمحتار عن الدر المختار، کتاب الحصر والاباحۃ، باب الاسیر وغيرہ، ۵۶۶/۹

(۲) فتح القدیر، کتاب الکاح، ۲/۳، ۱، مکتبہ حقایقہ ہندو۔

## بلا ساز گانا سننا

## سوال نمبر (254):

ایک آدمی صرف تفریح کی غرض سے کسی ایسی مجلس میں بیٹھتا ہے جہاں گانے سننے سنانے کا ماحول ہو اور اس کے ساتھ ساز وغیرہ نہ ہو تو کیا ایسے گانوں کا سننا یا گانا جائز ہے؟

بیتواتو جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

گانوں کے ساتھ اگر موسیقی اور ساز ہو تو ان کا سننا بلاشبہ حرام ہے، لیکن جہاں تک بلا ساز گانا سننا یا خود گانا ہے تو اگر ایک شخص اکیسے ہو اور صرف دل بہلانے اور وحشت دور کرنے کے لیے بغیر ساز گانا سننا ہے یا گانا ہے تو اس کی گنجائش ہے، لیکن بہرہ و عجب کے طور پر مجلس لگا کر گانا گانا یا سننا شرعاً ناجائز و حرام ہے، اگرچہ بلا ساز کیوں نہ ہو۔

والدلیل علی ذلک:

احسنوا فی النعمی المحرر، قال بعضهم انه حرام مطلقاً ولا سماع ایہ معصیہ، وهو مختار  
شیخ الاسلام، ولو سماع یقتضی فلا ینم عیہ، ومنہم من قال لا بأس بان یتعمی لیتعمد بہ نظم الفوائی  
والعصاۃ، ومنہم من قال یجوز النعمی لدفع الوحۃ اداکان وحدہ، ولا یكون عینی سبیل النہو والیہ  
مال شمس الالہ السرخسی، (۱)

ترجمہ:

ساز کے بغیر گانے کے حکم میں مٹانے کے اقوال مختلف ہیں۔ بعض کا قول یہ ہے کہ گانا مطلقاً حرام ہے اور اس کا سننا گناہ ہے شیخ الاسلام نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ البتہ اچانک سننے والا گناہ گار نہیں۔ اور بعض کا قول یہ ہے کہ اس گانے میں کوئی حرج نہیں، جس سے قافیہ بندی یا فصاحت کا فائدہ حاصل کرے اور بعض کا قول یہ ہے کہ اس گانے میں کوئی حرج نہیں، جو تنہائی میں وحشت دور کرنے کے لیے ہو اور بطور بہت ہو۔ شمس الائمہ سرخسی بھی اسی کی طرف مائل ہیں۔



## سوال کل فون پر غیر اخلاقی ٹونز اور گانا لود کرنا

سوال نمبر (255):

آج کل سوال کل فون میں علف قسم کے ٹونز اور گانے لود ہوتے ہیں جن میں اکثر ٹونز اور گانے غیر اخلاقی ہوتے ہیں تو کیا اس کا استعمال شرعاً جائز ہے؟

پیشوا ترمذی

الجواب وبالله التوفیق:

موسیقی کے ساتھ گانا سننا شرعاً ناجائز ہے۔ اس کا سننا دل میں فحاشی بھی مہلک بیماری پیدا کرتا ہے۔ لہذا سوال کل فون میں گانوں اور غیر اخلاقی ٹونز کی بجائے سادہ ٹونز لود کرنا چاہیے۔ مسلمان کی شان کے مناسب نہیں کہ وہ ایسے ناجائز امور کا مرتکب بن جائے۔

والسلیم علیہ السلام:

وعن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: "الغناء ينبت الفسق في القلب كما ينبت الغناء الررع" یعنی الغناء سبب الفسق ومولد فيه۔۔۔۔۔ وقال النووي في الروضة: غناء الإنسان بمحردصوته مكروه، ومساعده مكروه، وإن كان مساعده من الأحياء كان أشدّ كراهة. (۱)  
ترجمہ: راگ و گانا دل میں فحاشی کو اس طرح اگاتا ہے، جس طرح پانی کھیتی کو اگاتا ہے۔ یعنی گانا فحاشی پیدا کرنے کا سبب اور اس کی طرف لے جانے والا ہے۔۔۔۔۔ امام نووی نے کتاب الروضة میں لکھا ہے کہ محفل آواز کے ساتھ گانا گانا مکروہ ہے اور سننا بھی مکروہ ہے۔ اور اگر انہی صورت سے نئے نوخت کر لے۔



## ٹی وی پر تلاوت اور دین کے مسائل دیکھنا

سوال نمبر (256):

اگر ایک شخص صرف اس نیت سے اپنے ٹی وی دیکھے کہ قرآن مجید کی تلاوت دیکھ کر دل پر گہرا اثر ہو کر اس میں



## اسٹیج شو میں فرضی کردار ادا کرنا

سوال نمبر (257):

اگر کوئی شخص اسٹیج شو میں فرضی کردار ادا کرے تو کیا یہ جائز ہے؟ جب کہ اس میں فحش عناصر نہ ہوں، یعنی صرف مرد اس میں حصہ لیتے ہوں اور کہانی بھی تاریخی سبق آموز امور پر مشتمل ہو یا کسی مزاحیہ کرداروں پر مشتمل ہو

بیشوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

اسٹیج پر فرضی کردار ادا کرنے کا حکم یہ ہے کہ اگر اس میں کسی کی ذات کی تحقیر نہ ہو اور نہ کسی مفید سے کامیاب اور دریدہ ہو، بلکہ محض معاشرتی مسائل پر تنبیہ کے لیے کسی شو میں کردار ادا کیا جائے تو ایسا کردار ادا کرنا مباح ہے، اسی طرح مزاحیہ کردار اگر احادیث کے دائرے میں ہو، اور اس سے قصود صرف لوگوں کو ہنسانا نہ ہو بلکہ دلچسپ انداز سے کوئی سبق دیا ہو، تو جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

لا بأس بالمزاح بعد أن لا يتكلم الإنسان فيه بكلام يائس به أو يقصد به إصحاك جلساءه (۱)

ترجمہ

اُسی مذاق میں کوئی مذاق نہیں، بشرطیکہ انسان کسی گناہ کے الفاظ پر نظم نہ کرے یا اس کا مقصد لوگوں کو ہنسانا نہ ہو۔

۱۔



## کمپیوٹر پر تلاوت سننا اور تاریخی مقامات دیکھنا

سوال نمبر (258):

آج کل تلاوت، نعت خوانی اور تاریخی مقامات کی سی ڈیزلٹی ہیں، کمپیوٹر پر ان سی ڈیزل کادیکھنا جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا توجہ رہا

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، مکتب الکراہیۃ، الباب السابع عشر فی الفناء والظہور وسائر المعاصی ۳۵۲/۵۰

الجواب وبالله التوفیق:

کمپیوٹر کا مستقل موجودہ دور میں تعمیری، تجارتی اور مختلف قسم کے انتظامی امور میں لازمی طور پر ہوتا ہے، چونکہ کمپیوٹر اپنے دائرہ اختیار سے خارج نہیں ہوتا اس لیے اس میں بے حیائی اور فحاشی سے بچنا آسان ہے، لہذا کسی ڈی کے ذریعہ تلاوت، نعت اور تاریخی مقامات دیکھنا جائز ہے۔

تاہم جہاں کہیں ان میں جاندار کی تصاویر آتے ہوں تو پھر اس کے دیکھنے سے احتراز ضروری ہے، البتہ اگر یہ تصاویر میر ذی روح اشیا کی ہوں تو پھر اس میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

عن عبد الله بن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: إن الدِّيس بَصْعُون هذه الصور عذبون يوم

القيامة، يقال لهم أسبوا ما خلقتم. (۱)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو لوگ تصاویر بناتے ہیں، ان کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا اور ان سے کہا جائے گا جو تم نے بنایا ہے ان کو زندہ کرو۔



## معذب اقوام کے مقامات کی سیر و تفریح کرنا

سوال نمبر (259):

اگر ایک شخص کی خواہش ہو کہ ماہی صالِح یا قوم لوط کے آثار قدیمہ کی سیر و تفریح کرے تو کیا شرعاً اس کے لیے ان مقامات کی سیر و تفریح جائز ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ ان مقامات کی سیر و تفریح جن پر اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہو چکا ہے، شرعاً مستحسن نہیں، بلکہ بلا ضرورت محض تفریح طبع کے لیے ان مقامات کی سیر و تفریح منوع ہے۔ تاہم اگر ان مقامات کی سیر و تفریح سے خود عبرت حاصل کرنا ہو یا قرآن کے مطالب سمجھنے ہوں تو پھر ان مقامات کے دیکھنے کی گنجائش ہے۔

والسلیل علی ذلک:

عن عبد اللہ بن عمر یقول: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لأصحاب الحجر: "لا تدخلوا عسی هؤلاء أقوام المعدسین إلا ب تکونوا بأكس فإن لم تکونوا بأكس، فلا تدخلوا علیہم أن یحببکم مثل ما أصابہم" (۱)

ترجمہ

حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب حجر کے بارے میں صحابہ سے فرمایا جن لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہو چکا ہے، ان معذب اقوام کی بستی میں داخل مت ہونا، البتہ کہ روئے ہوئے داخل ہوں اور اگر روئے نہ آئے تو ان کے پاس نہ جاؤ، کہیں تم پر بھی وہ عذاب نازل نہ ہو جائے، جو ان پر نازل ہو چکا ہے۔



## مرغ لڑانے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (260):

بعض لوگ مرغ لڑانے کے شوقین ہوتے ہیں۔ اس لیے خاص طور پر اس کے بے مرغ پالتے ہیں اور اس میں کبھی کبھی شرط بھی لگاتے ہیں اور بعض دفعہ بغیر شرط کے بھی مرغ لڑاتے ہیں۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟  
یٰسُوا تَوَجَّروا

العواب و بآئله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے مرغ، بئیر، کتے یا دیگر جانوروں کو آپس میں لڑانا جائز نہیں، کیونکہ اس میں خواہ مخواہ جانوروں کو بڑا اور تکلیف پہنچتی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جانوروں کو آپس میں لڑانے سے منع فرمادیا ہے۔ اس لیے جانوروں یا پرندوں کا لڑانا خواہ بغیر شرط کے کیوں نہ ہو، تب بھی ناجائز ہے اور اگر اس میں شرط لگائی جائے تو اس میں جوا بھی آجائے گا، اس لیے حرمت اور بھی سخت ہو جائے گی۔



والدلیل علی ذلك:

عن ابن عباس قال: بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن التحریش بین البہائم (۱)

ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جانوروں کو آپس میں لڑانے سے منع فرمایا

ہے۔



معقول انتظام کے ساتھ پرندے پالنا

سوال نمبر (261):

ہمارے علاقے میں بعض لوگوں کا یہ مشغلہ ہے کہ وہ پرندوں کو پکڑ کر بھجراں میں پالتے ہیں۔ کیا گھر کے اندر

بھجروں میں پرندے پالنا جائز ہے؟

بیٹواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ پرندوں کا پالنا اگر عبادات اور دینی امور میں غفلت اور سستی کا سبب نہ ہو، نیز ضروریہ کا باعث نہ بنے تو ان کے حقوق کی رعایت کرتے ہوئے پالنے میں کوئی حرج نہیں، چنانچہ اگر پرندوں کو گھر میں اس طرح پالا جائے کہ ان کو تکلیف اور بے انتہائی کا اندیشہ نہ ہو، نیز خوراک وغیرہ کا بھی معقول انتظام کیا جاتا ہو تو شرعاً ان کا پالنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن انس بن مالك قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً، وكان لي أحمق يقال له أبو عمير قال أحسبه قال: كان قطيماً قال: فكان إذا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم مرأه قال: "أبا عمير ما فعل العمير؟" قال: وكان يئيب به قال الإمام النووي في شرح هذه الحديث: وفي هذا الحديث بوالله كثيرة. وجوار لعب الصبي بالصغير، وتمكين الولي إياه (۲)

(۱) سر امی دالہ، کتاب الجہاد، باب فی التحریش بین البہائم ۳۷۶/۱

(۲) الصحیح لمسلم مع شرح النووي، کتاب الأدب، باب جوار تکنیہ من سم یؤلفہ: ۲۱۰/۲

ترجمہ:

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں سب سے اچھے اخلاق والے تھے۔ میرا ایک بھائی تھا جس کو ابو عبیدہؓ کہتا تھا، میرا گمان ہے کہ وہ فطیم تھا (فطیم اس بچے کو کہا جاتا ہے کہ روٹی کے ساتھ ساتھ ماں کے دودھ سے مکمل فارغ نہ ہو) جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے اور اُسے دیکھتے تو فرماتے ”ابو عبیدہ! غیر کہاں گیا“۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ میرا چھوٹا بھائی اس پرندہ سے کھیل کر رہا تھا۔ امام نوویؒ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں بہت سے فوائد ہیں۔۔۔۔۔ ان میں بچہ کے پرندہ کے ساتھ کھیلنے کا جو زور دینی کا اس پر، اس کو قدرت دینا بھی ہے۔



### بغیر ضرورت کے کتا پالنا

سوال نمبر (262)۔

ایک آدمی نے کھنڈ شاں و شوکت کے لیے کتا پالنا ہے اور بہانہ یہ بنا تا ہے کہ پہرے کی ضرورت کے لیے یہ کتا پالا ہے۔ بغیر ضرورت کتا پالنا شرعاً کیسا ہے؟

ہوئے انوار

البراب و سائلہ التوفیہ:

دیکھ رہے کہ اگر کتا شکار یا بھینٹ یا جانور وغیرہ کی حفاظت کے لیے پالا جائے تو جائز ہے، اگر بغیر ضرورت کے صرف شوقیہ طور پر پالا جائے تو پالنا ناجائز ہوگا اور اعمال صالحہ کے ثواب سے محرومی کا سبب بنے گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جس نے زراعت یا دودھ والے جانوروں کی حفاظت اور یا شکار کے علاوہ بغیر ضرورت کے کتا پالا تو اس کے اعمال سے ہر دن ایک قیرا ثواب کم کر دیا جائے گا۔ دوسری حدیث میں ہے کہ اس گھر میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے، جس گھر میں کتا یا تصویر ہو۔ اس لیے بلا ضرورت کتا پالنے سے احتراز کیا جائے۔

والمدین بجلي ذلك:

سمعت ابن عمر رضي الله عنه يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال، من اتخذ كلباً إلا

كلب روع، أو عم أو صبي، يقص من أجره كل يوم قيراط (۱)

ترجمہ:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جس نے کھیتی یا بھیڑ بکریوں کی حفاظت یا شکار کے علاوہ کتابالہ تو اس کے

انکس سے ہر دس ایک قیراط ثواب کم کر دیا جاتا ہے۔

وفي الأحاس لا يصعب أن يتخذ كلباً إلا أن يخاف المصوص أو غيرهم - ويحب أن يعتم

بأن اقتناء الكلب لأجل الحرس جائز شرعاً، وكذلك اقتناء الاصطياد مباح، وكذلك اقتناءه لحفظ

الروح والماشية جائز. (۲)

ترجمہ:

اجناس نامی کتاب میں ہے کہ کتابالہ جائز نہیں، البتہ اگر چوروں وغیرہ کا خوف ہو تو پال سکتا ہے۔ نیز یہ بھی

جانا چاہیے کہ گھر کی چوکیداری کے لیے کتا رکھنا شرعاً جائز ہے۔ اسی طرح شکار کے لیے کتا رکھنا مباح ہے اور اسی طرح

کھیتی اور مویشیوں کی حفاظت کے لیے بھی کتا رکھنے کی شرعاً اجازت ہے۔



## شادی بیاہ میں ڈھول بجانا

سوال نمبر (263):

شادی بیاہ میں ڈھول بجانا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کیا اس کے لیے بیرون علاقہ سے کوئی فنکار بلایا

جاسکتا ہے یا نہیں؟

پیشواؤ جبرما

(۱) الصحيح لمسلم، کتاب المساقاة، باب الأمر بقتل الكلاب، ۲/۲۱

(۲) عنناوی الہدیۃ، کتاب المکرمیۃ، الباب المادی والمشرورین لہما یسبح من جراحات ۵/۲۶۱

العراق وبالله التوفيق:

نکاح کے لیے شرعی حدود کے اندر رہتے ہوئے اعلان اور تشہید کرنا مباح ہے۔ حضور ﷺ کے زمانے میں شادی بیاہ کے موقع پر نا بالغ بچیاں دف بجاتی تھیں، جو رقص و سرور اور نئی بات سے ہاگل پاک خوشی منانے کا طریقہ تھا۔ جہاں تک دھول بجانے کی بات ہے تو ایک روایت کے مطابق دھول بجانے اور گانوں وغیرہ سے لطف اندوز ہونا اور اس کو سننا گناہ اور اس کے لیے بیٹھنا فسق ہے، لہذا آج کل شادی بیاہ کے موقع پر فنکار بلوا کر جو دھول بجائے جاتے ہیں اور گانے گائے جاتے ہیں، شریعت مطہرہ کی رو سے بہت سے مفاسد پر مشتمل ہونے کی وجہ سے یہ ناجائز اور حرام ہے۔

والسکيل على ذلك:

عن علي بن أبي السبي عن أبيه عن صرب الدف والطبل وصوت المرامر

وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: يستماع الملاهي معصية والمحلوس عليها فسق والتلذذ بها

کفر۔ (۱)

ترجمہ

حضرت علی فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے دف اور دھول بجانے اور باسری کی آواز سے منع فرمایا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ موسیقی کا سننا گناہ، اس کے لیے بیٹھنا فسق اور اس

سے کھلونا ہو کر (حلال سمجھنا) موجب کفر ہے۔



## باب المسائل المتفرقة

(متفرق مسائل کا بیان)

فاسق، قاجر اور ظالم کی غیبت

سوال نمبر (264):

کسی ظالم شخص کی غیبت کرنا اور اس کا ظلم اور برائیاں لوگوں کے سامنے بیان کرنا کیا شریعت کی دُوسری غیبت کے زمرہ میں داخل ہو کر حرام ہے یا نہیں؟

پیشہ نژاد

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ غیبت کرنا ایک عقیم گناہ ہے۔ قرآن و حدیث میں ایسے شخص کے بارے میں سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں۔ البتہ چند صورتیں ایسی ہیں جن میں غیبت مباح ہو جاتی ہے، جیسے کسی ظالم کی غیبت ایسے شخص کے سامنے کی جائے جو اس کے ظلم کو دفع کرنے پر قادر ہو یا فاسق و قاجر کی غیبت جو علانیہ طور پر فسق و فجور کا مرتکب ہو تاہم یہ بھی واضح رہے کہ صرف ان صورتوں میں اس کی غیبت جائز ہے جن کا وہ علانیہ طور پر مرتکب ہو، باقی اس کے غیبت عیوب کو بیان کرنا شرعاً جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(فتح علیہ صحیحون) و ان اغتاب الماسق لیحدروہ الناس باب علیہ الامہ من النہی من

العنبر (و شکوی ظلامتہ بلحاکم، فبقول ظنمی دلال بک، لیصفہ منہ، (۱)

ترجمہ

مجهول آدمی کی غیبت جائز ہے۔۔۔۔۔ اگر کسی نے فاسق کی غیبت اس نیت سے کی کہ لوگ اس سے فکا جائے تو اس پر اس کو ثواب ملے گا، کیونکہ یہ منکر سے منع کرنے میں داخل ہے، اور ظالم کی غیبت کا حکم کو شکایت کرنا ہے کہ ظالم سے مجھ پر ایسا ظلم کیا تاکہ ہم اس کو ظالم سے تصفہ دے۔

## فیہیت کرنے اور گالی دینے کا حکم

سوال نمبر (265):

ایک عالم کے بارے میں یہ کہنا کہ ”میں تو اس کو سلساں بنی نہیں سمجھتا“ یا آج کل عورتوں کا اپنے بچوں کو ”ہندو کے بچے“ وغیرہ جیسے الفاظ کہنا کیسا ہے؟

بینو تنو جرحا

اجواب وبالله التوفیق:

گالی دینا گناہ کبیرہ ہے اس لیے کسی صحیح عقیدہ رکھنے والے مسلمان کے متعلق یہ کہنا کہ ”میں تو اس کو مسلمان ہی نہیں سمجھتا“ اگر اس کی تحقیر و تذلیل مقصود ہو تو یہ بہتان اور بہت بری گالی ہے جو سخت گناہ ہے۔ اور اگر علم کی وجہ سے کسی عالم کی تحقیر کی جائے تو اس میں ایمان جانے کا خطرہ ہے۔

اس طرح عورتوں کا اپنے بچوں کو ”ہندو کے بچے“ کہنا گالی ہے جو موجب فسق ہے۔ یوں گالی دینے والوں پر لازم ہے کہ اس عادت سے باز آ کر توبہ کریں اور جس شخص کو گالی دی ہو اس سے معافی مانگیں اور آئندہ کے لیے ایسے معاصی سے اجتناب کریں۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال: اکتروا ما الحیة قالوا اللہ ورسولہ اہلم قال ذکرک اعدک بہ مکروہ فیل افرایت ان کان فی اخی ما أقول قال ہلہ کان فیہ ما تقول فقد اخطیہ وان لم یکن فیہ فقد بہتہ. (۱)  
ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا تم جانتے ہو فیہیت کیا ہے؟ صحابہ نے جواب دیا: اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تمہارا اپنے بھائی کا ایسا تذکرہ کرنا جس کو وہ برکتیجھے۔ کسی نے پوچھا، اگر میرے بھائی میں وہ بات موجود ہو تو میں کہہ رہا ہوں تو پھر؟ آپ ﷺ نے فرمایا آپ جو کہہ رہے ہیں، اگر وہ اس میں موجود ہو تو آپ نے اس کی فیہیت کی، اور اگر اس میں وہ بات موجود نہ ہو پھر تو آپ نے اس پر بہتان، نہ حاک ہے۔

(۱) (یعنی) بشتہم ولدہ وقدمہ و (بقصد محسوک) ولو أم ولدہ (و کذا بقصد کافر)

(و عمر) الشاتم (با کفر) و هل یکفر ان اعتقد المسلم کافراً؟ نعم، والا لایبہ یفتی.

قال شامی لانه لما اعتقد المسلم کافراً فقد اعتقد دین الإسلام کفراً (۱)

ترجمہ

ہں اپنے بیٹے کو گالی دیئے تہمت لگانے اور اپنے مملوک پر تہمت لگانے سے اگرچہ وہ ام ولدہ ہو اور اس طرح کافر پر تہمت لگانے سے اس کو تعزیری سزا دی جائے گی۔ اور "اے کافر" کہہ کر گالی دینے والے کو تعزیری دی جائے گی۔ اور اگر ایک مسلمان کو کافر سمجھے تو کیا اس سے کافر ہو جاتا ہے؟ ہاں در نہ نہیں (یعنی مسلمان کے کفر کا عقیدہ نہ رکھنے کی صورت میں کافر نہیں ہوتا) اسی پر فتویٰ ہے۔ شامی کہتے ہیں: کیونکہ جب اس نے ایک مسلمان کے کفر کا عقیدہ رکھا تو اس نے دین اسلام کو کفر سمجھا۔



## گپ شپ میں جھوٹ بولنا

سوال نمبر (266):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ گپ شپ میں جھوٹ بولنا جائز ہے یا نہیں؟

نبیواتؤھمدا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جھوٹ بولنا بذات خود گناہ ہے، جو کسی حال میں بھی جائز نہیں، البتہ چند مواقع میں فقہائے کرام نے تعزیر میں کی اجازت دی ہے، جیسا کہ جنگ میں دشمنوں کو دھوکہ دینے، دو فریقوں میں صلح کراے، اپنے اہل و عیال کو راضی کرانے اور ظالم کے ظلم کو دفع کرنے کے لیے اس کے علاوہ کسی بھی صورت میں تعزیر میں کی اجازت دی ہے، جیسا کہ جھوٹ بولنا جائز نہیں۔ اس سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ گپ شپ میں بھی جھوٹ بولنا جائز نہیں، لہذا ایسی گپ شپ سے اجتناب کرنا چاہیے جس میں جھوٹ بولا جاتا ہو۔

واللہ اعلم

(والکذب حرام یلامی الحرب للمدعة، وہی الصلح بین النین، وہی إرصاء الأهل، وہی دفع

الظالم عن الظالم) وفي الحاشية، والمراد التعريض الآن عن الكذب حرام، قال في المحصى: وهو الحق، قال تعالى: ﴿فَقُتِلَ الْفَرَّاصُونَ﴾ (۱).

ترجمہ

اور جھوٹ بولنا حرام ہے، البتہ جنگ میں دشمن کو دھوکہ دینے کے لیے، دو دمیوں کے مابین صحیح کرتے وقت، اپنے اہل و عیال کو راضی کرنے کے لیے، ظالم کو ظلم سے روکنے اور منع کرنے کے لیے جھوٹ بولنا جائز ہے۔ حاشیہ میں ہے کہ ان صورتوں میں جھوٹ سے مرد تعزیریں ہیں، کیونکہ صریح جھوٹ بولنا حرام ہے۔ اور کئی نامی کتاب میں ہے کہ یہی درست ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ ترجمہ: مارے گئے، نکل دوڑانے والے یعنی اندازہ اور تخمینہ سے بات کرنے والے (اور فراموشوں کا ترجمہ کذا یوں سے بھی کیا جاتا ہے یعنی جھوٹ بولنے والے)۔



## عمل قوم لوط کو لواطت کہنا

سوال نمبر (267).

عام طور پر لوگ ہم جنس پرستی کو لواطت کا نام دیتے ہیں، کیونکہ یہ عمل حضرت لوط علیہ السلام کی قوم میں عام تھا، اسی مناسبت سے اسے لواطت کہتے ہیں، خیال ہوتا ہے کہ ایسا نہیں کہنا چاہیے، کیونکہ اس میں ایک پیغمبر کے نام کی توہین ہے۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

جواب مختصر

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ لڑکوں کے ساتھ جنسی تعلقات قائم کر کے اپنی خواہشات پوری کرنا شرعاً اور اخلاقاً ایک قبیح فعل ہے۔ اس قبیح فعل کی تعبیر حضرت لوطؑ جیسے عظیم المرتبت پیغمبر کے نام سے کرنا ایک نامناسب اور غیر مودبانہ

(۱) دماما دافدی، عبد ستہ بن الشیخ محمد بن سیدنا مجمع لأمر شرح منقوی الأبحر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی



تغیر ہے اس کا مناسب تغیر سے بچنے کے لیے بہتر یہ ہے کہ اس منہج فعل کی تغیر انعام بازی یا عملی قوم لوط سے کی جائے۔

والصواب علی ذلک

وقولہم تلوط فلان إذا تعاطی فعل قوم لوط، فمن طرف الاختلاف، فإنه اشتق من لفظ لوط

النهي من ذلك لا من لفظ الصالحين له. (۱)

ترجمہ:

حضرت لوط کے نام سے اشتقاق کر کے لوط فلان کا مادہ استعمال ہوتا ہے جس کے معنی خلاف فطرت فعل کرنے کے ہیں، یہ لفظ حضرت لوط کے نام سے مشتق ہے جو اس عمل بد سے منع کرنے والے تھے۔ قوم لوط سے مشتق نہیں جو اس کا ارتکاب کرتے تھے۔



## زُزلہ کے وقت پانی نہ پینے کا حکم

سوال نمبر (268):

زُزلہ کے وقت لوگوں کا پانی نہ پینے کا حکم کیا ہے؟ آیا یہ ایک رسم و رواج کا درجہ رکھتا ہے یا شریعت میں اس کا کوئی

ثبوت ہے؟

بیشو توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

زُزلہ کے وقت اللہ تعالیٰ کی قدرت و طاقت کا مظاہرہ ہوتا ہے۔ زُزلہ کے دوران گھبراہٹ سے نکل کر صحرا اور کھلے میدان کی طرف نکلتا اور چٹان پھانسنے کی کوشش کرنا انسان کی ذمہ داری ہے۔ اگر زُزلہ کے وقت کھری میں رہ کر باہر نکلنے کی کوشش نہ کی جائے تو اس سے آدمی گناہ گار ہوگا۔ تاہم زُزلہ کے وقت اپنے پانچوں کو بلانا محض ایک رسم و رواج کا درجہ رکھتا ہے۔ شریعت میں اس کا کوئی ثبوت نہیں، اس لیے بہتر یہ ہے کہ اس کی بجائے استرجاع یعنی اِنَابَ لِلّٰہِ اِنَابَہِ راجعون اور تکبیر یعنی اللہ اکبر کا ورد کیا جائے۔ اور اس سے اللہ کی کبریائی کا اظہار ہو۔

(۱) نوعب تصحیفی، مفردات لغت العربی، حرف زلا (ج ۱) ص ۷۵۱، دار فکرم بیروت، دمشق

والجواب علی ذلک:

رجل كان في البيت أخذته الزلزلة لا يكره العرار إلى العصاة بل يستحب لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم: أنه من بحالط مائل فأسرع في الحشي، فقبل له أنفر من قضاء الله، قال: أفر من قضاء الله إلى قضاء الله. (۱)

ترجمہ:

ایک آدمی مکان کے اندر تھا، اس دوران زلزلہ آیا تو اس کے لیے فضا یعنی کھلی جگہ کی طرف بھاگنا مکروہ نہیں، بلکہ اس کے لیے ایسا کرنا مستحب ہے۔ جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں مروی ہے کہ ایک مرتبہ ایک دیوار کے پاس سے گزرے جو جھکی ہوئی تھی تو آپ ﷺ جدی سے گزرنے لگے۔ کسی نے کہا کہ آپ ﷺ اللہ کی قضا سے بھاگ رہے ہیں تو آپ ﷺ فرمایا کہ میں اللہ کی قضا سے اللہ کی قضا کی طرف بھاگ رہا ہوں۔



### سرنٹیفیکیٹ میں عمر کی زیادتی

سوال نمبر (269):

ایک آدمی کی عمر سرنٹیفیکیٹ کے اندازے کے مطابق، تھارہ سال ہے۔ اب وہ اس میں اضافہ کرنا چاہتا ہے، تاکہ وہ حکومت میں کہیں ملازمت حاصل کرنے کا اہل قرار پائے۔ کیا ملازمت کے حصول کی خاطر اس کے لیے زیادہ عمر بتلانا جائز ہے؟

بیسرا تو جہرہا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جس طرح شرعی قوانین کی پابندی ہر مسلمان کے لیے ضروری ہے، اسی طرح حاکم وقت کے ان قواعد و ضوابط کی پابندی بھی ماری ہے، جو شرعی اصولوں سے متصادم نہ ہوں۔

صورت مسئلہ میں مذکورہ شخص کا اپنی اصلی عمر کی بجائے زیادہ عمر لکھنا تاکہ حکومت میں ملازمت وغیرہ حاصل کر سکے دھوکہ ہے۔ اگر حکومت کے معیار کے مطابق اس کی عمر پوری نہ ہو تو وہ نااہل ہی شمار ہوگا۔ محض

مرٹیفیکٹ میں زیادہ عمر بتانے سے اس کو اہل قرار نہیں دیا جاسکتا اور اس کا یہ عمل دھوکہ اور غدر ہونے کی وجہ سے شرعاً  
اجازت تصور ہو کر آخرت میں رسوائی کا باعث ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: الا ان لكل عا در لواء یوم القیامة

بقدر غدرته (۱)

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:  
قیامت کے دن ہر دھوکہ باز کے لیے اس کے دھوکہ کے بقدر جہنم ہوگا۔



## مدارس کے سفیروں کے لیے ہدایا قبول کرنا

سوال نمبر (270):

زید مدرسہ کا سفیر ہے۔ سفر کے اخراجات کا بوجھ مدرسہ پر ڈالتا ہے۔ دوران سفر بعض لوگ مدرسہ کے لیے  
چندہ دینے کے علاوہ ذاتی طور پر اس کو بھی کچھ ہدیہ پیش کرتے ہیں، جب کہ ان کا آپس میں تعارف چندہ کے واسطے سے  
ہے۔ اگر وہ وہاں نہ جاتا تو اس کو ان کی طرف سے کوئی ہدیہ نہ ملتا۔ شرعی اعتبار سے زید کا اخراجات اور ہدیہ قبول کرنے کا  
کیا حکم ہے؟

پسواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ سفیر اگر مدرسہ کے خرچ پر صرف اس مقصد کے لیے سفر کرے کہ اس کو لوگوں کی طرف  
سے ذاتی تحائف حاصل ہوں تو ان کا لینا اس کے لیے جائز نہیں۔ اس طرح اگر مدرسہ کی طرف سے شخصی طور پر ہدیہ قبول  
کرنے کی اجازت نہ ہو تو پھر اس پر لازم ہے کہ یا تو یہ شخص ہدیہ قبول نہ کرے یا قبول کر کے مدرسہ کے فنڈ میں جمع کرادے  
تاہم اگر ذاتی تعلقات یا قرابت داری کی بنیاد پر رشتہ داروں یا دوستوں کی طرف سے کچھ ہدایا مل جائیں یا مدد کی خاطر  
کوئی تھوڑا بہت ہدیہ دیا جائے تو اس کو قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں، جبکہ مقصد اس سفر سے ہدایا وصول کرنا نہ ہو۔

والتي قيل على ذلك:

الحاكم لا يقبل هدية واحدمن الخصمين الاصل في ذلك ما في البخاري: استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من الأزد على الصدقة، فلما قدم، قال لكم هدا، وهذا، قال عليه الصلاة والسلام: هلا جلس في بيت أبيه أو بيت أمه، فينظر أبيه أو أمه لا، قال عمر بن عبد العزيز كانت الهدية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم هدية واليوم رشوة، وستمع عمر أبا هريرة فعدم بماله، فقال له من أين لك هذا، قال تلا حق الهدايا، قال له عمر هلا فعلت في بيتك، فنظر أبيه أو أمه لا، فأخذ ذلك منه وجعله في بيت المال. (۱)

ترجمہ: حاکم کسی فریق سے ہدیہ قبول نہیں کرے گا۔ صاحب شرح مجلہ اس مادہ کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ اصل اس کی وہ حدیث ہے، جو بخاری شریف میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ رد کے ایک شخص کو صدقات واجہ کی وصولی پر عامل بنایا جب وہ صدقات لے کر حاضر ہو تو کہنے لگا یہ آپ لوگوں کے لیے ہے اور یہ میرے لیے (یعنی اس نے جو ماں صدقات وصول کر کے لایا تھا اس کا بعض حصہ اپنے لیے رکھ دیا) اس کے جواب میں حضور ﷺ نے رشا فرمایا یہ باپ یا ماں کے گھر بیٹھ جائے، پھر دیکھے کہ اس کو کوئی ہدیہ دیتا ہے یا نہیں۔ عمر بن عبد العزیز فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہدیہ لینا ہدیہ تھا آج کل ہدیہ رشوت دینے کا دوسرا نام ہے۔ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو عامل بنایا، وہ اپنے پاس کچھ ماں لے آئے۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا یہ مال کہاں سے حاصل کیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ لوگوں نے ہدیہ دیے ہیں۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ آپ اپنے گھر میں بیٹھیں پھر دیکھیں کہ آپ کو کوئی ہدیہ دیتا ہے یا نہیں؟ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے دو مال لے کر بیت المال میں جمع کر دیا۔



قادیانیوں سے تعلق قائم کرنا

سوال نمبر (271).

ہمارے رشتہ داروں کی دوستی یک قادیانی خاندان سے چلی آ رہی ہے اور کافی عرصہ سے ہمارے رشتہ دار بھی

ان سے ملے ہوتے ہیں۔ مہمان بن کر ساتھ لگانا بھی سنا چلتا ہے۔ شرعاً اگر سے لے کر کھانا کھانا ہے؟

الجواب: واللہ الشرفی

ایک کافر تو وہ ہے جس کا کفر مانا گیا ہو اور اسلام سے کس معاملہ کا انکار کرنا ہو اور دوسرا کافر وہ ہے جو اسلام کے سلسلہ اصولوں اور فہم میں اپنے نظریات کے مطابق قرآن و حدیث کے حقائق نظر میں داخل ہو کر کفر بھی مسلمان ہونے کا دعویٰ کرے۔ اسلام میں پہلی قسم کے کافروں کے ساتھ تعلقات معاملات سے دوچہ میں رہنے کی کفالت ہے، دین دوسری قسم کے کافر شریعت کی اصطلاح میں مرتد اور زانیہ ہیں۔ مسلمانوں کے لیے اس دوسری قسم کے کافروں کے ساتھ کسی قسم کے تعلقات رکھنا شریعت کی رو سے جائز نہیں کیونکہ ایسے لوگ ہانی کے علم میں ہیں جس کی وجہ سے ان کے اذکار دوسرے کافروں سے مختلف ہیں۔

آج کل کا دینی فرقہ مرتد ہونے کے ساتھ ساتھ زندگی میں بھی ہے۔ اس لیے کہ یہ لوگ قرآن و حدیث میں اپنے نظریات کے مطابق تحریف کر کے اپنے پیشوا کے لیے جعلی نبوت ثابت کرتے ہیں، جو عقیدہ و فہم رسالت سے صاف انکار ہے، اس کفر یہ عقیدہ کے باوجود اپنے آپ کو مسلمان کہہ کر اپنے غا اور باقی سب مسلمانوں پر کفر کا علم بھی لگاتے ہیں جس کی تصریح اس فرقہ کے پیشواؤں کی کتابوں میں موجود ہے۔ لہذا ان کے ساتھ کسی قسم کے تعلقات رکھنا جائز نہیں۔ ہر مسلمان کی دینی اور اخلاقی ذمہ داری ہے کہ ان کے ساتھ تعلقات قائم کرے سے مکمل اجتناب کرے۔

والدلیل علی ذلك:

قلت والربیع من بحرف فی معنی الألفاظ مع إبقاء ألفاظ الإسلام، فكذلك المعنی فی الفادیان بعدہی انه ہؤم من بحکم النبوة ثم یختلج له معنی من عندہ یصلح له بعدہ المعن، ذیل علی فتح باب النبوة، یدہو الزبدۃ حفا. (۱)

ترجمہ:

علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں کہ ربیع وہ آدمی ہے جو اسلام کے الفاظ باقی رکھ کر ان الفاظ کے معانی میں تحریف کرے، جیسا کہ فادیان کے اس حصہ کا معاملہ ہے۔ یہ قسم نبوت پر ایمان کا دعویٰ کرتا ہے لیکن اس کا ایسا سلسلہ

بمقتضیٰ پٹی طرف سے بیان کرتا ہے جس سے اس کے لیے ختم نبوت کے بعد نبوت اور ختم ملنا درست ہو اور نبوت کا دروازہ کھلے پر اسے دلیل ملتا ہے۔ یقیناً یہی زعم قد ہے۔



## غیر مسلم کے لیے ہدایت کی دعا کرنا

سوال نمبر (272):

اگر کسی مجلس میں مسلمانوں کے ساتھ غیر مسلم بھی بیٹھے ہوں اور اسی مجلس میں دعا کی نوبت آ جائے تو ایسی صورت میں غیر مسلم کے لیے دعائے مغفرت یہ ہدایت مانگنا جائز ہے یا نہیں؟  
یَسْأَلُكَ جَدُّو

الْحَمْدُ لِلَّهِ التَّوْفِيقِي:

شریعت مطہرہ کی روش سے غیر مسلم کے لیے مغفرت کی دعا مانگنا جائز نہیں البتہ ہدایت کی دعا مانگنا درست ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی قوم کے لیے ہدایت اور سیدھے راستے پر آنے کی دعا مانگنا ثابت ہے۔ لہذا ہدایت کی دعا مانگنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں۔

وَالدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ:

وَلَا يَدْعُو لِدَعَايِ الْمَعْرِفَةِ، وَلَوْ دَعَا بِهِ بِالْهَدْيِ جَارٍ، لِأَنَّهُ صَبَّحَ السَّلَامَ قَالَ: اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي

لِإِسْلَامِهِمْ لَا يَعْلَمُونَ. (۱)

ترجمہ: ذی کے لیے مغفرت کی دعا نہ کرے اور اگر ہدایت کی دعا کرے تو یہ جائز ہے، اس لیے کہ حضور ﷺ نے اپنی قوم کی ہدایت کے لیے ہوں دعا مانگی ہے اللہ امیر کی قوم کو ہدایت دے، اس لیے کہ وہ جانتے نہیں



## سمگلنگ کرنے والوں سے ٹیکس وصول کرنا

سوال نمبر (273):

ایک آدمی کی زمین میں لوگوں کے گزرنے کا راستہ ہے۔ سمگلنگ کے دوران مسکروں کا آنا جانا اسی راستہ

سے ہوتا ہے۔ اس پر زمین کا مالک ان سنگروں سے ٹیکس لیتا ہے تو آیا زمین کے مالک کا یہ پیسے لینا جائز ہے؟  
 بیٹو! توجرو

الجواب وبالله التوفیق:

جو راستے لوگوں کی دینی زمینوں سے گزرتے ہیں ان راستوں پر گزرنے والوں سے اجرت لینا اگرچہ جائز ہے، لیکن اسلامی اُخوت کے خلاف ہے، کیونکہ اس صورت میں راہ گیروں کو بیسوں جگہ اجرت دینی ہوگی۔ اس لیے اس سے احتراز کرنا بہتر ہوگا۔ ایسے ٹیکس وصول کرنا ملک کے اندر دوسری ریاست قائم کرنے کے مترادف ہے۔

واللہ اعلم علی ذلک:

استاجر طریق بحرہ، فعدہ لا یحور وعلمہما یحور وعبر فی العیون قولہما (۱)

ترجمہ

مگر کوئی شخص راستے سے گزرنے کی اجرت لے لے تو اہم ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز نہیں اور صاحبینؒ کے نزدیک جائز ہے اور صاحب عیوں نے صاحبین کے قول کو مفتی قرار دیا ہے۔



پنی ضرورت کے لیے کسی چیز کو ذخیرہ کرنا

سوال نمبر (274):

ایک شخص گندم کی بھونے کے اندیشہ سے اپنے اور اپنے اہل و عیال کے لیے زیادہ گندم خرید کر ذخیرہ کرنا ہے؟ شریعت مطہرہ کی روش سے یہ صورت جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجرو

الجواب وبالله التوفیق:

نسائی غدا اور جانوروں کے لیے چارہ وغیرہ ذخیرہ کرنا تاکہ قیمت بڑھنے پر فروخت کرے یا جب لوگوں کو سخت ضرورت پڑے تو بچے دموں فروخت ہو جائیں۔ تاہم، گندم ذخیرہ اندوزی اس واسطے ہو کہ اس کے ریسے پنی

(۱) شرح المعطف: لتبیم رسم دار الکتاب الثانی فی الإجازہ، الباب السادس فی أنواع الساجور الفصل الاول: المداف:

صورت پوری کرے یا پڑا شہر ہو، جس میں ایک دو شخص اس کے ذخیرہ کرنے سے لوگوں کو تکلیف اور نقص کا اندیشہ نہ ہو  
زیر اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ لہذا اپنی ضرورت کے لیے گندم کی ذخیرہ ندوری جائز ہے۔

والدیل علی ذلک:

(رحمکم اللہ) لا تمیضوا البہائم فی بدم بصرہا (یعنی بکرہ الاحتکار فی بدم بصرہ)  
... ہذا اذا كانت البیدہ صغیرۃ بصرہا ہلہا، اما ان كانت کبیرۃ فلا بکرہ؛ لأنہ حابس  
ملک (۱۰)

زیر

تہاں، در جانوروں کی غذا کا ذخیرہ کرنا ایسے شہر میں جس سے شہر والوں کو تکلیف نہ پہنچتی ہو تو مکروہ نہیں یعنی  
کیا اس صورت میں ہے، جب ذخیرہ اندوزی شہر والوں کے لیے باعث تکلیف ہو، اور یہ اس وقت جب کہ شہر چھوٹا  
ہو۔ چنانچہ اگر شہر بڑا ہو تو مکروہ نہیں، کیونکہ یہ دلی، پٹی ملکیت اور کئے والا ہے۔



## پانی کے لیے پائپ لائن لگانے میں حکومت کی اجازت

سوال نمبر (275)

ریفرنسی کا نوٹی میں رہائش پذیر ہے۔ اس میں بجلی اور پانی سرکاری طور پر مہیا ہے۔ اب کچھ دنوں بعد عمر کے  
کوڑا اور اس کے ساتھیوں کی پائپ لائن کسی عارضی کی وجہ سے مکمل طور پر بند ہوگئی ہے۔ عمر یہ ہے کہ عمر کے پتے پائپ  
لائن لگانے میں اہل محلہ یا حکومت سے اجازت لینا ضروری ہے یا نہیں؟

جناب موصوف

الجواب وبالله التوفیق:

پائپ لائن اور گیس مہر قین کو حکومت فراہم کرتی ہے اور اس کا باقاعدہ عرصہ وصول کرتی ہے۔ اس لیے حکومت  
کی اجازت کے بغیر اس کا استعمال درست نہیں۔

صورت مسئلہ میں مذکورہ نوٹی کا نوٹی میں چونکہ مذکورہ شہر کا رہائشی ہے اس لیے پائپ لائن بچھانے میں



متعلقہ شعبہ سے رجوع کرنا چاہیے اور مذکورہ محکمہ سے اجازت لینی چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

وحد الحاكم أي وجوب طاعة الأمير مختص بما لم يخالف أمره الشرع (۱).

ترجمہ

یہ حکم یعنی امیر کی اطاعت ان امور میں واجب ہے، جو حکم شریعت سے متصادم نہ ہو۔



کمرشل جگہ میں گھریلو بجلی استعمال کرنا

سوال نمبر (276):

ہمارے شہر میں ایک آدمی ہے، جو اپنی دکان میں کمرشل بجلی کی بجائے گھریلو بجلی استعمال کرتا ہے۔ کیا اس کے لیے بجلی کا اس طرح استعمال جائز ہے؟

بہنو! توجروا

والدلیل علی ذلك:

شرعی نقطہ نظر سے جب ملک میں حکومت نے ملکی معیشت کو صحیح رخ پر استوار کرنے اور بد قرار کھنکے کے لیے بجلی کا نرخ (نی یونٹ) گھریلو اور کمرشل کے لیے الگ الگ مقرر کیا ہے اور کمرشل بجلی صارفین کو بجلی گھریلو صارفین کی نسبت سے کچھ مہنگی ملتی ہے، تو ایسی صورت میں دکان میں کمرشل بجلی کی بجائے گھریلو بجلی کا استعمال دھوکہ کے مترادف ہوگا، لہذا اس سے اپنے آپ کو بچنا ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلك:

أمر السلطان بما بعد إداوافق الشرع، وإلا فلا (۱)

ترجمہ بادشاہ کا حکم اس وقت نافذ کرنا ضروری ہے، جب وہ شریعت کے موافق ہو اور اگر شریعت کے مخالف ہو تو



نفاذ درست نہیں۔

(۱) ظہر أحمد عثمانی، احکام القرآن تحت نولہ تعالیٰ: یا ایہا الناس! امروا بطیعو اللہ... ۲۹۲/۲

(۲) الدرر المختار علی صدر رد المختار کتاب القضاء: ۱۱۷/۸

## استاذ کی تعظیم کے لیے طلبہ کا کھڑا ہونا

سوال نمبر (277).

اکثر مدرس میں یہ ہوتا ہے کہ جب استاذ کلاس میں تشریف لاتے ہیں تو طلبہ احتراماً کھڑے ہو جاتے ہیں۔ شرعاً اس میں کوئی قباحت تو نہیں؟

بینوا انوہربا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے بڑوں، بزرگوں اور اساتذہ کرام کی تعظیم و احترام کے لیے کچھ حدود متعین کی ہیں۔ ان حدود کے اندر رہتے ہوئے ان کی عزت و تعظیم ضروری ہے اور ان کے ادب و احترام کو ایک خاص اہمیت حاصل ہے اور یہی ادب و احترام کامیابی و کامرانی کا ذریعہ ہے اس لیے کہا گیا ہے ”یا ادب بانصیب، بجا ادب بے نصیب“۔ صورتِ مسئلہ میں استاذ کے لیے کھڑے ہونے میں بذستہ خود کوئی کراہت نہیں اور نہ ہی عدم جزئی کوئی وجہ موجود ہے۔ تاہم اگر ایسا کرنے سے استاذ میں فخر و تکبر پیدا ہونے کا امکان ہو یا خود کھڑے ہونے کا مطالبہ کرے یا اس کی خواہش یہ ہو کہ طلبہ اس کے لیے کھڑے ہو جائیں تو ان صورتوں میں کھڑا ہونا ناجائز ہے گا، اگر یہ باتیں نہ ہوں تو بڑوں کے ادب کے لیے کھڑے ہونا شرعاً ایک مستحسن عمل ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قیام المرء للرئيس العاقل، و الإمام العادل، و المتعلم للعالم مستحب، و إتيانك له ليس

كان بهر هذه الصناعات. (۱)

ترجمہ:

کسی شخص کا اپنے سردار یا عادل بادشاہ کے لیے کھڑے ہونا، اسی طرح طالب علم کا عالم کے لیے کھڑا ہونا

مستحب ہے اور جو ان صفات سے متصف نہ ہو، ان کے لیے کھڑا ہونا مکروہ ہے۔





## گرگٹ کو مارنا

سوال نمبر (279):

ایک عالم نے تقریر میں کہا کہ جس نے گرگٹ کو مارا یا اس کا شکار کیا تو اس نے گویا دو رکعت نفل نماز کے برابر ثواب پایا۔ کیا واقعی اس کا یہ کہنا صحیح ہے؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

چونکہ تجربہ سے یہ بات ثابت ہے کہ گرگٹ ضرر رساں ہے، چنانچہ کھانا خراب کرنے پانی وٹک میں لوٹ کھوٹ وغیرہ اس کا مشغہ ہے، اس لیے اس کے قتل پر حدیث میں ثواب کا تذکرہ ملتا ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ جس نے پہلے وار میں اس کو قتل کر دیا تو اس کو ستر نیکیاں ملیں گی۔ ایک دوسری حدیث میں بھی ستر (۷۰) نیکیاں ملنے کا ذکر ہے اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اُسے قتل کرنے کا حکم دیتے تھے۔ اللہ دو رکعت نفل نماز کے برابر ثواب کی روایت ہمیں معلوم نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

عن عامر بن سعد عن أبيه قال، أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الورع، وسماه

لورسقا۔ (۱)

ترجمہ۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ کو مارنے کا حکم دیا اور اس کا نام لورسقا رکھا۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: أنه قال: هي أول ضربة سبعين

حسة (۲)

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص گرگٹ کو، ایک ہی وار میں مارا لے اس کے لیے ستر نیکیاں لکھی جائیں گی۔

(۱) سنن ابی داؤد، کتاب الأدب، باب فی قتل الورع، ۲۵۸/۲

(۲) ایضاً

کیڑے مکوڑوں کو مارنے کے لیے زہریلی دوا استعمال کرنا

سوال نمبر (280):

گھروں میں جو کیڑے مکوڑے ہوتے ہیں ان سے جان چھڑانے کی نیت سے گھر میں زہریلی دوا چھڑک سکتے ہیں یا نہیں؟

بہنو اتو جہرما

الجواب وبالله التوفیق:

کیڑے مکوڑے بھی اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں اس لیے بغیر کسی وجہ کے ان کا مارنا جائز نہیں، البتہ جو کیڑے مکوڑے تکلیف دہ ہوں اور بغیر مارے کے کسی طرح ان کا چلا جانا اور ان سے نجات پانا ممکن نہ ہو تو ضرورت کی وجہ سے ان پر زہریلی دوا چھڑک کر مارنے کی گنجائش ہے، تاہم ان کو جلانے کی اجازت نہیں۔

والعلیل علی ذلک:

فصل فی الحشرات هل یباح فی الشرع ابتداءً من غیر إبداء، وهل یباح علی قتلهم؟ قال:

لا یباح علی دمل، وإی سم یوجد منه الإبداء والأولی أن لا یتعم من یقتل شیء، من (۱)

ترجمہ کیا بھڑا اور دیگر حشرات کو ان کی طرف سے ایذا کے بغیر مارنا جائز ہے؟ اور کیا ان کے مارنے پر ثواب ملے گا؟ فرماتے ہیں کہ اس عمل پر کوئی ثواب نہیں ملے گا اور اگر ان کی طرف سے ایذا رسائی کا اندیشہ نہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ ان کو مارا نہ جائے۔



ضرر رساں جانوروں کا قتل کرنا

سوال نمبر (281):

عموماً گھروں میں دیواروں اور خوب لائٹ کے ساتھ چھپکلیاں ہوتی ہیں۔ اگرچہ بظاہر یہ مضر نہیں، لیکن مشکل کی وجہ سے لوگوں کو تکلیف کا رعبہ بنتی ہیں اور لوگ اس سے کراہت محسوس کرتے ہیں۔ نیز سنسنے آیا ہے کہ یہ

سہارا ہوتا ہے۔ مگر پانی میں گر جائے اور لوگ اس پانی سے نہیں گے تو سارے مر جائیں گے۔ کیا یہ مضر چیزوں کا ارشاد شرعاً جائز ہے؟

سینواتر جہرما

الجواب وبالله التوفیق:

وہ جانور جن سے انسان کو ضرر پہنچنے کا اندیشہ ہو تو ایسے ضرر رساں جانوروں کا مارنا شرعاً جائز ہے۔ چھپکلی بھی ان جانوروں میں شامل ہے، جن سے انسان کو ضرر لاحق ہوے گا اندیشہ ہوتا ہے اس لیے اس کا مارنا باعثِ جہر و ثواب ہے۔ حدیث میں ”الوزغ“ کا لفظ آیا ہے جو گرگت اور چھپکلی دونوں کو شامل ہے، اور اس کے مارنے پر اجر و ثواب کی حد یہ بیان کی جاتی ہے کہ یہ آتشِ نمرود میں پھونک مار کر اس کو تیز کرنے کی کوشش کر رہی تھی اور یوں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ضرر پہنچانے میں کوشاں تھی۔

والسبیل علی ذلک:

عن ام سريد. ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الوزغ، وقال وكان يذبح عنى

ابراهيم عليه السلام (۱)

ترجمہ: حضرت ام شریک رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھپکلی کے مارنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ یہ آتشِ نمرود میں پھونک مار رہی تھی۔



پرندوں کو دفعِ ضرر کے واسطے مارنا

سوال نمبر (282):

ہمارے گھر میں چڑیوں نے بہت بڑا فساد برپا کر رکھا ہے۔ ایک تو آرام کے وقت بہت زیادہ شور مچاتی ہیں۔ دوسرا یہ کہ کپڑے جب دھو کر خشک کرنے کے واسطے تار پر ڈالے جاتے ہیں تو ان پر بیٹھ کر گندا کرتی ہیں۔ پانچ منٹ کے اندر پھر دھونا پڑتا ہے کیا اس کو مار بھگنا یا کسی اور طریقے سے گھر سے نکال شرعاً جائز ہے؟

سینواتر جہرما

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ پرند چرند، حشرات الارض اور دیگر جانور اگر ضرر ہوں اور اس سے نقصان پہنچے گا اندیشہ ہوتا ہے جاندار شیہ کو دفع ضرر کے واسطے بھگانا بوقت ضرورت مارتا جائز ہے۔ صورت مستورہ میں اگر واقعی پرندوں سے گھر والوں کو تکلیف ہو تو ان کو کسی بھی مناسب طریقے سے بھگانا درست ہے۔ اگر مارنے کے بغیر چارہ نہ ہو تو مارنا بھی جائز ہے۔ تاہم خواہ پرندوں کو زیادہ تکلیف اور یشہ پہنچا جائے۔

والدلیل علی ذلك:

فصل السملة تکلمو فیہ، والمختار انه اذا ابتدأ بالادی لا بأس بقتلها، وان لم یتدی بکرم قتلها، وانفقوا علی انه بکرم إلقاء هابی الماء. (۱) ترجمہ۔ حیوانی مارنے میں مشائخ نے کلام کیا ہے۔ مختار حکم یہی ہے کہ جب حیوانی ایذا رسانی میں ابتدا کرے تو اس کے مار دینے میں کوئی حرج نہیں اور اگر اس نے ایذا رسانی میں ابتدا نہ کی ہو تو اسے مار دینا مکروہ ہے۔ مشائخ اس پر متفق ہیں کہ حیوانی کا پانی میں ڈال دینا مکروہ ہے۔



### سانپ اور دیگر موذی جانوروں کا مارنا

سوال نمبر (283):

ہر قسم کے موذی جانور سانپ وغیرہ کو مارنا ضروری ہے یا کچھ کو مارنا، کچھ کو چھوڑنا مثلاً حن جب سانپ کی شکل میں آئے تو لوگ کہتے ہیں کہ اس کو قتل نہیں کرنا چاہیے؟

سُئِلُوا أَتُجْرَمُ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ بعض جانور ظلمتاً موذی ہوتے ہیں اور بعض جانور اسے ہوتے ہیں جو تعرض کے بغیر اسان کو کچھ نقصان نہیں پہنچاتے، لہذا جانور اگر ابتداً موذی نہ ہو تو اس کا مارنا خلاف اولیٰ ہے، تاہم اگر وہ بغیر تعرض کے

## المسائل المنفرقة

ان کو نقصان پہنچاتا ہو تو اس کے مارنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ سانپ اور بچھو چونکہ خلقتاً سودی ہوتے ہیں ان کے مارنے میں کوئی حرج نہیں، بلکہ ٹوبہ ہے۔ ہاں بعض دفعہ جنات سانپ کی شکل میں آتے ہیں تو نبی اکرم ﷺ نے اس کے مارے میں یہ طریقہ بتایا ہے کہ اس کو تین دفعہ ڈراؤ یا تین دفعہ اعلان کر دو کہ لکل جاؤ تو اس کے پاؤں جو مار گرنے لگے تو اس کو قتل کیا جائے۔

والسبیل علی ذلک

عن عبد اللہ بن مسعود قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من قتل حية فله سبع حسبات، ومن قتل ورعافله حسنة (۱)

ترجمہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ جس نے سانپ کو مار ڈالا اس کے لیے سات نیکیاں ہیں اور جس نے چھکلی کو مارا تو اس کو ایک نیکی ملے گی۔

عن أبي السائب قال: أتيت أبا سعيد الخدري فبين أن جالس عنده سمعت تحت سريره تحريك شيء ففطرت فإذ حية فقبض فقال أبو سعيد ما كنت قلت حية ها هنا قال فتردد ما دانت أنتلتها فأشار إلي بيت في درة فلقاه بينة فقال إن ابن عم لي كان في هذا البيت فلما كان يوم الأحد رب أسأدون إلي أهله وكان حديث عهد بعرس فأذن به رسول الله صلي الله عليه وسلم وأمره أن يذهب بسلاحه فأنتى داره فوجد مرأته قائمة على باب البيت فأشار إليها بالرمح فقالت لا تدخل حتى ننظر ما أخرجني فدخل السبب فإذ حية مسكرة قطعها بالرمح ثم خرج بها في الرمح فركض قال فلا أدري أيهما كان أسرع موت الرجل أو الحية فأنتى فومر رسول الله صلي الله عليه وسلم فقالوا ادع الله أن يرد صاحبنا فقال استمعوا لصاحبكم ثم قال إن امر من الجحش أسمر بالمدينة فإذ رأيتم أحدا منهم فحدوه ثلاث مرات ثم إن بدا لكم بعد أن تقتلوه فانتلوه بعد الثلاث (۲)

ترجمہ ابو سائب کہتے ہیں کہ میں ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس آیا، اسی دوران کہ میں ان کے پاس بیٹھا ہوا تھا ان کی چار پائی کے نیچے مجھے کسی چیز کی سرسراہٹ محسوس ہوئی، میں نے دیکھا تو سانپ موجود تھا، میں اٹھ کھڑا ہوا،

(۱) مسند احمد، مسند عبد اللہ بن مسعود، رقم الحديث (۳۹۷۱): ۶۹۲/۱

(۲) مس أبي داود، کتاب الأدب، باب من قتل لحياته ۳۷۵/۲



ابوسعید رضی اللہ عنہ نے کہا کیا ہوا تمہیں؟ میں نے کہا یہاں ایک سانپ ہے، انہوں نے کہا تمہارا ارادہ کیا ہے؟ میں نے کہا میں اسے ماروں گا۔ انہوں نے اپنے گھر میں ایک کوٹھری کی طرف اشارہ کیا اور کہا میرا ایک چچا زار بھائی اس گھر میں رہتا تھا، غزوہ احزاب کے موقع پر اس نے رسول اللہ ﷺ سے اپنے دل کے پاس جانے کی اجازت مانگی، اس کی ابھی نئی شادی ہوئی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے اجازت دے دی ورنہ دیا کہ اپنے ہتھیار ساتھ لے جاؤ۔ وہ اپنے گھر آیا تو اپنی بیوی کو دروازے پر کھڑا پایا، تو اس کی طرف نیزہ لہرایا۔ بیوی نے کہا جلدی نہ کرو، پیسے یہ دیکھو کہ کس چیرنے مجھے باہر آنے پر مجبور کیا۔ وہ کمرے میں داخل ہوا تو ایک خوفناک سانپ دیکھا، اسے نیرہ گھونپ دیا اور نیزے میں چھوئے ہوئے اسے لے کر باہر آیا۔ وہ تڑپ رہا تھا۔ ابوسعید کہتے ہیں میں نہ جان سکا کہ کون پہلے مرا، آدمی یا سانپ؟ اس کی قوم کے لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے در آپ سے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیے کہ وہ ہمارے آدمی کو زندہ دے۔ آپ نے فرمایا اپنے آدمی کے لیے مغفرت کی دعا کرو۔ پھر آپ نے فرمایا ہر سید میں جنوں کی ایک جماعت سلسلاں ہوئی ہے، تم ان میں سے جب کسی کو دیکھو (سانپ وغیرہ مودی جانور کی صورت میں) تو انہیں تین مرتبہ ڈراؤ کہ اب نہ نکلنا ورنہ مارے جاؤ گے۔ اس تنبیہ کے باوجود اگر وہ غائب نہ ہوا اور تمہیں اس کا رڈ اٹھایا مناسب معلوم ہو تو تین بار کی تنبیہ کے بعد اسے مار ڈالو۔



## موت کی تمنا کرنا

سوال نمبر (284):

ہم چند دوست بحث کر رہے تھے۔ اچانک اس مسئلہ پر بحث شروع ہوئی کہ آدمی موت کی تمنا کر سکتا ہے یا نہیں؟ کچھ دوست جواز اور کچھ دوست عدم جواز کے قائل تھے۔ اس مسئلہ کے شرعی حل سے آگاہ فرمائیں۔

بیتواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

لغبی نقطہ نظر سے بعض صورتوں میں موت کی تمنا کرنا مضر خاص ہے، جبکہ بعض صورتوں میں ناجائز ہے۔ اگر کوئی شخص معیشت کی تنگی، دشمن کے خوف یا ماں کے چلے جانے وغیرہ کی وجہ سے موت کی تمنا کرتا ہے تو یہ ناجائز ہے۔ تاہم اگر کوئی شخص پر فتنہ دور یا غلط معاشرہ میں زندگی گزارتا ہو اور اسے ڈر ہو کہ معیشت میں پھنس جائے

موت کی تمنا کرنا مرخص ہے، لیکن اس کے باوجود معاشرہ کی اصلاح کی فکر کرنا اور نیک اعمال میں لگنا بہتر ہے۔

والذیل علی دلائل:

سئل أبو بکر عن تمی الموت هل یکره؟ قال: إن تمی الموت بضیق عیشہ، أو لعصب  
وعن من عدو أو یخاف دهاب ماله، أو یحذر ذلک، فہو یکرہ لہ ذلک، وإن تمی لتعیر اہل زمانہ،  
فیخاف من نفسه الو فوع فی المعصیۃ لا یاس بہ. (۱)

ترجمہ شیخ ابو بکر سے موت کی تمنا کرنے کی کراہت کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا کہ اگر کسی شخص نے رزق کی تنگی یا دشمن پر غصہ کی وجہ سے یا مال ہانے کے خوف سے یا اس جیسے کسی اور وجہ سے موت کی تمنا کی، تو یہ مکروہ ہے۔ اور اگر اس نے یہ تمنا اس لیے کی کہ اہل زمانہ کی حالت بدل گئی ہے اور اسے گناہ میں مبتلا ہونے کا ڈر ہو تو اس کے لیے ایسی تمنا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔



### پنشن کے حصول کے لیے میڈیکل بورڈ سے سفارش کروانا

سوال نمبر (285)۔

میں ایک میڈیکل ٹیکیشن ہوں اور افتخار دہاں سے اس شعبہ میں خدمات سر انجام دے رہا ہوں۔ اب مجھے کافی مشکلات کا سامنا ہے۔ میں احسن طریقے سے ڈیوٹی نہیں کر سکتا، اگرچہ میں پوری کوشش کرتا ہوں۔ اس لیے میں اس نوکری سے دست بردار ہونا چاہتا ہوں۔ پنشن کے حصول کے لیے میڈیکل بورڈ سے سفارش کروانا چاہتا ہے۔ میرے لیے شرعاً میڈیکل بورڈ سے سفارش کروانا جائز ہے یا نہیں؟

شیخ ابو بکر

الجواب وبالله التوفیق:

دفعہ رہے کہ اگر کوئی شخص اپنے کسی خاص حق کے حصول کا درست مطالبہ کر رہا ہو لیکن کسی مجبوری کے وجہ سے اسے حاصل نہ کر سکا ہو تو ایسی صورت میں کسی بااثر شخص کا سپارہ دے کر سفارش کروا سکتا ہے، لیکن اگر وہ اس حق کی وصولی

کا مستحق نہ ہو تو اس کا کسی سے سفارش کر دانا یا کسی کا اس کے لیے سفارش کرنا بوجہ ظلم کے ناجائز ہوگا۔

صورت مسئلہ میں اگر بوجہ بیماری یہ شخص اپنا ڈیوٹی سرانجام دینے سے معذور ہو اور اس معذوری کی وجہ سے اس شخص دینے کی صورت میں قانوناً پنشن کا مستحق بنتا ہو لیکن میڈیکل بورڈ کی سفارش کے بغیر وصولی ناممکن ہو تو میڈیکل بورڈ سے سفارش کروانا جائز ہے، لیکن اگر یہ بیمار نہ ہو اور میڈیکل بورڈ کی رپورٹ کے ذریعے اپنے آپ کو بیمار ظاہر کرو رہا ہو اور یوں دھوکہ دہی کے ساتھ اپنے آپ کو پنشن کا مستحق بنا رہا ہو تو اسی صورت میں سفارش کروانا اور سفارش کرنا شرعاً درست نہیں ہیں۔

والدليل على ذلك:

﴿مَنْ يُشْفَعْ خِصَّةً يَكُنْ لَهُ بَعْضُ مِمَّا فِي كِتَابِ اللَّهِ وَمَنْ يُشْفَعْ شَفَاعَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾ (١)

155

جو کوئی سفارش کرے نیک بات میں اس کو بھی ملے گا اس میں سے ایک حصہ اور جو کوئی سفارش کرے بری بات میں اس پر بھی ہے ایک بوجھ اس میں ہے۔

﴿وَبَايَعُوا عَلَى الْبَرِّ وَالنَّقْوَىٰ وَلَا تَدْعُوا إِلَى الْفُسْخِ وَالْفُتُورِ﴾ (٢)

47

اور آپس میں ہمدردی اور مہربانی کے کاموں میں اور ہمدردی کر دینا اور ظلم کے کام میں۔

”ہس ای موسیٰ لأشیریؑ عل مکان رسول اللہ ﷺ ہذا انہ طالع<sup>۱</sup> خاخہ اقبل عسی جلساء۔“

فَقَالَ شُعْبَةُ اُفْتُوحُوا رِيفَ اَللّٰهِ عَنِّيْ سَمَاعُ بَنِي اَلْمُؤَدَّبِ اِلَى مَا حُبَّ (٣)

تیز

حضرت یوموسیٰؑ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کوئی ضرورت مند آتا تو آپ ﷺ اپنے ہم نشینوں (صحابہؓ) کی طرف متوجہ ہو کر فرماتے تم سب کی سفارش کرو تمہیں جہنم کا اور اللہ تعالیٰ نے نبی کی زبان سے وحی حکم جاری کرے گا، جو اس کو پسند ہوگا۔

Ad 2) ( )

(٢) المائدة ٤

(٢) العجيج بمسم: كتاب البرزخية باب المنجيات السطحة: ٢٠٠/٢٢٢

## طالب علموں کا درس کے اوقات میں اخبار پڑھنا

سوال نمبر (286).

دینی مدرسہ میں رہائش پذیر طلباء کا درسی مطالعہ یا نگر یا کسی فارغ وقت میں، اخبار یا دیگر خارجی کتب کے مطالعہ میں مشغول رہنا شرعاً کیسا ہے؟ وضاحت فرما کر ثواب دارین حاصل کریں۔

بینوا نؤمرو

الجواب وبالله التوفیق:

جس مدرسہ میں داخلہ کے وقت طلبہ سے زبانی یا تحریری طور پر یہ عہد لیا جاتا ہو کہ طلبہ علم مدرسہ کے سب قواعد و ضوابط کی پابندی کرے گا اور مدرسہ کے قاعدہ کی زد سے، سبک، نگر، رو مطالعہ کے اوقات میں درسی کتابوں کے سوا دیگر کتب کا مطالعہ ممنوع ہو تو اسی صورت میں طلبہ کے لیے درسی اوقات میں متعلقہ اسباق کے علاوہ دیگر مشاغل اپنانا اور اخبارات و رسائل یا خارجی کتابوں کا مطالعہ کرنا معاہدہ شکنی کی بنا پر ناجائز ہے ورنہ مدرسہ کی طرف سے پابندی نہ ہونے پھر بھی درسی کتب چھوڑ کر اخبار کا مطالعہ کرنا غیر مناسب حرکت ضرور ہے، کیونکہ اس سے وقت ضائع ہوتا ہے اور اسباق پر ضللی اثر پڑتا ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

﴿وَوَقَعْتُ لَكَ الْوَفَاءَ﴾ فان العرطی عام فی جمیع ماعہدہ اللہ الی عبادہ ویحتسب ان یراد بہ

جمیع ما یعقد انساناً واحیاً دلک العہد الی اللہ من حیث امر بحضہ والوفاء بہ (۱)

ترجمہ: اور اللہ سے کیا ہوا عہد پورا کرو۔

۱۔ مقرر طبقہ اس کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ ان تمام معاہدوں کو شامل ہے، جو اللہ تعالیٰ سے بندوں

سے کیے ہیں اور یہ اختیارات بھی ہے کہ اس سے مراد ہر وہ عہد ہو جو دو انسانوں کے درمیان ہو جائے چونکہ اللہ تعالیٰ نے اس

کی حفاظت اور پورا کرنے کا حکم دیا ہے، اس لیے اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی گئی۔



## ہفتی کی وجہ سے طالب علم کو خارج کرنا

سوال نمبر (287):

میں ایک مسجد میں امام ہوں اور بچوں کو قرآن کی تعلیم دیتا ہوں۔ اپنی طاقت کے مطابق بھرپور کوشش کرتا ہوں، لیکن بعض بچے شریعت کے ہوتے ہیں، ان کے والدین کو بھی آگاہ کیا جاتا ہے، لیکن وہ بھی ان کی طرف توجہ نہیں دیتے۔ کیا اس صورت میں ہم بچے کو دوسرے بچوں کی تربیت میں خلل ڈالنے کی وجہ سے خارج کر سکتے ہیں اور اس عمل سے ہم گناہ کے مرتکب تو نہیں ہوں گے؟

بہنو! توجہ دے

الحمد لله والتوفيق:

بچوں کو قرآن کریم حفظ و ناظرہ پڑھانا دین کے ایک، ہم فریضے کو نبھاتا ہے۔ دوران تعلیم و ضبط اور بچوں کی اخلاقی تربیت کا خیال رکھنا استاد اور ادارہ کی ذمہ داری ہے۔ ایسی صورت حال میں اگر نظم و ضبط کا خیال نہیں رکھا جائے تو پورا نظام خراب ہونے کا اندیشہ ہے۔ شریعت بچوں کی اصلاح کے لیے تادیب کا حق دیتی ہے۔ اس طرح نظام کو خرابی سے بچانے کی خاطر اس کے اخراج کا فیصلہ بھی کیا جاسکتا ہے، اور قصور چونکہ استاد کا نہیں، اس لیے عند اللہ اس کا کوئی مواخذہ نہ ہوگا، البتہ بچے کی اصلاح کی فکر طوطی ہونی چاہیے۔

والسلام علیک وعلیٰ آلک وعلیٰ سلم:

﴿قَالَ هَذَا فِي شَيْءٍ وَبَيْنَكَ﴾ (۲)

ترجمہ:

مخبر نے کہا: یہی (ہر بار سوال کر کے اپنا وعدہ بھانا) میرے اور آپ کے درمیان جدائی (کا سبب) ہے۔



## غیر مسلم ممالک سے امداد لینا

سوال نمبر (288):

اگر کسی اسلامی ملک میں زلزلہ یا طوفان آنے کی وجہ سے لوگوں کو نقصان پہنچ جائے تو اس کے لیے اگر غیر مسلم ممالک سے امداد بھیجیں تو اس سے امداد قبول کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بیسواختہری

العروب والیہ التوفیہ:

زیادہ امور میں مسلمانوں اور غیر مسلموں کا ایک دوسرے سے باہمی تعاون اور ہمدردی شرعاً جائز ہے، بشرطیکہ اس سے اسلام اور اسلامی اقدار متاثر نہ ہوتے ہوں۔ ہنگامی حالات میں مسلمانوں اور غیر مسلموں کا باہمی تعاون ایک انسانی ہمدردی کے تحت ہوتا ہے، اس لیے زلزلہ زدگان کا غیر مسلم ملک سے امداد لینا شرعاً جائز ہے۔

والذیل علی لدی.

ولا تکرہ عیادہ جارات الدینی ولا صیافہ قال الحموی بعدم من عبارہ الجامع الصغیر لا تنبذ  
المعص بالبحار انفاقی لا حترازی فی الجمع للصغیر عن الإمام لا بأس بعیادہ الصاری ومی العودی  
وام عیادہ المحموسی مہم من دن لا یاس بہ وقال بعضهم لا تجوز (۱)

ترجمہ: اپنے ذاتی پڑوسی کی عیادت اور اس کی مہمان نوازی کرنا مکروہ نہیں۔ علامہ حموی فرماتے ہیں جامع الصغیر کی عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ معص نے جو پڑوسی کی قید رکھی ہے، یہ قید حترازی نہیں، بلکہ تعلق ہے۔ اور جامع صغیر میں امام صاحب سے یہ بھی مروی ہے کہ نصاریٰ کی عیادت میں کوئی خرچ نہیں اور فتاویٰ میں ہے کہ بخوشی کی بیمار پرسی کے بارے میں بعض حضرات جوہر کا قول کرتے ہیں اور بعض حضرات بخوشی کی بیمار پرسی کو جائز نہیں سمجھتے۔

﴿وَنُقَسِّطُ لَهُمْ﴾ أي نقسطوهم قسطاً من أموالکم علی وجه العیادہ (۲)

ترجمہ: اور ان (کفار) کے ساتھ انصاف اور نیکی کا معاملہ کرو۔ جیسا کہ مالوں کے ذریعے صدقہ جی کے طور پر ان کے ساتھ نیکی کرو۔



(۱) علاء السی کتاب السیر باب شروط أهل الدمه ومجہور بحکم عیادہ الدمی ۱۶ ۵۵

(۲) الجامع لأحكام القرآن للقرطبی، تحت الآية، المستحقة (۸) ۵۹/۱۸

## سرکاری سکول سے کیلے اور پھول گھر لے آئے

سوال نمبر (289)

چند سال پہلے میں ایک سرکاری سکول میں استاد کے قرائع انجام دے رہا تھا۔ میں پرنسپل صاحب اور مالی کی اجازت سے سکول سے کچھ پھول اور کیلے گھر لے آیا تھا۔ کیا میرا یہ کام شرعاً جائز تھا یا نہیں؟  
بھو اسد جی

الجواب وبالله التوفیق:

سرکاری سوال سے چونکہ اجتماعی مفاد وابستہ ہوتے ہیں اس لیے کسی شخص کے لیے شرعاً یہ جائز نہیں کہ اس کو اپنے ذاتی مفاد میں استعمال کرے۔ سرکاری مقامات میں رعیت اور خوبصورتی کے لیے جو کیلے یا پودے لگائے جاتے ہیں، ان کی قیمت بھی چونکہ سرکاری خزانہ سے ادا ہوتی ہے، اس لیے یہ پھول اور کیلے سرکاری کی ملک ہیں اور اس میں کسی مالی یا پرنسپل وغیرہ کی اجازت ملکیت نہ ہونے کی وجہ سے معتبر نہیں، البتہ اگر کسی استاد نے اپنی طرف سے پودے لگائے ہوں تو اس میں اس کی ملکیت ثابت ہونے کی وجہ سے اس کی اجازت معتبر ہو سکتی ہے۔

صورت مسئولہ میں جو سرکاری کیلے اور پھول گھر لائے گئے ہیں ان کے واسطے یہ نہیں کہوں اور پھولوں کا واپس کرنا ضروری ہے۔ ان کی قیمت ادا کرنے سے ذمہ قادم نہیں ہوگا۔ البتہ اگر پھول کا پورا ایسا ہو کہ پودہ نکالنے سے ضائع ہوے گا اندیشہ ہو تو اس کا ہم مشکل چوایا اس کی قیمت سکول کو ادا کرے۔ نیز جس پودے کے بارے میں شک ہو کہ دائمی ہے یا سکول کا ہے تو احتیاط یہی ہے کہ سکول ہی کا متصور کر کے اس کی قیمت ادا کی جائے۔

والله اعلم بالصواب

وإذا غرس شجرة في أرض مرفوعة على رباط ينظر إلى مكان الغرس ولي تماجد هذه الأرض

المرفوعة على الرباط فالشجر لموقع وإن لم يول دلت فالشجرة له وله قطعها (۱)

ترجمہ اگر کسی نے مرفوعہ کی موقع پر شجر لگا دیا، تو اب دیکھا جائے گا۔ اگر پودہ لگا دے والا اس زمین کی گھرائی کا ذمہ دار ہو تو یہ درخت قطع کا ہوگا ورنہ اگر وہ گھرائی کا ذمہ دار نہ ہو تو درخت اس کا ہے اور اس کے لیے اس کا اٹھا دینا جائز ہے۔

(۱) الفتاویٰ الهندیہ، کتاب الوطء، الباب الخامس عشر فی الرباطات ۴/۲۷۶

## حلقہ میں رہائش کے لیے محلے والوں کا وضعی قانون

سوال نمبر (290):

ایک شخص ایک محلے میں خطابت کے فرائض سرانجام دے رہا ہے۔ اس محلے والوں نے یہ قانون وضع کیا ہے کہ ہر لوگ دوسرے گاؤں چھوڑ کر اس محلے میں رہائش کے لیے آتے ہیں تو محلے والے ان لوگوں کے ساتھ خوشی و غمی میں اس وقت تک شریک نہیں ہوتے، جب تک محلے والے ان سے دو گائے اور پانچ ہزار روپیہ وصول نہ کریں۔ اگر محلے والوں میں سے کوئی بلیغ ان اشیاء کی وصولی کے ان کی شادی بیاہ وغیرہ میں شریک ہو جائے تو ان سے جرمانہ وصول کرنے ہیں۔ شریعت میں اس قانون کا کیا حکم ہے؟ وضاحت فرما کر ثواب دارین حاصل کریں۔

پیشوا تاج صفا

بجو اب بر اللہ التوفیق:

اسلام نے ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر کئی حقوق رکھے ہیں، مثلاً: مسلمان کے دکھ درد، خوشی و غمی وغیرہ میں شریک ہوں۔ اس کے ساتھ ظلم کا رویہ نہ اپنائے اور نہ ہی اس کو ناحق تکلیف پہنچائے۔ اسی طرح مصیبت کے وقت اس کو غمناک چھوڑے، جبکہ پڑوس میں آنے سے اس کے حقوق اور بھی بڑھ جاتے ہیں، اس لیے پڑوس میں گھرا آہاد کرنے والے پڑوسی کے ساتھ حسن سلوک اور اس کے حقوق کی رعایت رکھنے کی بجائے اس سے رہائش کا معاوضہ طلب کر کے اس کو تکلیف پہنچانا کسی مسلمان کے شایان شان نہیں اور نہ ہی شریعت نے اس کی اجازت دی ہے۔ اس طرح اگر ان کے ساتھ کوئی ہمدردی کرے تو اس کو مجرم ٹھہرا کر اس سے جرمانہ وصول کرنا یا اس سے ہائی کاٹ کر ناہرگز جاننا نہیں۔ ایسے لوگوں کو دین اسلام کی مقدس تعلیمات سمجھا کر وحفاظ و نصیحت کر کے اس قبیح رسم سے روکنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

وقفہ اول علی ذلک:

عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه، من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته، من فرح عن مسلم كربة فرح الله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة، ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة. (۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے۔ نہ



اس پر ظلم کرے، نہ اس کو کسی کے حوالہ کر دے۔ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی حاجت روئی میں رہتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کی حاجت روئی میں رہتا ہے۔ جو شخص کسی مسلمان کی معیبت دور کرے گا، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی معیبت دور کر دے گا۔ جو شخص کسی مسلمان کے عیوب پر پردہ ڈالے، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی پردہ پوشی فرمائے گا۔

### صابن کے ٹکڑے استعمال کرنا

سوال نمبر (291):

اگر طلبا سے صابن کا ٹکڑا غسل خانہ میں یا اس طرح باہر پکڑے دھونے کی جگہ رہ جائے تو کیا اس کا استعمال شرعاً جائز ہے؟

بیشوا توجروا

الحواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے دوسرے کی چیز اس کی جارت کے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں۔ تاہم جہاں کہیں روئی اور سب تکلیفی کی بنا پر ایک دوسرے کے شیا استعمال کی جائیں اور اس میں ناراضگی نہ ہو تو پھر دالتا جازت کی بنا پر استعمال جائز ہوگا۔

صورت مسنورہ میں اگر غسل خانوں میں صابن کے ٹکڑے، لک نے عام استعمال کے لیے چھوڑ دیے ہوں، چاہے یقینی طور پر معلوم ہو یا قرائن سے یہ ثابت ہو جائے کہ مالک استعمال سے ناراض نہیں ہوتا تو بھر جواز کی گنجائش ہے، البتہ اگر مالک سے بھروسہ کر دے گئے ہوں اور عام استعمال سے ناراض ہوتا ہو تو پھر استعمال جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

... منہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل مال امرئ مسلم إلا بطیب نفس مہ (۱)

ترجمہ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ کسی مسلمان کا مال اس کی خوشی اور رضا مندی کے بغیر حلال نہیں۔



## ذاتی ٹرانسفارمر کے پائرس آپس میں تبدیل کرنا

سوال نمبر (292)

مسی ظاہر شاہ فیکٹری کا مالک ہے۔ اس نے فیکٹری میں دو عدد ڈرانسفارمر لگائے ہیں، ان میں سے ایک جو کہ (5-KV) ہے پر لوڈ بڑھ گیا ہے۔ اب اگر اس موجودہ ٹرانسفارمر میں، اندرونی نظام (چکی) کو تبدیل کیا جائے اور (10-KV) لگایا جائے تو اس پر لوڈ کم ہوگا۔ نیز یہ بات بھی واضح رہے کہ اس کی وجہ سے یونٹوں کی زیادتی پر فرق نہیں پڑتا ہے۔ صرف بوجھ کم ہوتا ہے۔ تو کیا مذکورہ صورت میں اس کے اندر والے نظام کو تبدیل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بینوا خوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ ”ڈرانسفارمر“ جیسے حکومت کی تحویل میں ہوتے ہیں ایسے ہی بعض اداروں اور فیکٹریوں کو پر پٹ ”ڈرانسفارمر“ بھی دیے جاتے ہیں، جو ذاتی ملکیت شمار ہوتے ہیں، اس لیے مالک کو شرعاً تصرف کا حق حاصل ہوتا ہے۔ مستور صورت میں فیکٹری کے مالک کے پاس موجود چھوٹے (5-KV) ڈرانسفارمر میں، مالک کو حق حاصل ہے کہ اس میں تبدیلی کرے۔ اس میں شرعاً کوئی قباحت نہیں، تاہم مگر قانوناً اس میں واپڈا سے اجازت لینا ضروری ہوگا۔ مختلف محکمہ سے اجازت لے لی جائے، یا قاعدہ اجازت ملنے پر مذکورہ اقدام میں کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاللَّهُ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١)

ترجمہ

اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور اس کی بھی جو تم میں سے حکم مقرر ہو۔ یہ حکم یعنی امر کی طاعت و جب ہے، ان امور میں جو شریعت سے متصادم نہ ہوں۔



(۱) احکام القرآن، لفظ احمد عثمانی تحت آية النساء (۵۹) ۲۹۲/۲

## رات کو برتن نہ ڈھانپنا

سوال نمبر (293):

اگر کوئی شخص کھانے پینے کی اشیاء پر اٹکس نہ رکھے تو اس کا کھانا حرام ہے یا نہیں؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ رات کو سونے سے پہلے اگر برتن نہ ڈھانپ دیے جائیں تو شیطان ان میں پیشاپ کرتا ہے۔ یہ بات کہاں تک درست ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

سبوا نوجرد

الجواب وبالله التوفیق:

حدیث صحیحہ سے یہ بات ثابت ہے کہ رات کے وقت پانی ساکن وغیرہ کے برتن ڈھانپ دیے جائیں تاکہ شیطان وغیرہ کے شر سے محفوظ رہیں۔ نیز دہاتی مرض سے بھی محفوظ رہیں اس لیے کہ سال میں ایک رات ایسی ہوتی ہے، جس میں دہانازر ہوتی ہے۔ انہی خطرات سے حفاظت کے پیش نظر نبی کریم ﷺ نے، اپنی امت کو یہ اوپ سکھا دیا کہ رات کو برتن ڈھانپ یا کرو۔ خصوصاً ﷺ کا یہ حکم، گرچہ واجب یا فرض نہیں، اس لیے عمل نہ کرنے پر گناہ نہیں ہوگا، لیکن اس حکم سے خلاف ورزی پر دہوی ضرر ناحق ہو سکتا ہے۔ نیز اگر کسی برتن کو نہ ڈھانپ دیا تو شیطان کا اس میں پیشاپ کرنے کا کوئی تذکرہ نہیں، البتہ شیطان کے چھوٹے کا ثبوت احادیث سے ملتا ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

عن جابر بن عبد اللہ عن رسول اللہ ﷺ انه قال: غطوا إيماناً وأوكوا أسدء وأغصوا الباب وأطفئوا.

المراجع: (۱)

ترجمہ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: برتنوں کو ڈھانک دیا کرو، مشکیزوں کے منہ باندھ دیا کرو و دروازوں کو بند کر دیا کرو اور چراغوں کو بجھا دیا کرو۔۔۔۔۔



## دینی یار قاضی تنظیم میں حصہ لینا

سوال نمبر (294):

ہمارے علاقے میں ایک غیر سیاسی فلاحی تنظیم ہے ”تنظیم نوجوانان“۔ اس کے اغراض و مقاصد مندرجہ ذیل ہیں۔ (۱) نوجوان نسل کی دینی تربیت (۲) یتیم و غریب طلباء کے ساتھ مالی تعاون اور راستوں کی مرمت (۳) فلاحی و رہائی کی روک تھام وغیرہ۔ کیا اس تنظیم کا رکن بننا درست ہے؟ نیز اس کے ساتھ تعاون کرنا کیسا ہے؟

بیٹو! تجھ جیسا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی دینی یار قاضی تنظیم کے اغراض و مقاصد اگر اللہ تعالیٰ کی رضا اور اخلاص کے ساتھ مخلوق خدا کی خدمت اور ان کے ساتھ ہمدردی کا جذبہ ہو تو یہ قابل تحسین ہے، اس لیے ایسی تنظیم کا رکن بننا اور تعاون کرنا باعث خیر ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: ربی سألک عما فی الدنیا والآخرة فقل له: سل عما یبدیک... قال: أحب أن أكون خیر الناس. فقال: خیر الناس من یفیع الناس، فکس ما فعیلهم (۱)  
ترجمہ:

ایک آدمی حضور صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا: یا رسول اللہ! میں آپ سے ان چیزوں کے بارے میں سوال کرتا ہوں جو دنیا و آخرت میں مفید ہوں۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ پوچھو جو پوچھنا چاہتے ہو۔ اُس نے عرض کیا: میں چاہتا ہوں کہ لوگوں میں بہترینوں۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: لوگوں میں سے بہتر وہ شخص ہے جو لوگوں کو نفع پہنچاتا ہو۔ پس تم لوگوں کو نفع پہنچانے والے بنو۔



## وطی فی الدبر کا حکم

سوال نمبر (295):

بیوی سے اٹلی فی الدبر کی شرعاً کیا حیثیت ہے؟ کیا اس سے نکاح ٹوٹ جاتا ہے؟

بیشواغذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح شرعی کے بعد شوہر چند مخصوص اوقات کے علاوہ بیوی سے ہر وقت ہم بستری کر سکتا ہے لیکن ہمارے کے لئے جوگ (فرن) متعین ہے اس سے تجاوز کرنا اور ایسا طریقہ اختیار کرنا جو مخصوص قطعہ کی رو سے حرام ہو، ناجائز ہے۔ بیوی کے ساتھ دبر میں بٹلی کرنا ایک غیر فطری اور ناجائز عمل ہے۔ احادیث مبارکہ میں اس غیر فطری عمل کے ارتکاب کرنے والوں کے متعلق سخت وعیدیں آئی ہیں، چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص اپنی بیوی سے غیر محل (دبر) میں بٹلی کرے تو وہ ملعون ہے۔ لہذا اس قسم کے غیر فطری اور حرام عمل کے ارتکاب سے بچنا ضروری اور لازمی ہے۔ تاہم اس سے نکاح پھوٹنے کی شے نہیں پڑتا۔

والدلیل علی ذلک:

عن نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم: من لم یسکن امرأۃ فی دبرھا (۱)  
ترجمہ: حضرت اللہ ہرچہ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنی عورت کے ساتھ دیش نہ کرے، وہ ملعون ہے۔

المباہیۃ مع معلوکہ أو معلوکۃ أو مرأۃ حرام (۲)

ترجمہ: اواطت (دبر میں جماع) خواہ اپنے قدم کے ساتھ ہو یا اپنی باندی کے ساتھ ہو یا اپنی بیوی کے ساتھ، حرام ہے۔



(۱) مسألہ ۱۵، کتاب النکاح، باب فی جامع النکاح ۱: ۲۹۵

(۲) انشاء فی الجندیۃ کتاب نکاحہ، الباب الثامن فی ما یحل للرجل ۳۳/۵

## حفاظت کی خاطر اسلحہ ساتھ رکھنا

سوال نمبر (296)

ایک آدمی شخص اپنی حفاظت کے لیے اسلحہ ساتھ رکھتا ہے اور بعض علاقوں میں اسلحہ ساتھ رکھنے اور لے کر پھرنے کا عام رواج ہے۔ شرعاً ان دونوں کا کیا حکم ہے؟

پیشوا نوجھروا

العواد وبالله التوفيق

شریعت مطہرہ کی رو سے، اپنی حفاظت مسلمانوں کی ذمہ داری ہے، اس لیے اپنی جان کی حفاظت کے لیے ہر قسم کی تدابیر اختیار کی جاسکتی ہیں۔ ان میں سے ایک تدبیر اسلحہ رکھنے کی بھی ہے۔ حضور ﷺ بھی بطور حفاظت اپنے ساتھ اسلحہ رکھتے تھے، اس لیے اگر کوئی شخص اپنی جان و مال کے تحفظ کی بنا پر اسلحہ اپنے ساتھ رکھے تو شرعاً اس کے لیے یہ عمل جائز ہے گا، البتہ اگر اسلحہ ساتھ رکھنے اور لے کر باہر پھرنے سے عرض حفاظت کے علاوہ دیگر موم عزائم کی تکمیل اور سادہ چھینا تا ہوتو پھر شریعت اس کی اجازت نہیں دیتی۔ میر کر عام حالات میں اسلحہ پھرانے پر قانوناً پابندی ہو تو پھر قانون کی پاسداری کرتے ہوئے اسلحہ کے لیے قانون کے مطابق لائسنس وغیرہ ہونا ضروری ہوگا۔

واللہ اعلم

عن انسؓ قال: كان النبي ﷺ أحسن الناس وأشجع الناس ولقد خرج أهل المدينة ليلة فخرجوا نحو الصوت فاستقبلهم النبي ﷺ وقد استبرأ النخبر وهو على فرس لأبي طلحة عري و في عنقه السيف و هو يقول لم تراعوا (۱)

ترمذی

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ سب لوگوں سے زیادہ خوبصورت اور سب لوگوں سے زیادہ بہادر تھے۔ ایک بار مدینہ میں رات کے وقت ( دشمن کے ڈر سے ) گھبراہٹ محسوس ہوئی۔ لوگ دشمن کی آواز کی طرف چلے گئے۔ آپ ﷺ خبر کی تحقیق کر کے واپس آ رہے تھے۔ آپ ﷺ ابو طلحہؓ کے گھوڑے پر ننگی پیٹھ سوار تھے۔ گھٹے میں تلوار لٹکائے ہوئے تھے اور فرما رہے تھے کہ تم لوگ مت ڈرو۔

## کھڑے ہو کر پیشاب کرنا

سوال نمبر (297):

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا کیا حکم ہے؟ کیا شریعت میں اس کا جواز موجود ہے یا نہیں؟ آج کل ایئر پورٹ اور دیگر مقامات پر ایسی جگہیں بنی ہوئی ہیں، جہاں کھڑے ہونے کے علاوہ اور کوئی صورت ممکن نہیں۔ بزرگ بھی بتائیں کہ بغیر عذر کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا کیسا ہے۔ سنا ہے کہ احادیث میں اس کا تذکرہ موجود ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

المواب وبالله التوفیق:

عام حالات میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو فقہائے کرام نے مکروہ لکھا ہے، لیکن موجودہ حالات کے پیش نظر چونکہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا کفار کا شعار بن چکا ہے، اس لیے ایسا کرنا حرام کے درجہ میں ہوگا تاہم، اگر بیمار کی وجہ سے بیٹھنا ممکن نہ ہو یا باجائز ہو جس میں بیٹھ کر پیشاب کرنا مشکل ہو اور کھڑے ہو کر پیشاب کر سنے کی سہولت موجود ہو یا بیٹھ کر پیشاب کرنے کی جگہ موجود نہ ہو تو جو، زکی گنجائش ہے، اہل عذر کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا درست نہیں۔ جہاں تک احادیث کا تعلق ہے تو احادیث میں جو، زائد عدم جواز دونوں کا تذکرہ موجود ہے۔ جو، کی حدیث حالت عذر پر معمول ہیں، جبکہ عدم جواز کی احادیث کا اطلاق عام حالات پر ہوتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ثم إن البول قائما وإن كانت فيه رخصة وانصع للتأديب لا التحريم كما قاله الترمذي، ولكن اليوم الفتوى على محرمه أولى حيث أصبح شعار لغير المسلمين من الكفار وأهل الأديان الباطلة (۱) ترجمہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا اگرچہ مرخص ہے اور منع تاہم باجائز ہے، نہ کہ حرم ہونے کی وجہ سے، جس طرح امام ترمذی نے فرمایا ہے، لیکن آج کل حرمت پر فتویٰ دینا بہتر ہے، اس وجہ سے کہ موجودہ دور میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا کفار اور دیان باطلہ کے پیروکاروں کا شعار بن چکا ہے۔



## نماز عشا کے بعد باتیں کرنا

سوال نمبر (298):

عشا کی نماز کے بعد دنیاوی باتیں باکپ شپ لگانا کیسا ہے؟

بیٹو! تجھ سے

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ احادیث مبارکہ میں عشا کی نماز کے بعد یعنی اور فضول قصہ گوئی کی ممانعت آئی ہے، کیونکہ اس وجہ سے فجر کی نماز باجماعت فوت ہونے کا اندیشہ ہے۔ تاہم دینی ضرورت یا کسی اہم دنیاوی ضرورت کے پیش نظر نماز عشا کے بعد گفتگو میں مشغول ہونا بلاشبہ درست ہے، مثلاً: مسلمانوں کے حوائج کا انتظام ذریعہ بحث ہو یا قرآن و حدیث کی تعلیم کا مشغلہ وغیرہ۔

والعلیل علی ذلک:

قال الفقيه رحمه الله تعالى: السمر على ثلاث أوجه: أحدها أن يكون مذاكرة العلم فهو أفضل من النوم. والثاني أن يكون السمر في أساطير الأولين والأحداث الكادبة والسخرية والضحك فهو مكروه. والثالث أن يتكلموا بالعوائص ويحذروا الكذب وقول الباطل فلا بأس به والكف عنه أفضل وإذا فعلوا ذلك يبعث أن يكون رجوعهم على ذكر الله عز وجل والتسبيح والاستغفار حتى يكون عتمة بالحير (۱)

ترجمہ: فقیہ سمرقندی فرماتے ہیں کہ عشا کے وقت گفت و شنید تین قسم پر ہے: ایک یہ ہے کہ کوئی علمی مذاکرہ ہو تو وہ سونے سے بہتر ہے۔ دوم یہ کہ کوئی پہلے لوگوں کی کہانیاں اور جھوٹی باتیں، مسخرہ بین اور مضحکہ خیز باتیں ہوں، یہ صورت مکروہ ہے۔ سوم یہ کہ وہ باہم سوانست کی باتیں ہوں اور ان میں جھوٹ اور باطل باتوں سے بچتے ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں، تاہم اس سے بھی باز رہنا افضل ہے اور اگر ایسا کریں تو آخر میں اللہ تعالیٰ کے ذکر و تسبیح اور استغفار کی طرف رجوع کریں، تاکہ اختتام پانچیر ہو۔





## جانوروں کے گلے میں گھنٹی ڈالنا

سوال نمبر (299):

بعض لوگ جانوروں کے گلے میں گھنٹی ڈالتے ہیں۔ شرعاً یہ کیا ہے؟

بیشوا توجہ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جانوروں کے گلے میں گھنٹی ڈالنا جائز ہے۔ اس میں شرعاً کوئی قباحیت نہیں، کیونکہ جانوروں کے گلے میں جو چرس (گھنٹی) لٹکائی جاتی ہے، اس سے مقصود جانوروں میں نشاط اور تیزی پیدا کرنا ہوتا ہے۔ اس کی وجہ سے جانور ہست ہلکے رہتا ہے، اس لیے اس کے پہننے میں شرعاً کوئی قباحیت نہیں۔

والسؤال علی ذلک:

لا بأس بحل�ق الأجرس علی عنق العرس والثور، ومنها أن صوت الحر من ليد في نشاط

الدواب لہو بظہر الحناء (۱)

ترجمہ: گھوڑے اور بتل کے گلے میں گھنٹیاں ڈالنے میں کوئی مضرت نہیں۔ اس گھنٹی کے فوائد میں سے ایک یہ بھی ہے کہ گھنٹی کی آواز چوپاؤں میں نشاط بڑھاتی ہے اور یہ حدی خوالی کی طرح ہے۔



## والدین کو ان کے نام لے کر پکارنا

سوال نمبر (300):

ہمارے علاقے میں ایک آدمی اپنے والد کو نام لے کر پکارتا ہے۔ شریعت کا اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

بیشوا توجہ

الجواب وبالله التوفیق:

والدین کی عزت و احترام اور ان کے سامنے ادب سے پیش آنے کی شریعت میں بہت تاکید آئی ہے۔ اولاد

کو ہر اس قور و عمل سے منع کیا گیا ہے جس سے والدین کو اذیت پہنچتی ہو۔ یہی وجہ ہے کہ والدین کے سامنے ”آپ“ تک کہنے سے بھی منع کیا گیا ہے۔

صورت مستورہ میں باپ کو اس کا نام لے کر پکارنا ہے، دلی ہے اور اس سے والد صاحب کو تکلیف پہنچتی ہے۔ اس لیے اس سے اجتناب کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

يَكْرَهُ أَنْ يَدْعُو الرَّجُلُ أَبَاهُ وَالْمَرْأَةُ رَوْحَهَا بِاسْمِهِ. (۱)

ترجمہ

کسی شخص کا اپنے والد کو اور عورت کا اپنے شوہر کو نام لے کر پکارنا مکروہ ہے۔



### خودکشی اسلام کی نظر میں

سوال نمبر (301).

گر کسی نے خودکشی کی قور پر نمر ز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کی مغفرت کی دعا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟  
وضاحت فرما کر ثواب دارین حاصل کریں۔

بجز انضمام

الجواب - وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے اپنے آپ کو قتل کرنا ایک عظیم جرم ہے، تاہم اہل سنت والجماعت کے نزدیک اس عمل سے انسان اسلام سے خارج نہیں ہوتا، بلکہ اس عمل کی شہادت دروگوں کو اس سے نفرت دلانے کے واسطے اس پر جنازہ پڑھانے کے آثار ملتے ہیں، تاہم راجح قور کے مطابق اس پر جنازہ پڑھی جائے گی۔ یہی مغفرت کی بات خود کی عذاب صرف کفار کے لیے ثابت ہے اس لیے اس کے حق میں اللہ تعالیٰ کی رحمت سے امید کی جاتی ہے کہ سزا پانے کے بعد اس کو اپنی رحمت سے جنت میں داخل کر دیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

من قتل نكبه ولو (عملاً بفعل و بصلی علیہ) به یعنی، وإن كان أعظم وزراً من قاتل غيره. (۱)  
ترجمہ: جس نے اپنے آپ کو قتل کیا اگرچہ قصداً ہی کیوں نہ ہو، اُسے قتل دے کر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور یہی  
مفتی بقول ہے۔ اگرچہ یہ دوسرے آدمی کے قتل کرنے کی نسبت بڑا گناہ ہے۔



چھٹی لے کر تبلیغ میں نکلے ہوئے سرکاری ملازم کی تنخواہ

سوال نمبر (302):

ایک سرکاری ملازم دعوت و تبلیغ کے سلسلے میں چلہ کے لیے چھٹی لے کر گیا ہے اور ہر مہینے اس کے کمر  
والوں کو تنخواہ بھجوائی جاتی ہے۔ کیا یہ تنخواہ لینا اس کے لیے جائز ہے؟

پیشوا نواز جردی

الجواب وبالله التوفیق:

سرکاری محکمے کا ملازم اجیر خاص کی حیثیت رکھتا ہے اور اجیر خاص کے لیے اجرت کا استحقاق اس وقت ثابت  
ہوتا ہے، جب وہ اپنی ذیوائی سرانجام دیتا ہو، ورنہ غیر حاضری کی صورت میں وہ اجرت کا مستحق نہیں، تاہم جو شخص قانون  
کے دائرے میں رہے ہوئے محکمہ کے دمر دار افسر سے چھٹی لے کر چلہ کے لیے تبلیغ کے سلسلے میں چلا جائے تو اس کے  
لیے تنخواہ لینا جائز ہے، بشرط یہ کہ قانونی جواز ہو، ورنہ کسی افسر کی چشم پوشی سے تنخواہ لینا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

إمام يترك الإمامة لزيارة أقربائه في الرسائل أسبوعاً أو نحوه، أو لمصيبة أو لاستراحة لا بأس به،

ومثله علو في العادة والشرع. (۱)

ترجمہ: امام اگر دیہاتوں میں اپنے اقربا کی زیارت کے لیے یا کسی مصیبت یا آرام کرنے کی وجہ سے ایک ہفتہ یا اس  
کے لگ بھگ کے لیے امامت چھوڑ دے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اس جیسا عمل عرف اور شریعت میں مطاف ہے۔

(۱) الدر المختار علی صدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة العزاة: ۱۰۸/۳

(۲) الدر المختار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب فيما إذا قبض المعلوم وغاب قبل تمام السنة: ۶/۶۳۰

## عید کارڈ یا عید مبارک کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (303):

آج کل لوگ عید کے موقع پر اپنے دوست و احباب کو عید کارڈ اور "عید مبارک ہو" کے الفاظ بھیجتے ہیں۔ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

جسواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

خوشی اور مسرت کے موقع پر خوشی کا اظہار کرنا ایک طبعی امر ہے، چنانچہ ایسے لمحات میں شرعی حدود کا لحاظ رکھتے ہوئے ایک دوسرے کو مبارک باد دینا بھی جائز ہے۔ لہذا عید کے موقع پر لوگوں کا ایک دوسرے کو نیک خواہشات پر مشتمل عید کارڈ یا "عید مبارک ہو" کے الفاظ بھیجنا ایک مستحسن امر ہے، جس میں شرعی نقطہ نظر سے کوئی قباحت نہیں، کیونکہ یہ الفاظ برکت کی دعا پر مشتمل ہیں اور مختلف امور میں برکت کی دعا، نگار و روایت سے بھی ثابت ہے۔ تاہم کارڈ میں اسراف سے بچنا چاہیے اور ایسا کارڈ استعمال نہیں کرنا چاہیے جس سے اسلامی اقدار پائے مال ہوں

والدلیل علی ذلك:

(والتهنئة تقبل الله ما و مسكم لا تنكر) قوله (لا تنكر) - قال المحقق ابن أمير الحاج: بل الأنشبه أنها جائرة مستحبة في الجملة، ثم ساق آثاراً بأسانيد صحيحة عن الصحابة في فعل ذلك، ثم قال والمعامل في البلاد الشامية والمصرية "عید مبارک علیہ" و نحوه (۱)

ترجمہ اور "تقبل الله ما و مسكم" کے الفاظ سے مبارک باد دینے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔ محقق ابن امیر حاج نے فرمایا کہ صحیح بات یہ ہے کہ فی الجملہ یہ جائز اور مستحب ہے اور پھر انہوں نے اس کے ثبوت میں صحیح سندوں کے ساتھ صحابہ کرام کے چند آثار بھی دائے ہیں۔ پھر فرمایا کہ شام اور مصر کے ملاقوں میں "عید مبارک ہو" اور اس جیسے الفاظ کے ساتھ مبارک باد دینا رائج ہے۔



(۱) (دالمختار، کتاب المنسوبة باب المیدیں مطلب يطلق المنسحب علی السنة وبالمعکس: ۴/۴۹، ۵۰۰)

## طالب علم کا فریضہ

سوال نمبر (304):

طالب علم کے لیے علم حاصل کرنا بہتر ہے یا نقلی عبادت میں مشغول رہنا افضل ہے؟ نیز علم حاصل کرنے کا شرعی حکم کیا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

ہر مسلمان مرد اور عورت پر ان احکام کا علم حاصل کرنا فرض عین ہے جو اس کی روزمرہ زندگی میں اس کے لیے ضروری ہوں جیسے نماز، روزہ، وضو، غسل، تیمم وغیرہ۔ اسی طرح جو حضرات صاحب نصاب و رماں دار ہوں ان کے لیے رکوع اور حج کے ضروری مسائل سیکھنا بھی فرض عین ہے اور جو احکام بندے کی طرف براہِ راست متوجہ نہ ہوں ان احکام کا و سرور کو سکھانے کی غرض سے یا ان کی رہبری و رہنمائی کے لیے حاصل کرنا فرض کفایہ ہے۔ جب کہ اس میں علمی عبادت حاصل کرنا مستحب ہے اور دینی کتابوں کا مطالعہ کرنا نقلی عبادت سے افضل ہے۔ پس طالب علم کے لیے نقلی عبادت کرنے سے دینی کتب کا مطالعہ کرنا بہتر ہے۔ بہت رات کے کسی حصے میں اللہ تعالیٰ کے دربار میں انتہائی عجز و انکساری اور آرزواری کے ساتھ دو چار رکعت نقل پڑھنے کے بعد ظلم و عمل اور اخلاص و تقویٰ نصیب ہونے کی دعا بھی کرتے رہنا چاہیے۔

واللہ اعلم بالصواب:

النظر فی کتب اصحابنا من غیر سماع افضل من حیاہ السبل فان ابن عبدین اقوال وھذا

کان مع العلم من لہ دھن یمہم الریادة ای عینی مایکفہ، وقد ران یصنی لیلًا وینظر فی العلم بہارہ

منظرہ فی العلم بہار و لیلًا افضل (۱)

ترجمہ ۱۲ رے، کاہر کی کتابوں کا مطالعہ کرنا قیام السبل (رات کی عبادت) سے افضل ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں۔ یہ اس وقت ہے جب سمجھ کے ساتھ پڑھتا ہو۔۔۔۔۔ جس کا ایسا ذہن ہو جو بقدر کفایت سے زیادہ سمجھتا ہو اور رات کو نمازیہ عبادت اور دن میں علم پڑھنے پر قادر ہو تو اس کا شب و روز علم حاصل کرنا افضل ہے۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، المقدمة، مطلب الفرق بین المصنوع والحاصل بالمصدر ۲/۱۸۱

## انتخابات میں حصہ لینا

سوال نمبر (305):

احادیث مبارکہ میں اپنے آپ کو کسی عہدے کے لیے پیش کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ آج کل انتخابات (الیکشن) میں بطور امیدوار حصہ لینا ایسا ہے گویا کہ وہ اپنے آپ کو کسی عہدے کے لیے پیش کر رہا ہے تو کیا انتخابات میں حصہ لینا اس حدیث کے زمرے میں آکر ممنوع ہے یا نہیں؟  
جواب: جہاں ہو

الجواب وبالله التوفیق:

ملک کے نظم و نسق کو چاہنے کے لیے ایک ایسے شخص کا انتخاب ضروری ہے، جو ان امور کو بخوبی سرانجام دینے کی صلاحیت رکھتا ہو۔ شریعت مطہرہ اصولی طور پر کسی عہدہ کو طلب کرنے کی حوصلہ افزائی نہیں کرتی، چنانچہ حدیث شریف کا مفہوم ہے کہ اگر کسی نے امارت طلب کرنی تو اس سے مدد پٹادی جاتی ہے۔ لیکن جہاں کہیں ایسی صورت درپیش ہو کہ نفاق و لجاجت ایک عہدہ طلب کرنے کی کوشش کر رہے ہوں اور اس بات کا اندیشہ ہو کہ ان لوگوں کے اقتدار سنبھالنے سے عام لوگوں کے حقوق صائب ہو جائیں گے تو اس صورت میں باصلاحیت شخص کے لیے عہدہ طلب کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، جو عدل و انصاف کے ساتھ حکومتی نظم و نسق کو چلا سکتا ہو۔

احادیث مبارکہ میں حرص کی وجہ سے کسی عہدہ کو طلب کرنے کی ممانعت آئی ہے، لیکن جہاں کہیں لوگوں کو نفع پہنچانے کا ارادہ ہو اور مستحقین کو ان کا حق دلانا مقصود ہو تو پھر عہدہ طلب کرنا امر مستحسن ہے اور اس میں کوئی قباحت نہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے بھی مصر کے بادشاہ سے وزیر خزانہ کا عہدہ سنبھالنے کا مطالبہ اسی مقصد کے لیے کیا تھا۔

والدلیل علی ذلك:

عن عبد الرحمن بن مسرة قال قال رسول الله ﷺ ما عبد الرحمن بن مسرة، لا تسأل الأمانة

فإن أعطيتها عن مائة وثلث إليها، وإن أعطيتها من غير مسألة أعطت عليها (۱)

ترجمہ: عبد الرحمن بن مسرة سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے عبد الرحمن بن مسرة! امارت کا مطالبہ نہ کرنا، اس لیے کہ اگر یہ تجھے تیرے مانگنے اور طلب کرنے پر دی جائے تو اس کے سپرد کر دیا جائے گا (یعنی تو جانے اور تیری امداد داری) اور اگر بن مانگے دی جائے تو تیری مدد اور اعانت کی جائے گی۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب الأحکام، باب من سأل الأمانة وکل إليها: ۱۰۵۸/۲

إن السعي في إصصال المفع إلى المستحقين ودفع الضرر عنهم أمر مستحسن في العقول. (۱)

ترجمہ:

مستحقین کو نفع پہنچانے اور ان سے ضرر دفع کرنے کی کوشش کرنا عتلاً ایک قابل ستائش امر ہے۔



### عورتوں کا ووٹ ڈالنا

سوال نمبر (306):

قرآنی آیات اور احادیث مبارکہ میں عورت کو باہر پھرنے سے منع کیا گیا ہے یہاں تک کہ فقہاء میں باجماعت نماز کے لیے جانے سے بھی منع فرماتے ہیں۔ اب موجودہ دور میں عورتوں کے ووٹ ڈالنے اور انتخابات میں حصہ لینے کی شرعی حیثیت کیا ہوگی جب کہ اس میں بے پردگی، مردوں کے ساتھ اختلاط اور دوسرے شرور کا بھی خطرہ ہوتا ہے۔

بیٹو! توجہ رہا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ کی رو سے عورت اہل رائے، اہل مشورہ اور اہل شہادت ہے۔ ووٹ بھی درحقیقت شہادت، مشورہ اور رائے کی حیثیت رکھتا ہے جس کے ذریعے ووٹر کسی امیدوار کی اہلیت کی گواہی دیتا ہے، اس لیے عورت کا ووٹر بن کر اپنا حق استعمال کرنا شرعی امور کی رعایت رکھتے ہوئے ممنوع نہیں۔ تاہم اگر ووٹ کے حق کو استعمال کرتے ہوئے بے پردگی کا غالب گمان ہو یا دیگر امور شرعیہ پائے، حل ہوتے ہوں تو ایسی صورت میں عورت کو ووٹ ڈالنے سے احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

﴿فإن لم یکونوا رجلیں فرجل وامرأتان﴾ (۲)

ترجمہ:

پھر اگر (گواہ بننے کے لیے) دو مرد نہ ہوں، تو ایک مرد اور دو عورتیں (گواہ بنا سکتی ہیں)۔

(۱) التفسیر الکبیر للرازی، سورہ یوسف، الآية (۵۵) ۶۱/۴۷۳

(۲) البقرة: ۲۸۲

## روٹی کو چھری سے کاٹنا

سوال نمبر (307):

کیا ضرورت کے موقع پر روٹی کو چھری سے کاٹا جاسکتا ہے یا نہیں؟ کیونکہ بعض اوقات تقریبات یا مدارس وغیرہ میں اس کی ضرورت پڑتی ہے۔ یہ بھادلی کے زمرے میں تو نہیں؟

ہینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

اللہ تعالیٰ کے انعامات میں انسان کے لیے روٹی ایک بڑی نعمت ہے۔ اس نعمت کی قدر دانی کرتے ہوئے اس کی بے ادبی اور ضائع کرنے سے اجتناب ضروری ہے۔ تاہم ضرورت کے وقت روٹی یا اس کے علاوہ دوسری خوردنی چیزوں کو چھری کے ساتھ کاٹنے میں کوئی قباحت نہیں، کیونکہ چھری سے کسی چیز کو کاٹنا بے ادبی نہیں۔ قرآن پاک کی ممانعت یا جہد بندی میں اس کے اوراق کو بھی کاٹنا پڑتا ہے جو بے ادبی نہیں۔

والجلیل علی ذلک:

لا یکرہ قطع الخبز واللحم بالسکین (۱)

ترجمہ: روٹی اور گوشت کا چھری کے ذریعے سے کاٹنا مکروہ نہیں۔



## ”گیدڑ کی شادی“ کی تحقیق

سوال نمبر (308):

دھوپ کی موجودگی میں جب بارش شروع ہو جائے تو لوگوں میں یہ مثل مشہور ہے کہ ”آج گیدڑ کی شادی ہے“ لیکن بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات میں کسی ایک کے ساتھ شادی کے دوران دھوپ کے ہوتے ہوئے بارش بھی شروع ہوگئی تو کفار نے (نعوذ باللہ) یہ الفاظ کہے تھے۔ شریعت مطہرہ کی رو سے ان باتوں کی

ہینوا توجروا

حقیقت کیا ہے؟

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، ۵۵۲/۹



الجواب وبالله التوفيق:

اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قدرت رکھتے ہیں اس نے اس دنیا کے ظلم کو چلانے کے لیے کچھ ظاہری اسباب مقرر کیے ہیں، تاہم بعض اوقات اپنی قدرت کے اظہار کے لیے ان اسباب سے ہٹ کر کوئی امر مرالحام دیتے ہیں، مثلاً بارش برسانے کے لیے اللہ تعالیٰ نے بادل پیدا کیے ہیں، لیکن بعض اوقات بادل کے بغیر دھوپ میں بارش برساتے ہیں، جس کو ہم نوٹ "گیدڑ کی شادی" سے منسوب کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی قدرتوں کے ظہور کے لیے ایسا نام تجویز کرنا مسلمان کے لیے مناسب نہیں۔ جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ حضور ﷺ کا ازواج مطہرات میں کسی ایک کے ساتھ نکاح کے وقت دھوپ میں بارش ہوئی تھی تو یہ بات کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں، لہذا ایسا عقیدہ رکھنا یا اس کی تشبیہ کرنا مسلمان کی شان کے خلاف ہے۔

واللہ اعلم علی ذلک:

﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ ای لا تتبع ولا تفتف ما لا علم لك به من قول أو فعل۔ (۱)

ترجمہ: اور نہ پیچھے پڑ جس بات کی خبر نہیں تھو کہ۔ یعنی پیچھے نہ لگنا اور جستجو نہ کرنا اس بات یا فعل کی جس کا تھو کو علم نہ ہو۔



## دوست کا مال بغیر اجازت کے استعمال کرنا

سوال نمبر (309):

ایک شخص کو یہ یقین ہے کہ دوست اس کو اپنا مال بخوشی استعمال کرنے کی اجازت دے گا اور رہا ایسا ہوا بھی ہو یا قرآن سے اس امر کا یقین ہو تو کیا ایسے شخص کے لیے دوست کی عدم موجودگی میں اس کا مال بلا اجازت استعمال کرنا جائز ہے؟

ہنسوا تخرجوا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی شخص کی کوئی چیز اجازت کے بغیر استعمال کرنا شرعاً جائز نہیں، تاہم اجازت کی صورت میں استعمال

کرنے میں کوئی حرج نہیں، اجازت خواہ قولاً ہو یا دلالتاً۔ اگر کسی شخص کو معلوم ہو کہ دوست طبیعت نفس کے ساتھ استعمال کی اجازت دے گا اور کئی مرتبہ ایسا ہوا بھی ہو یا قرآن سے معلوم ہو، ہوتا ایسی صورت میں استعمال کرنے کی اجازت ہے۔

والذي يدل على ذلك:

قال العقيد أبو الفتح: إن استاده محسن وإن لم يستاده ولكنه يعلم أنه يريد أن يستد من  
معجزة. فإن لم يأت ولم يه فلا بأس، وإنه سئل من غير أن يتكلم ولا أشد إليه شيء فلا أحب  
أن يكون بينهما انبساط فلا بأس به. (١)



فیہ، بوالیت فرماتے ہیں کہ اگر اس سے اجازت طلب کر لے تو اچھی بات ہے اور اگر اجازت نہ لے لیکن اسے یہ پتہ ہو کہ یہ آدمی میرے روات سے ناکندہ حاصل کرنا چاہتا ہے، تو اگر نہ چاہت دے اور منع کرے تو استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں اور اگر اس شخص نے بغیر کسی بات چیت و بغیر کسی اشارہ کے اس سے فائدہ حاصل کرنا چاہا تو یہ میرے نزدیک پسندیدہ نہیں، مگر یہ کہ کثرتِ دونوں کے درمیان بے تکلفی ہو تو پھر کوئی مضائقہ نہیں۔



اجازت کے بغیر کسی کے کھیت سے کچھ اٹھانا

سوال نمبر (310):

ہمارے ہاں عموماً لوگ ایک دوسرے کے کھیت (فصل) سے کھانے کی چیز ٹھا کر کھا جاتے ہیں، مثلاً مگنا، ساگ وغیرہ، کہا اس میں صراحتاً اجازت کی ضرورت ہے یا نہیں؟

يېزا ئۇچۇر

الجواب وبالله التوفيق:

ایک مہماں نکال دوسرے مسلمان کے لیے اس کی اجازت کے بغیر استعمال کرنا حرام ہے، ہاں صراحتاً یا دلالتاً اجازت کی صورت میں اس کا مال استعمال کرنا جائز ہے۔

اگر کسی علاقہ کے عرف میں لوگوں کو کھیت سے تھوڑی سی چیز لینے کی اجازت ہو اور وہ ملک اس سے ناراض نہ

(١) الفلأرى الحائنه عدى. واسم. عديده. كتاب العاربه الفصل فى المنصور ٣٨٧/٣

ہوتے ہوں تو شرعاً استعمال کرنے کی گنجائش ہے، لیکن اگر مالک بلا اجازت کھیت سے کوئی چیز کاٹنے پر مامور ہوتا ہو تو ایسی صورت میں مراحضاً اجازت کے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں۔

والمدلل علی ذلک:

عن أبي حرة الرقاشي عن عمه قال: قال رسول الله ﷺ: ألا، لا تظنموا، ألا لا يحل مال امرئ إلا

بطلب منه، (۱)

ترجمہ: حضرت ابو حرة رقاشی اپنے چچے سے روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: خبردار کسی پر ظلم نہ کرنا، جان لو کسی دوسرے شخص کا مال (لیہا یا استعمال کرنا) اس کی مرضی اور خوشی کے بغیر حلال نہیں۔

قال العیث ابو الیث: ان اسنادہ محسن، وان لم یستادہ، ولکنہ یعلم انہ یرید ان یستمد من

مخبرہ، فان لم یأذن له ولم ینہ فلا بأس، ولو انہ استمد منه من غیر ان ینکلم ولا اشار الیہ بشیء، فلا بأس به

لہ ذلک الا ان ینکون ینسبما بساط فلا بأس به (۲)

ترجمہ:

فقیر ابو الیث فرماتے ہیں کہ اگر اس سے اجازت طلب کر لے تو اچھی بات ہے اور اگر اجازت نہ دے لیکن

اسے یہ پتہ ہو کہ برآمدی میرے دوات سے فائدہ حاصل کرنا چاہتا ہے، تو اگر نہ اجازت دے اور نہ منع کرے تو استعمال

میں کوئی مضائقہ نہیں اور اگر اس شخص نے بغیر کسی بات چیت اور بغیر کسی اشارہ کے اس سے فائدہ حاصل کرنا چاہا تو یہ

میرے نزدیک پسندیدہ نہیں، الا یہ کہ ان دونوں کے درمیان بے تکلفی ہو تو پھر کوئی مضائقہ نہیں۔



چوری یا غلطی سے تبدیل ہونے والی شے کا استعمال

سوال نمبر (311):

کسی دوسرے آدمی کے ساتھ اگر غلطی سے سائیکل تبدیل ہوگئی تو مجھے اس پر اے سائیکل کے استعمال اور اس

میں مکمل تصرف کرنے کا حق حاصل ہے یا نہیں؟ نیز اس سائیکل پر اگر کسی کا صحیح علامت بنانے سے دعویٰ استحقاق ثابت

ہو جائے تو اس صورت میں سائیکل اس کے حوالے کیا جائے گا یا نہیں؟

بیٹھنا اور صرف

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص لاپرواہی، غلطی اور یا چوری کے ذریعے دوسرے شخص کی کوئی چیز لے کر اس کی جگہ اس جیسی اپنی کوئی چیز چھوڑے تو اس میں چند صورتیں ہیں:

مثلاً اکرم اور اصغر نے مسجد میں ایک ہی جگہ اپنی اپنی چادریں رکھیں، پھر اکرم نے اصغر کی چادر چوری یا غلطی سے اٹھا کر وہاں اپنی چادر چھوڑ دی، اس صورت میں اگر یہ بات جینی طور پر معلوم ہو کہ اکرم اپنی چادر چھوڑ کر اصغر کی چادر لے گیا ہے، تو اگر یہ چادر اس کی چادر سے کم درجہ کی ہو تو اصغر کے لیے بلا شک و شبہ اس چادر کا استعمال کرنا جائز اور صحیح ہے، لیکن اگر دونوں چادریں ایک جیسی ہوں یا وہ اصغر کی چادر سے اچھی ہو تو اصغر کے لیے اس کا استعمال درست نہیں، ہاں فقہائے کرام نے ضرورت کے درجے میں ایک حیلہ لکھا ہے کہ صغیر اس چادر کو اپنے کسی معتد فقیر دوست پر اس چادر کے مالک کی طرف سے صدقہ کر دے، پھر اس سے بطور ہبہ لینے کے بعد استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ فقہائے کرام نے ضرورت کے درجے میں اس لفظ کو بغیر کسی تشبیہ کے استعمال کرنا جائز لکھا ہے۔

اس تشبیہ کو سامنے رکھتے ہوئے صورتِ مسئلہ میں اگر

(۱) سائل دوسرے شخص کی سائیکل لاپرواہی سے لاکر اپنی سائیکل وہاں چھوڑ دے۔ (۲) دوسرا شخص سائیکل کو غلطی سے لے جا کر اپنی سائیکل وہاں چھوڑ دے، جس کو سائل اپنی سائیکل سمجھ کر لے آئے۔ (۳) سائل کی سائیکل کسی چور نے چوری کی ہو اور وہ غلطی سے دوسرے شخص کی سائیکل لے آئے۔

پہلی دو صورتوں کا حکم یہ ہے کہ اگر چھوڑی ہوئی سائیکل سائل کی سائیکل سے کم درجہ کی ہو تو بلا شک و شبہ اس کا استعمال کرنا جائز ہے اور اگر وہ سائل کی سائیکل کے ساتھ قیمت میں برابر ہو یا اس سے قیمتی ہو تو یہ سائیکل اپنے کسی معتد فقیر دوست پر اس کے مالک کی طرف سے صدقہ کر لے، پھر اس سے بطور ہبہ لینے کے بعد استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

البتہ تیسری صورت میں یعنی سائل کی سائیکل کسی نے چوری کر لی ہو تو اس کے لیے دوسری پرانی سائیکل استعمال کرنا صحیح نہیں، جب تک اس کی تشہیر کر کے مالک معلوم نہ ہو جائے، ہاں اگر اس کے غالب گمان میں یہ بات آجائے کہ اب مالک اس کو تلاش نہیں کرے گا تو غریب ہونے کی صورت میں سائل کو بذاتِ خود استعمال کرنے کی

اجازت ہے، ورنہ اس کے، تک کی طرف سے کسی غریب پر صدقہ کر لے، پھر بھی اگر مالک جائے اور کچھ نکاحات سے  
ساتھ دعویٰ تحقیقات ثابت ہو تو یہ سائیکل اس کے حوالہ کی جائے گی، کیونکہ اس نے ہٹا عین مال پایا، جو اس کا حق ہے۔

والدلیل علی ذلك:

”وفي الخاتمة رصعت ملاء تها و رصعت الأخرى ملاء تها ثم أحدث الأولى ملاء تها  
لا ينبغي لثمة الانتفاع بملاءة الأولى، فإن أرادت ذلك فالواجب أن يتصدق بها على بنتها الصغيرة بب  
كون الثواب لصاحبها رضيت، ثم يستوجب الملاءة من البنت لأنها بمنزلة اللقطة  
وكذلك الجواب في المكعب إذا سرق، وقيد به بعضهم بأن يكون المكعب الثاني كالأول  
أما جرد، فهو بوجه له الانتفاع به بدون هذا المكعب، لأن أخذ الجرد، وترك الأدان دليل الرضا بالانتفاع  
به، وبمخالفة اللقطة من جهة جود النصدق قبل التعريف وكأنه ضرورة (۱)

ترجمہ:

دور خانیہ میں ہے کہ کسی عورت نے اپنی چادر رکھ لی، اسی طرح دوسری عورت نے بھی اس جگہ اپنی چادر رکھ دی،  
پھر پہلی عورت نے دوسری عورت کی چادر اٹھالی (اور اپنی چادر اٹھرائی چھوڑ دی) تو دوسری عورت کے لیے پہلی عورت کی  
چادر سے فائدہ لینا یا استعمال کرنا مناسب نہیں، لیکن اگر دوسری عورت نے پہلی عورت کی چادر کو استعمال کرنا چاہا تو  
فقہائے کرام نے فرمایا ہے کہ یہ (دوسری عورت) اس چادر کو اپنی عریب بیٹی پر اس نیت سے صدقہ کر لے کہ اگر پہلی  
عورت اس پر راضی ہوئی تو ثواب اس کو ملے گا، پھر یہ (دوسری) عورت اس چادر کو اپنی بیٹی سے بطور ہبہ لے لے، کیونکہ  
اس صورت میں یہ مندر لفظ کے ہے۔

اور اسی طرح پھول در چادر کے چرانے میں بھی یہی وجہ ہے، اور بعض نے یہ قید لگائی ہے کہ اگر دوسری  
بھینس دار یا در یا مالیت میں پہلی کی طرح ہو یا اس سے عمدہ ہو تو یہ حکم ہوگا اور اگر یہ دوسری چادر پہلی سے مالیت میں کم ہو تو  
پھر اس سے بغیر تکلف کے فائدہ اٹھانا جائز ہے، کیونکہ عمدہ چیز کو اٹھ کر کم درجہ دار چیز کو چھوڑنا اس پر راضی ہونے کی دلیل  
ہے کہ وہ اس کم درجہ دار چیز سے فائدہ حاصل کرے، اور یہ صورت لفظ کی صورت سے مخالف ہے اس جهت سے کہ  
یہاں تشبیہ سے پہلے ہی اس کو صدقہ کرنا جائز ہے، اور اس کی وجہ ضرورت ہے۔

”إِنْ كَانَ الْمَلْفُظُ مُحْتَاجاً فَلَهُ أَنْ يَصْرِفَ اللَّفْظَ إِلَى نَفْسِهِ بِهَذَا التَّعْرِيفِ، وَإِنْ كَانَ الْمَلْفُظُ غِيْباً  
وَصَرَّحَ إِلَى نَفْسِهِ، بَلْ يَتَصَدَّقُ عَلَى أَحْتَي، أَوْ أَبَوَيْهِ، أَوْ وَلَدِهِ أَوْ رَوْحَتِهِ إِذَا كَانَ مَوَافِعُهَا (۱).“  
ترجمہ:

اگر ملفظ (لفظ اٹھانے یا شخص) فقیر محتاج ہو تو اسے جائز ہے کہ اس لفظ کے بارے میں، عمان  
کراے کے بعد مذکورہ مدت میں مالک کے حاضر نہ ہونے کی صورت میں وہ غلط اپنے آپ پر خرچ کر دے اور اگر  
ملفظ غنی ہو تو وہ لفظ کو اپنے آپ پر صرف نہ کرے، بلکہ کسی اجنبی پر یا اپنے والدین یا بی بی اور یا اپنی زوجہ پر خرچ  
کر دے، اگر وہ فقیر ہوں۔



قبلہ رو ہو کر اور دائیں کروٹ پر لیٹنا الگ الگ سنت ہے یا ایک سنت

سوال نمبر (312)۔

کیا کہتے ہیں علمائے کرام، اس مسئلہ کے بارے میں کہ سوتے وقت قبلہ رو ہو کر اور دائیں کروٹ  
پر لیٹنا الگ الگ سنتیں ہیں یا ایک سنت ہے؟

پیشوا تاجرو

الجواب وبالله التوفيق:

اعادیت مبارکہ میں دائیں کروٹ پر بیٹے کی ترفیع آئی ہے، جبکہ حضور ﷺ کے عمل سے اس کے ساتھ قبلہ  
رو ہو کر لیٹنا بھی مرسوم ہوتا ہے، لہذا سوتے وقت دائیں کروٹ پر اور قبلہ رو ہو کر لیٹنا الگ الگ سنتیں ہیں، کیونکہ ان  
دونوں پر حضور ﷺ کے عمل فرمایا ہے۔

والمدليل على ذلك:

عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ قال: إذا أوى أحدكم إلى فراشه فليأخذ ناحية بزاره  
فليصنع بها ركعتين، وسبح الله فيه ولا يعم ما حنفيه بعده عنى فراشه، وإذا أراد أن يصطبح فليصطبح على  
شبه الأيمن، وليقل: "سبحانك يا ربّي، ملك وجعت جس وملك أرفعه، يا تمسكت عسي واعمر

لہا، وإن أرسلتها فاحفظها بما يحفظ به عبادك الصالحين (۱)

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بستر پر جائے تو تہ بند کے اندرونی حصے سے بستر کو جھاڑے اور بسم اللہ پڑھے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اس کے بستر پر اس کے بعد کیا چیز آئی اور جب بیٹنے کا ارادہ کرے تو دائیں کروٹ پر لیٹے اور یہ دعا کرے: اے اللہ! میرے رب، تو پاک ہے، میں تیرے نام کے ساتھ کروٹ لیٹا ہوں اور تیرے نام کے ساتھ اٹھوں گا، اگر تو میری جان کو روک لے تو اس کو بخش دینا اور اگر تو اس کو چھوڑ دے تو اس کی اس طرح حفاظت کرنا جس طرح تو اپنے نیک بندوں کی حفاظت کرتا ہے۔

عن بعض آل أم سلمة قال: "كان فراش النبي ﷺ يحوا بما يوضع الإنسان في قمره، وكان المسجد عند رأسه. قوله: وكان المسجد عند رأسه" أراد بالمسجد المسجد النبوي ﷺ فہر بیان لما كان عليه من التوجه إلى القبلة مضطجعا على شقه الأيمن، وإن أريد به مسجد بيت فہر بیان لأمر رائد عني المذكور قبله فأفاد بقوله يحوا بما يوضع الإنسان في قمره أن مومه كان على شقه الأيمن متوجهاً إلى القبلة. (۲)

ترجمہ:

حضرت ام سلمہؓ کے آل میں سے کسی نے روایت نقل کی ہے کہ نبی کریم ﷺ کے بستر کی کیفیت انسان کو قبر میں رکھنے کی طرح تھی اور مسجد آپ ﷺ کے سر مبارک کی طرف تھی۔  
(یہ قول کہ مسجد آپ ﷺ کے سر مبارک کی طرف تھی) مسجد سے مراد مسجد نبویؐ ہے۔ یہ آپ کی نیند کی ریت کا بیان ہے کہ آپ دائیں کروٹ پر قبلہ رو ہو کر سویا کرتے تھے۔ اور اگر مسجد سے گھر کی مسجد مراد ہو تو اس سے پہلے مذکور عبارت پر امر زائد کا بیان ہے "يحوا بما يوضع الإنسان في قمره" کے قوس سے یہ معلوم ہوا کہ آپ کی نیند دائیں کروٹ پر قبلہ رو ہو کرتی تھی۔



(۱) الصحيح مسلم، کتاب الدکروا فی الدعاء، والتوبہ، باب الاستعانة، باب الدعاء عند النوم، ۲/۲۱۹

(۲) بدل المحمود فی حل فی داؤد، کتاب الأدب، باب کیف يتوجه، ۱۹/۲۸۱



لے پالک کا اپنے حقیقی باپ کے توسط سے مفت علاج کروانا

سوال نمبر (313):

زید ایک فوتی ہے جس کے والدین اور اولاد کا علاج سی، ایم، ایچ ہسپتال سے مفت ہوتا ہے۔ زید نے اپنا بیٹا خالد اپنی بہن فاطمہ کے حوالے کیا ہے، اور فاطمہ نے اس کو لے پالک بنایا ہے۔ اب فاطمہ اپنے لے پالک بیٹے (خالد) کا علاج زید کے واسطے سی، ایم، ایچ ہسپتال سے کروانا چاہتی ہے۔ کیا فاطمہ کے لیے یہ علاج کروانا جائز ہے؟

بینوا و بنو

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی کو لے پالک بنانے سے وہ حقیقی بیٹا نہیں بنتا اور نہ اس پر حقیقی بیٹے کے شرعی حکامات مرتب ہوتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں زید نے، بیٹا خالد اپنی بہن فاطمہ کو دیا ہے اور فاطمہ نے اس کو لے پالک بنایا ہے، لیکن لے پالک بنانے سے وہ اس کا حقیقی بیٹا نہیں بنا، بلکہ وہ بدستور زید ہی کا بیٹا ہے۔ لہذا خالد کا علاج سی، ایم، ایچ ہسپتال سے کروانے میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ وہ زید کا حقیقی بیٹا ہے، جس کا علاج سی، ایم، ایچ ہسپتال سے قانوناً مفت ہوتا ہے۔

والدلیل علیہ السلام:

﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ (۱)

ترجمہ

اور نہیں بنایا تمہارے لے پالکوں کو تمہارے بیٹے، یہ بس تمہارے منہ کی باتیں ہیں۔





## پرائیویٹ علاج کے خرچہ کی سرکاری ہسپتال سے رسید بنوانا

سوال نمبر (314).

حکومت پاکستان، ایک سرکاری ملازم اور اس کے اہل و عیال کے علاج کی ذمہ داری اس شرط کے ساتھ قبول کرتی ہے کہ علاج معالجہ کسی سرکاری ہسپتال سے ہو، جس کا اس ہسپتال کے عملہ کی طرف سے تحریری ثبوت موجود ہو، لیکن ایک سرکاری ملازم نے اپنے گاؤں کے ایک خستہ حال ہسپتال اور علاج معالجہ کی تسہیل سہولیت موجود نہ ہونے کے بنا پر والد صاحب کا علاج پرائیویٹ ڈاکٹر سے کروایا تو کیا اس کا علاقے کے سرکاری ہسپتال والوں کو اپنے کافرت دکھا کر ان سے یہ تحریری رپورٹ لینا شرعاً جائز ہے کہ میں نے یہ علاج اس سرکاری ہسپتال سے کروایا ہے اور ہر خرچہ حکومت سے لے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب رِسَالَةُ الشَّوَقِي:

واضح رہے کہ سرکاری ملازم کی حیثیت اجیر خاص کی ہوتی ہے، اور عقد اجارہ میں اجیر (نوکر) کا حق صرف متعین شدہ اجرت (تنخواہ) میں ثابت ہوتا ہے، اس کے علاوہ حکومت کی طرف سے دی جانے والی مراعات (علاج دیرہ کی سہولیت) ایک تبرع و احسان ہے، لہذا اس میں حکومت کی طرف سے مقرر کردہ شرائط و قیود کا لحاظ رکھنا ضروری ہے اور ان کی خلاف ورزی کر کے دوسرے طریقوں سے ان مراعات و سہولیت کے حاصل کرنے کی کوشش کرنا واپس دہی کے رمرے میں آنے کی وجہ سے جائز نہیں۔

صورت مسطورہ میں جبکہ حکومت نے ملازم اور اس کے اہل و عیال کے علاج معالجہ کی سہولت فراہم کرنے میں یہ شرط لگائی ہے کہ یہ علاج کسی سرکاری ہسپتال سے ہو تو پرائیویٹ ڈاکٹر یا ادارے سے علاج کرانے کے جعل سازی کا سہارے لے کر سرکاری ہسپتال سے رسید بنوانا اور اس کی بنیاد پر مذکورہ سہولت حاصل کرنا واپس دہی کی وجہ سے جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہ ﷺ قال: "من حمل علیہ السلاح فلیس من عشاقلیس

منہ، (۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص ہم پر تھپا رہا اٹھائے، وہ ہم

(۱) الصحيح مسلم، کتاب الايمان، باب قول النبي ﷺ من حمل السلاح فليس من عشاقلیس منہ، ۱/ ۷

میں سے نہیں ہے اور جس نے ہم کو دھوکہ دیا وہ ہم میں سے نہیں۔



## کتوں کے ذریعے جرائم کی تفتیش کرنا

سوال نمبر (315):

پولیس وغیرہ کی تربیت یافتہ کتوں کے ذریعے مختلف جرائم اور مجرموں کی تفتیشی کارروائی کو شریعت میں گواہی کا درجہ دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

بیٹو! خود جواب

الجواب وبالله التوفیق:

قاضی کی مجلس میں کسی حق کو ثابت کرنے کی غرض سے لفظ گواہی کے ذریعے ہی خبر دینے کا نام شہادت ہے اور شہادت کی ادائیگی سے کسی کو دیکھے ہوئے واقعے کا قاضی کے سامنے اظہار کرنا مراد ہے، جس کے لیے گواہ کا عاقل، بالغ، مسلمان، بیٹا اور عادل (قابل اعتبار) ہونا ضروری ہے، اسی طرح کسی دھوی کے اثبات کے لیے مدعی کو دو گواہوں کا پیش کرنا یا مدعی علیہ کا خود اقرار کرنا ضروری ہے، ورنہ بصورت دیگر مدعی علیہ کو قسم دی جائے گی، اور قسم اٹھانے کی صورت میں وہ بری الذمہ قرار دیا جائے گا۔

شہادت کی ادائیگی کی شرائط کو مد نظر رکھ کر یہ بات روز روشن کی طرح میں ہے کہ تربیت یافتہ کتا کسی قسم کی گواہی کا اہل نہیں اور نہ اس کی تفتیشی کارروائی کو گواہی کی طرح ہوں کیا جاسکتا ہے، ہاں اس کے ذریعے کھوج لگانے سے حقیقت تک رسائی میں آسانی پیدا ہو سکتی ہے، اس لیے جمہور فقہائے کرام کے نزدیک یہ ذریعہ جرم یا مجرم کے اثبات اور تعین میں صرف تائید تو ہو سکتی ہے، لیکن مدعی علیہ پر کتوں کے ذریعے کسی دھوی کا ثبوت یا کسی جرم کا الزام اس وقت تک ناجائز تصور ہوگا جب تک اس کے اثبات میں شریعت کے معتبر ذرائع یعنی دو گواہوں کی گواہی یا مدعی علیہ کا اقرار موجود نہ ہو۔

والدلیل علی ذلك:

بجاء صادق بلعظ الشهادة لإثبات حق عبيره عنى عبيره في مجلس القضاء ولولا دعوى (۱)

(۱) حاشیہ علی بدائع الصنائع کتاب الشهادات ۲/۹ دار الکتب العلمیہ بیروت، لبنان

ترجمہ:

قاضی کی مجلس میں کسی غیر کے حق کو غیر پر ثابت کرنے کے لیے لفظ شہادت سے جی خبر دینے کا نام شہادت

ہے اگرچہ دعویٰ کے بغیر ہو۔

(وشرطها العقل الكامل) وقت التحمل والبصر، ومعاينة المشهود، (۱)

ترجمہ:

اور شہادت کی شرط یہ ہے کہ تحمل شہادت کے وقت شاہد کامل العقل، دیکھتا اور اس واقعے کا مشاہدہ کرنے

والا ہو، جس کے بارے میں گواہی دینے والا ہے۔

(وإذا صحت الدعوى سأل القاضي المدعى عليه) ليكشف وجه الحكم (فإن اعترف

فرضي عليه) لأن الإقرار موجب بيمينه فيما رآه بالخروج عنه (وإن أنكر سأل المدعى البينة) لقوله عليه

السلام: ألك بينة؟ فقال: لا، فقال: لك يمينه، (۲)

ترجمہ: اور جب دعویٰ صحیح ہو گیا تو قاضی مدعی علیہ سے اس دعویٰ کے بارے میں دریافت کرے گا، تاکہ فیصلہ کی

صورت کھل جائے، پس اگر مدعی علیہ نے اقرار کیا تو قاضی مدعی علیہ پر اس دعویٰ کا حکم کرے گا، کیونکہ اقرار بذات خود

موجب ہے، پس قاضی اس کو حکم کرے گا کہ وہ اس قرار کی ذمہ داری سے نکلے اور اگر مدعی علیہ نے دعویٰ

کا انکار کیا تو قاضی مدعی سے گواہ طلب کرے گا، کیونکہ حضور ﷺ نے مدعی سے فرمایا: کیا تیرے پاس بینہ (گواہ) ہے؟ تو

اس نے کہا نہیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اب تیرے واسطے اس مدعی علیہ کی قسم ہے۔



## مارکیٹ کے چوکیدار پر چوری کا ضمان

سوال نمبر (316):

زید مارکیٹ میں چوکیدار ہے، ایک رات چند آدمیوں نے اس کو چائے میں نشہ آور چیز ملا کر پلائی، جس کے

پینے سے زید بے ہوش ہو گیا اور آدمیوں نے مارکیٹ کی دکانیں لوٹ لیں۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ بوٹ شدہ

(۱) الدر المختار علی صرر المختار، کتاب الشهادات: ۱۷۳/۸

(۲) الهدیۃ، کتاب الدعوی: ۲۱۰/۳

دکانوں کے سامان وغیرہ کا چوکیدار ضامن ہوگا یا نہیں؟

جیشوا نؤصرہ

الجواب وبالله التوفیق:

چوکیدار اجیر خاص کے حکم میں ہے اور اجیر خاص کے ہاتھوں میں مال مانت کے حکم میں ہوتا ہے، کیونکہ اجیر خاص امین ہوتا ہے اور امین کے ہاتھوں سے اگر بلا تعدی یعنی بغیر اس کے عمل دخل کے مال ہلاک ہو جائے تو اس پر کوئی ضمان نہیں۔

لہذا اگر واقعی مارکیٹ کے چوکیدار کو چائے میں نشہ آور چیز پلا کر بے ہوش کر کے مارکیٹ سے چوری کی گئی ہو تو اس صورت میں چوکیدار پر چوری ہونے والے مال کا کوئی ضمان نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

الأجير انخاص أمیس حتی أنه لا یضمن المال الذي تلف في يده بعير صعه . . . و کذا لا

یضمن المال الذي تلف بعمله بلا تعدی أيضاً. (۱)

ترجمہ: اجیر خاص امین ہوتا ہے، اس لیے اگر اس کے عمل دخل کے بغیر غلطی سے متاجر کا مال اس کے ہاتھ میں ضائع ہو جائے تو اس پر ضمان اور تاوان لازم نہیں ہوتا۔۔۔۔۔ اور اسی طرح اس کے عمل سے بلا تعدی مال ضائع ہو جائے تو بھی اس پر تاوان لازم نہیں آتا۔



(۱) شرح المسحذ، الكتاب الثاني في الأمانة، الباب الثامن في الضمانات، الفصل الثالث في ضمان الأجير، مادة ۶۱۰

## کتاب الوصیۃ

## (وصیت کا بیان)

## تعارف اور حکمت مشروعیّت:

وصیت کا تصور زمانہ قدیم سے ہے۔ اسلام سے پہلے اکثر مذاہب اور قوانین میں وصیت کی سب سے زیادہ اجازت تھی۔ اس کا نتیجہ تھا کہ غیر منصف مزاج لوگ اپنے اصل ورثہ کو محروم کر دیتے تھے، یا ان کے لیے اپنی جائیداد کا بہت معقول حصہ چھوڑ جاتے تھے اور محض شہرت و ناموری کے جذبہ سے اپنی پوری دولت یا اس کے بڑے حصے کی دوسروں کے لیے وصیت کر جاتے تھے یا خود اپنے ہی ورثہ میں کسی کے لیے وصیت کرتے اور کسی کو محروم کر دیتے۔ اسلام نے وصیت کی گنجائش باقی رکھی کہ انسان اس کو اپنے لیے زادِ آخرت بنائے اور اس کے ذریعے سراج میں رقعہ ہی کام انجام پائے کیونکہ انسان زندگی میں اپنی امکانی ضروریات کے پیش نظر چاہتا ہے کہ اپنی دولت کے کسی حصے سے محروم نہ ہو۔ وصیت کے ذریعے یہ راستہ کھلا رکھا گیا کہ وہ اپنی موت کے بعد اپنی دولت کا کچھ حصہ صلہ رحمی اور خیر کے کاموں میں استعمال کر سکے، لیکن وصیت کے غیر منصفانہ طریقہ سے منع کیا گیا۔ اسی لیے ایک تہائی سے زیادہ ترکہ میں وصیت کی اجازت نہیں دی گئی اور اس بات کی بھی اجازت نہیں دی کہ کسی ایک وارث کے لیے وصیت کی جائے تاکہ نہ ورثہ کو محروم کیا جاسکے اور نہ ان کے ساتھ غیر منصفانہ اور غیر مساویانہ سلوک روا رکھا جاسکے۔ (۱)

## وصیت کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

وصیت کا لغوی معنی ہے ”ملنا اور جوڑنا“۔ چونکہ وصیت کے ذریعے میت اپنی زندگی کے تصرفات کے ساتھ موت کے بعد بھی ایک حصہ جوڑتا ہے اس لیے اس کو وصیت کہتے ہیں۔ ملامہ شامی فرماتے ہیں کہ کسی غیر شخص سے اپنی موت کے بعد یا اپنی زندگی ہی میں کسی کام کو کرنے کی طلب ”وصیت“ کہلاتی ہے۔ (۲)

فقہ کی اصطلاح میں بطور تبرع و احسان کسی سامان یا اس سے نفع اٹھانے کا مالک ہونا دینے کو ”ایضاً“ یا

”وصیت“ کہتے ہیں۔ (۱)

(۱) ناموس الفقہ، مادة وصیۃ، ۲۷۳/۵

(۲) ردالمحتار علی الدر المختار مع حواشیہ، کتاب الوصایا، ۳۳۱/۱۰

## باب سے متعلق فقہی اصطلاحات:

- (۱) موسیٰ: وصیت کرنے والے شخص کو موسیٰ کہتے ہیں۔  
 (۲) موسیٰ لہ: جس شخص کے حق میں وصیت کی جائے، اس کو موسیٰ لہ کہتے ہیں۔  
 (۳) موسیٰ الیہ یا موسیٰ: وصیت پوری کرنے کی ذمہ داری جس شخص پر ڈالی جائے اس کو موسیٰ الیہ یا موسیٰ کہتے ہیں۔  
 (۴) موسیٰ بہ: جس چیز کی وصیت کی جائے اس کو موسیٰ بہ کہتے ہیں۔ (۲)

## وصیت سے ملتی جلتی دیگر فقہی اصطلاحات:

ہبہ، عاریت، بیع و اجارہ کا وصیت کے ساتھ فرق یہ ہے کہ ہبہ میں اصل شے کا اور عاریت میں اس کے نفع کا زندگی میں مالک بنایا جاتا ہے، نہ کہ موت کے بعد اسی طرح بیع و اجارہ بھی زندگی ہی سے متعلق ہیں۔ نیز بیع میں اصل شے کا اور اجارہ میں اس کے نفع کا عوض وصول کیا جاتا ہے، جب کہ وصیت محض تبرع اور حسان ہے جس میں کوئی عوض وصول نہیں کی جاتی۔ (۳)

## وصیت کی مشروعیت:

وصیت کا مشروع ہونا کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے۔ قرآن مجید میں متعدد مواقع پر وصیت کا ذکر فرمایا گیا ہے، مثلاً، البقرة ۱۸۰، النساء ۱۱، المائدة ۱۰۶۔  
 حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے رسول اللہ ﷺ سے دو تہائی مال وصیت کرنے کی اجازت چاہی لیکن رسول اللہ ﷺ نے زیادہ سے زیادہ ایک تہائی وصیت کی اجازت مرحمت فرمائی اور ارشاد فرمایا الثلث، والثلاث کثیر (۴)  
 نیز حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ اگر کسی مسلمان کے پاس کچھ ہو اور وہ اس میں وصیت کرنا چاہتا ہو تو

(۱) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الأول، ۶/۹، بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل و أمایان معی الوصیۃ: ۴۸۱/۱، ۴۸۲، المدخل مع رد المحتار، کتاب الوصایا، ۳۳۵/۱۰  
 (۲) ملخص از بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل و أمشرائط الرکن: ۴۸۲/۱۰، رد المحتار، کتاب الوصایا، باب الوصی: ۴۰۸/۱۰

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل و أمایان معی الوصیۃ: ۴۸۲/۱۰، ۴۸۱/۱۰  
 (۴) الصحيح للبخاری، کتاب الوصایا، باب أن یرک و رثتہ اغنیاء غیر من: ۳۸۳/۱۰

دو شب بھی ایسی نہیں گزرتی چاہیے کہ اس کا وصیت نامہ اس کے پاس موجود نہ رہے۔ (۱)

چنانچہ علامہ کاسانیؒ نے اس پر علماے اُمت کا اجماع نقل کیا ہے۔ (۲)

### حکم کے اعتبار سے وصیت کی چار قسمیں:

حکم کے اعتبار سے وصیت کی چار قسمیں ہیں واجب، مستحب، مباح اور مکروہ۔ اگر متوفی کے پاس کسی کی امانت ہو، کسی کا ذین اور قرض باقی ہو جو ورثا کو معلوم نہ ہو، زکوٰۃ و کفارات اور نماز و روزے کا فدیہ باقی ہو، حج یا وجود قرض ہونے کے نہ کر پایا ہو، تو ان کی وصیت واجب ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ حقوق الناس سے متعلق واجبات کی وصیت واجب ہے اور حقوق اللہ سے متعلق وصیت مستحب ہے، یہ صاحبِ بقیۃ کی رائے ہے، لیکن علامہ کاسانیؒ اور حنفی نے دونوں ہی کو واجب قرار دیا ہے اور یہی زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے۔ ایسے اقربا کے لیے جو محتاج و ضرورت مند نہ ہوں، مباح ہے اور اہل فسق و مصیبت کے لیے وصیت کرنا مکروہ ہے۔ (۳)

بہر حال ایسی وصیت کرنا جس سے حقیقی ورثا کو نقصان پہنچ جائے، شریعت میں ناپسندیدہ ہے۔ اس لیے جس کے پاس کم مال ہو یا ورثا نا بالغ ہوں یا بالغ ہوں مگر اس قدر محتاج کہ مرنے والے کا دو تہائی متردک اس کی ضروریات کے لیے کافی نہ ہو، تو وصیت نہ کرنا بہتر ہے۔ ہاں اگر ورثا مستغنی ہوں تو وصیت کرنا بہتر ہے۔ (۴)

### وصیت کے ارکان:

وصیت کا زکن ایجاب و قبول ہے۔ وصیت کرنے والے کی طرف سے ایجاب اور جس کے لیے وصیت کی گئی ہے، اس کی طرف سے قبول۔ چاہے صریحاً قبول کرے یا دلالت قبول پایا جائے۔ چنانچہ خا موث رہنا بھی اس کی طرف سے قبولیت کا انکبار ہے۔ اسی لیے علامہ کاسانیؒ نے لکھا ہے کہ تم یوں بھی کہہ سکتے ہوں کہ وصیت کا زکن وصیت کرنے والے کی طرف سے ایجاب اور دوسرے فریق کی طرف سے "انکار نہ پایا جاتا" ہے۔ (۵)

(۱) الصحيح لبخاری، کتاب الوصایا وقال النہ عروہ ج ۱۔ ۳۸۲/۱۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا: ۱۰/۱۶۶

(۳) الدر المنثور مع رد المحتار، کتاب الوصایا: ۱۰/۳۳۶، بدائع الصنائع، کتاب الوصایا: ۱۰/۱۷۲، ۱۷۷، ۱۷۹

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا: ۱۰/۱۷۷، ۲۷۸، خلاصۃ الفتاوی، کتاب الوصایا، الفصل لأول، المحس الأول

۱/۲۲۳، ۲۲۴ (۵) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما زکن الوصیۃ: ۱۰/۱۷۹، الفتاوی الہدیۃ، کتاب

الوصایا، الباب الأول: ۶/۹۰



چنانچہ اگر کسی شخص کے لیے وصیت کی گئی اور وصیت کرنے والے کی موت کے بعد قبول یا رد کے اظہار کے بغیر جس شخص کے لیے وصیت کی گئی تھی اس کا انتقال ہو گیا تو یہی شخص (موصی لہ) اس کا الگ متصور ہوگا اور اسی کے ورثہ میں اس کی تقسیم عمل میں آئے گی۔

وصیت کی قبولیت کا اظہار بعض دفعہ فعل کے ذریعے بھی کیا جاتا ہے، جیسے وہ شخص جس کے حق میں وصیت کی گئی ہے وہ اس مال میں کوئی تصرف کرے۔ (۱)

### وصیت کی درستگی کی شرائط:

وصیت کے صحیح اور نافذ ہونے کے لیے کچھ شرطیں ہیں بعض شرطیں وہ ہیں جو وصیت کے ارکان یعنی ایجاب و قبول سے متعلق ہیں، بعض "موصی" یعنی وصیت کا ایجاب کرنے والے سے متعلق ہیں، بعض "موصی لہ" یعنی اس شخص یا ان اشخاص سے متعلق ہیں جن کے حق میں وصیت کی جائے اور بعض شرائط اس مال سے متعلق ہیں جس کی وصیت کی گئی ہے۔ جس کو فقہ کی اصطلاح میں "موصی لہ" کہتے ہیں۔

### ایجاب و قبول کے لیے شرط:

ارکان وصیت سے متعلق شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول میں موافقت پائی جائے، مثلاً کسی شخص نے ایک چیز کی وصیت دو آدمیوں کے لیے کی اور ان میں سے کسی ایک نے قبول نہیں کیا تو وصیت نافذ نہیں ہوگی۔ (۲)

### وصیت کنندہ سے متعلق شرطیں:

وصیت کنندہ (موصی) سے متعلق تین شرطیں ہیں اول یہ کہ وہ تہرغ اور احسان کا اہل ہو، چنانچہ نابالغ اور پاگل کی مال وصیت معتبر نہیں، کیونکہ یہ لوگ کسی کے ساتھ تہرغ کے اہل نہیں۔ دوسری شرط یہ کہ وصیت کرنے والا اپنی رضامندی سے وصیت کرے۔ ہنسی مذاق، جبر و اکراہ یا خطا سے کی جانے والی وصیت نافذ نہیں ہوگی۔ (۳)

تیسری شرط یہ کہ وصیت کنندہ پراستا ذین نہ ہو کہ اس کا پورا ترکہ ذین ہی کی ادائیگی میں ختم ہو جائے، کیونکہ ذین کی ادائیگی وصیت پر مقدم ہے، اس لیے ذین کی ادائیگی کے بعد ہی وصیت نافذ ہوگی۔

وصیت کرنے والے کا مسلمان ہونا ضروری نہیں، اگر غیر مسلم کسی دوسرے غیر مسلم یا مسلمان کے لیے وصیت

(۱) فتاویٰ الہندیۃ، کتاب الوصایا، باب الاول، ۶/۱۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرائط الرکن، ۱۰/۴۸۳

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرائط الرکن، وأما الذي يرجع إلى الوصی، ۱۰/۴۸۴، ۴۸۵



کر لے تو یہ وصیت معتبر ہوگی۔ (۱)

جس کے لیے وصیت کی جائے، اس سے متعلق شرطیں:

جس شخص کے حق میں وصیت کی جائے یعنی ”موصیٰ لہ“ کے لیے ضروری ہے کہ وہ:

(۱) وصیت کے وقت موجود اور زندہ ہو، مثلاً کوئی شخص اس طرح وصیت کرے کہ فلاں عورت کا آئندہ جو بچہ پیدا ہو میں اس کے لیے وصیت کرتا ہوں اور وصیت کے چھ ماہ کی مدت کے بعد بچہ پیدا ہوا تو وصیت درست نہیں ہوگی، کیونکہ وصیت کے وقت اس کا موجود ہونا یقینی نہیں۔

(۲) یہ بھی ضروری ہے کہ وہ متعین ہو۔ چاہے شخصیت متعین ہو، جیسے رشید، حمید وغیرہ، یا نوعیت متعین ہو، جیسے مساکین، فقراء وغیرہ۔ فرض ایہ ابہام نہ ہو کہ جس کا ارادہ ممکن نہ ہو۔

(۳) وصیت کنندہ کی موت کے وقت وہ اس کا وارث نہ ہو، اس لیے کہ وارث کے حق میں وصیت معتبر نہیں، البتہ اگر دوسرے ورثہ اس وارث کے حق میں وصیت کو نافذ کرنے پر رضامند ہوں تو وصیت نافذ ہوگی۔ (۲)

(۴) وہ بطریق حرام عہد یا خطاء موصیٰ کے قتل کا مرتکب نہ ہو۔

(۵) وہ دارالحرب کا باشندہ نہ ہو۔

(۶) دو موصیٰ کا غلام نہ ہو۔ (۳)

(۷) موصیٰ لہ مالک بننے کی صلاحیت رکھتا ہو۔ ”والموصیٰ لہ اھلاً للتملک“ (۴)

جس چیز کی وصیت جائے، اس سے متعلق شرطیں:

(۱) وہ چیز مال ہو یا مال سے متعلق ہو، جیسے صدقہ یا ہبہ کی وصیت یا مال کی منفعت کی وصیت ہو، چاہے فی الحال موجود ہو یا نہ ہو، جیسے یوں کہے کہ اس باغ میں جو بھی پھل پھلے، اس کو فلاں فلاں پر خرچ کر دیا جائے۔ چنانچہ خون،

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرط الرکن، وأما الذي يرجع إلى الموصی: ۱۰/۴۸۴-۴۸۷،

الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الوصایا: ۱۰/۳۳۷

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الأول: ۹۰/۶

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرط الرکن، وأما الذي يرجع إلى الموصی: ۱۰/۴۸۸-۴۸۹

الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الوصایا: ۱۰/۳۳۷-۳۳۸

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الأول: ۹۰/۶

اٹھائے ہوں اور مردار کی وصیت درست نہیں، اس لیے کہ یہ شریعت کی نظر میں مال ہی نہیں۔ (۱)  
چونکہ اصل مال کی بجائے صرف منفعت کی وصیت بھی کی جاسکتی ہے، اس لیے یہ بات ممکن ہے کہ ایک شخص  
کے لیے اس شے کی وصیت کی جائے اور دوسرے کے لیے اس کے منافع کی، جیسے زمین کی وصیت ایک آدمی کے لیے  
اور پیداوار کی دوسرے کے لیے۔ (۲)

(۲) وہ مال شریعت کی نگاہ میں قابل قیمت ہو، اسی لیے اگر شراب کی وصیت کی جائے تو معتبر نہیں، اس لیے کہ یہ مال  
نہیں، لیکن شریعت کی نگاہ میں یہ قیمت والا نہیں۔ (۳)  
(۳) وہ ایسی چیز ہو کہ کسی عقد کے ذریعے اس کا مالک بنایا جانا ممکن ہو۔ (۴)

(۴) اگر کسی متعین چیز کے بارے میں وصیت کی ہو تو ضروری ہے کہ وصیت کنندہ کی موت کے وقت وہ موجود رہے،  
اگر اس کی وفات سے پہلے ہی وہ مال ضائع ہو گیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔ البتہ سیدہ جات، غلہ جات اور خدمات اس  
سے مستثنیٰ ہیں۔ (۵)

(۵) ترکہ میں سے دین کی ادائیگی کے بعد زیادہ سے زیادہ ایک تہائی کے بقدر وصیت ہو، اگر ایک تہائی سے زیادہ کی  
وصیت کی تو تہائی سے زیادہ کی وصیت معتبر نہیں۔ ہاں اگر وصیت کنندہ کی وفات کے بعد ورثہ اس زائد وصیت کے  
نافذ کرے پر راضی ہوں تو وصیت نافذ ہوگی، البتہ وصیت کنندہ کی زندگی میں ورثہ کا راضی ہونا معتبر نہیں اور اس کی وفات  
کے بعد بھی نابالغ ورثہ کا راضی ہونا معتبر نہیں۔ اگر کچھ ورثہ بالغ ہوں اور کچھ نابالغ یا بعض اس کے نافذ کرنے پر  
راضی ہوں اور بعض نہیں، تو بالغوں پر اور ان نوگوں پر جو راضی ہوں، مال میں ان کے حصوں کے بقدر وصیت  
نافذ ہوگی۔ البتہ اگر متوفی کا کوئی بھی وارث نہ ہو اور وہ اپنی پوری جائیداد کسی کے لیے وصیت کر جائے تو یہ وصیت  
نافذ ہوگی۔ (۶)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرائط الركن، وأما الذي يرجع إلى الموصى به: ۵۲۲/۱۰ الدر المنثور مع

در المنثور، کتاب الوصایا: ۳۳۸/۱۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرائط الركن، وأما الذي يرجع إلى الموصى به: ۵۲۵/۱۰

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرائط الركن، وأما الذي يرجع إلى الموصى به: ۵۲۲/۱۰

(۴) الدر المنثور، کتاب الوصایا: ۳۳۸/۱۰، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الأول: ۹۰/۶

(۵) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرائط الركن، وأما الذي يرجع إلى الموصى به: ۵۲۶، ۵۲۵/۱۰

(۶) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الأول: ۹۰/۶

غیر ضروری کام کی وصیت:

معاشی یا غیر ضروری کاموں کی وصیت کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ چنانچہ اگر کوئی شخص وصیت کر جائے کہ اس کی قبر پر گندہ تعمیر کر دیا جائے تو اس وصیت کی تعمیل نہ کی جائے گی، اسی طرح اگر وصیت کر جائے کہ اس کی موت کے بعد ایک قاری ہجرت پر اس کی قبر کے پاس قرآن مجید پڑھتا رہے تو یہ وصیت بھی غیر معتبر ہے۔ (۱)

وصیت عقد لازم نہیں:

وصیت کے بارے میں فقہاء متفق ہیں کہ یہ موسمی یعنی وصیت کرنے والے کے حق میں عقد لازم نہیں بلکہ عہدہ جب تک زعمہ ہو، اس کو اپنی وصیت سے رجوع کرنے کا حق حاصل ہوگا اس لیے کہ یہ ایک عقد غیر لازم و احسان ہے جس میں رجوع حتیٰ کے ہاں عام قاعدہ ہے۔

علامہ کا ساتی نے رجوع کرنے کی تین صورتیں لکھی ہیں: صراحۃً، دلالتاً اور ضرورۃً۔ صراحۃً سے مراد یہ ہے کہ وصیت کرنے والا خود کہے کہ وہ اپنی وصیت سے رجوع کر رہا ہے۔ دلالت سے مراد یہ ہے کہ وصیت کنندہ کوئی ایسا فعل کر گزرے جس سے ظاہر ہوتا ہو کہ اس نے وصیت سے رجوع کر لیا ہے، جیسے کپڑے کی وصیت کرے، مگر اسے اپنے لیے سلوا لے یا ایسی بات کہے کہ جس سے اگرچہ صراحۃً وصیت سے رجوع کرنا معلوم نہ ہوتا ہو، لیکن اس سے یہ سمجھا جاسکتا ہو۔ ضرورۃً وصیت سے رجوع ثابت ہونے کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ جس چیز کی وصیت کی ہے اس میں ایسا اضافہ کر دیا جائے کہ اس شے سے اضافہ کو الگ کرنا ممکن نہ ہو، جیسے زمین کی وصیت کی اور اس میں تعمیر کر دی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ جس چیز کی وصیت کی تھی، اس میں ایسا تغیر ہو گیا کہ نام ہی بدل گیا، جیسے: انگور کی وصیت کی اور وہ وصیت کنندہ کی موت سے پہلے کشمش بن گیا، یا انڈے کی وصیت کی تھی اور اس نے اب بچے کی صورت اختیار کر لی، تو اب یہ وصیت باطل ہو جائے گی۔ (۲)

وصیت کے مطابق ملکیت:

وصیت کا دوسرا حکم یہ ہے کہ جس چیز کی وصیت کی گئی ہے، وصیت کنندہ کی موت کے بعد اس پر موسمی لڑکی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، چاہے کسی چیز کی وصیت کی گئی ہو یا اس کی منفعت کی، اگر کسی شخص کے لیے صرف منفعت چھے

(۱) ملاحۃ النوری، کتاب الوصایا، الفصل الرابع فی اللغو والکفر، ۱/۲۳۵، ۲۳۶

(۲) بلدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فی صلاۃ المقلد، ۱/۵۶۶، ۵۷۷

مگر میں۔ ہاتھ دھیرہ کی وصیت کی گئی ہو تو یہ وصیت محدود مدت ہی کے لیے ہوگی، اگر خود وصیت کنندہ نے مدت کی تحدید کی ہو مثلاً یوں کہا کہ ”قلاں شخص کو میری موت کے بعد دس سال اس مکان میں رہنے کا حق ہوگا“ تو دس سال کے بعد موتی نہ کا استحقاق ختم ہو جائے گا اور اگر مطلق وصیت کی، کسی مدت کی تحدید نہیں کی تو جس کے حق میں وصیت کی ہے اس کی موت تک منفعت کا استحقاق ہوگا اس شخص کی موت کے بعد اس کے ارثا کو نفع اٹھانے کا حق نہیں ہوگا۔ بلکہ وصیت کرنے والے کے ورثا کی طرف لوٹ آئے گا کیونکہ وہی اُس کے مالک ہیں (۱)

### وصیت سے رجوع:

وصیت سے رجوع کرنے کی بعض صورتوں (صراحتاً، دلالتاً، ضرورتاً) کا تذکرہ پہلے ہو چکا۔ ان کے علاوہ درج ذیل صورتوں میں بھی وصیت باطل ہو جاتی ہے:

(۱) وصیت کنندہ جنوں مطبق میں مبتلا ہو جائے، یعنی اس پر ایسا جنون طاری ہو جائے جو مسلسل ایک ماہ سے متجاوز ہو۔

(۲) جس کے حق میں وصیت کی تھی، وصیت کنندہ سے پہلے اس کی وفات ہو جائے۔

(۳) جس چیز کی وصیت کی تھی، وہ چیز ہی باقی نہ رہ پائے۔

(۴) وصیت کرنے کے فوراً بعد تمام کی تمام وصیت کا تشنا کرنے سے، اہم محمدؐ کے ہاں وصیت باطل ہو جائے گی، جب

ترتیباً سب سے پہلے ہاں باطل نہیں ہوگی۔ (۲)

اس کے علاوہ اگر ایسا سبب پایا جائے جو وصیت سے متعلق ذکر کی گئی شرطوں کی تکمیل میں رکاوٹ ہو، تو اس

سے بھی وصیت باطل ہو جائے گی، جیسے موصی لہ وصیت کنندہ کو قتل کر دے یا وصیت کنندہ کی وفات کے بعد وہ وصیت

کو قبول نہ کرے، یا وصیت کنندہ مرتد ہو جائے۔ ان کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔



## باب الوصی

(وصیت کی تکمیل کی ذمہ داری اٹھانے والے شخص یعنی 'وصی' کا بیان)

وصی کا تعارف اور اس کا مفہوم:

"وصی" اس شخص کو کہتے ہیں جس کو کوئی اپنی موت کے بعد اپنے مال کی نگرانی یا نابالغ ولاد سے متعلق ذمہ داریوں کی انجام دہی کے لیے نگران مقرر کرے۔ (۱)

جو شخص وصی بنائے، اس کو "وصی" کہتے ہیں اور جس شخص کو نگرانی کی اس ذمہ داری پر مامور کیا جائے اس کو "وصی" یا "وصی الیہ" کہا جاتا ہے۔ (۲)

وصی بننے میں احتیاط:

فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جس شخص کو اپنی امانت، تدبیر اور احساس ذمہ داری پر پورا یقین نہ ہو تو وہ کسی کی وصیت کو قبول نہ کرے۔ وصی بن کر ذمہ داری سے کما حقہ عہدہ برآ ہونا ایک مشکل کام ہے اسی لیے امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ وصیت قبول کرنے کے لیے پہلی مرتبہ میت کے پاس حاضر ہونے والا غلطی پر ہے، دوسری مرتبہ خیریت پر ہے اور تیسری مرتبہ وہ چور ہے۔ حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ عمر بن خطابؓ جیسے لوگ بھی وصیت میں مکمل انصاف پر قدرت نہیں رکھتے اور ابو مطیع فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے بیس سارے ورثہ میں کسی بھی وصی کو اپنے بھائی کے مال میں انصاف سے کام لینے والا نہیں پایا۔ (۳)

وصی بننے کے لیے ایجاب و قبول کی حیثیت:

وصی بنانے کے لیے کوئی بھی ایسی تعبیر اختیار کی جاسکتی ہے جو اس مفہوم کو واضح کرتی ہو، جیسے ہوں گے: تم میرے وصی ہو، تم میرے مال میں وصی ہو، میں نے موت کے بعد اپنی اولاد تمہارے حوالے کی، میری موت کے بعد تم میری اولاد کی نگرانی کرنا، تم میری موت کے بعد میرے وصیل ہو، تم میری موت کے بعد میرے مال کے نگران ہو وغیرہ۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوصایا، باب الوصی، ۲۰۹/۱

(۲) ایضاً

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوصایا، باب الوصی، ۲۰۸/۱۰، الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الوصایا، الباب التاسع

فی الوصی وما یمثلک: ۱۳۶/۶، ۱۳۷

## الوصیۃ

حبیہ کے نزدیک اگر کسی ایک کام میں بھی وصی بنایا تو وہ تمام اسی نوع کے کاموں میں وصی سمجھا جائے گا۔ (۱)  
امام محمد اور شوافع و حنابلہ کے ہاں جس شخص کو کسی خاص شعبہ میں وصی بنایا گیا ہو تو وہ صرف اسی شعبہ میں وصی ہوگا۔ (۲)

وصیت کے لیے ضروری ہے کہ جس شخص کو وصی بنایا گیا ہو، وہ اس ذمہ داری کو قبول بھی کر لے، اگر اس نے قبول نہیں کیا تو وصیت رد ہو جائے گی۔ اگر خاشوشی اختیار کر لی تو یہ قبول کرنا متصور نہیں ہوگا تاہم اگر زندگی میں کسی شخص نے قبول کر لیا تو وصی بنانے والے کی موت کے بعد وہ اس ذمہ داری سے سبکدوش نہیں ہو سکتا۔ ہاں اگر کسی نے مانے کے وقت ہی وصی سے یہ بات ہو گئی تھی کہ وہ جب بھی چاہے اس ذمہ داری سے سبکدوش ہو سکتا ہے، تو اب اسے سبکدوش ہونے کا حق ہوگا۔ (۳)

## وصی کی قسمیں:

وصی تین قسم کا ہو سکتا ہے:

- (۱) امانت دار، مصلحت اور وصیت کی ادائیگی پر قدرت رکھنے والا شخص: قاضی کو ایسے وصی کے معراں کرنے کا حق حاصل نہیں۔
- (۲) امانت دار، لیکن وصیت کی ادائیگی پر قادر نہ ہو۔ قاضی ایسے شخص کے ساتھ کسی کو مددگار بنالے تاکہ امانت کے ساتھ وصیت کی ادائیگی ممکن ہو سکے۔

(۳) فاسق، کافر یا غلام ہو تو قاضی کے لیے اس کو معزول کر کے کسی اور کو وصی بنانا واجب ہے۔ (۴)

## ایک سے زیادہ وصی کا تقرر:

یہ بھی درست ہے کہ ایک سے زیادہ وصی مقرر کیے جائیں۔ ایسی صورت میں یہ ضروری ہوگا کہ جو بھی تصرف کرے، دونوں مل کر کریں، البتہ میت کی چھینروں، زمین کی ادائیگی، میت کی وصیت کی تنفیذ، امامتوں کی واپسی،

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوصایا، باب الوصی، ۴۰۹/۱۰

(۲) المعادی الہدیۃ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ۳۹/۶، قاموس اللغۃ، مادة وصی، بحوالہ السنی، ۲۶۹/۵

(۳) الفساری الہدیۃ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ۱۳۷/۶، الہدایۃ، کتاب الوصایا، باب الوصی وما یملکہ، ۶۶۹، ۶۶۸/۱

(۴) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ۱۳۷/۶

میت کے حقوق کے سلسلہ میں مقدمات کی عروسی بتایاں بچے کے لیے جہیز قبول کرنا اور ایسی چیز کی فروخت جس کو زیادہ  
 دنوں میں رکھا جاسکا اور اگر رکھا جائے تو اس کے خراب ہونے کا اندیشہ ہو اور اس طرح کی بعض اور چیزوں کو اس سے  
 سنبھالی گیا ہے، ان امور کو کوئی ایک دسی بھی انجام دے سکتا ہے۔ (۱)

دسی کے لیے مطلوبہ اوصاف:

دسی ایسے شخص کو بتایا جاسکتا ہے جو عاقل و بالغ ہو، اگر بالغ بچہ یا قاصر شخص کو دسی بتایا جائے تو درست

نہیں۔ (۲)

دوسرے کے غلام اور کافر نیز قاصد کو بھی دسی بتانا درست نہیں۔ اگر ایسے شخص کو دسی بتا دیا تو قاضی اس کی جگہ  
 دوسرے مناسب شخص کو مقرر کرے گا۔ ہاں اگر بالغ کو دسی مقرر کیا اور بالغ ہو گیا یا کافر تھا مسلمان ہو گیا، یا قاصد تھا اور وہ  
 فسق سے تائب ہو گیا، یا غلام تھا اور آزاد ہو کر دیا گیا، تو قاضی کو چاہیے کہ ان لوگوں کو بشرط یہ کہ امانت دار میں سے  
 ذمہ داری پر مقرر کرے۔ (۳)

دسی کی معزولی یا اس کے لیے معاون کا تقرر:

جس شخص کو متوفی نے دسی مقرر کیا ہے اگر وہ اپنے فرائض انجام دینے سے قاصر ہو تو قاضی اس کے لیے کسی  
 اور شخص کو معاون مقرر کر دے اور اگر وہ بالکل ہی معذور ہو گیا ہو تو قاضی اسے معزول کر کے اس کی جگہ دوسرے شخص  
 کا تقرر کر سکتا ہے۔ (۴)

اسی طرح دسی قاصر شخص ہو جائے، تب بھی قاضی کو اس کی جگہ کسی اور شخص کو دسی مقرر کرنا چاہیے تاہم  
 اگر قاضی نے اسے معزول نہیں کیا اور وہ دوبارہ صحت مند ہو گیا تو وہ اپنی ذمہ داری پر مقرر رہے گا۔

موت یا ایذا یا شخص کو بھی دسی بتایا جاسکتا ہے۔ (۵)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، باب التاسع فی الوصی وما یملکہ ۱۳۹/۶

(۲) ایضاً ۱۳۸/۶

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، باب التاسع فی الوصی وما یملکہ: ۱۳۸/۶ الدر المختار، کتاب الوصایا، باب

الوصی: ۴۱۲، ۴۱۱/۱

(۴) الدر المختار، کتاب الوصایا، باب الوصی: ۴۱۲/۱۰

(۵) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، ۱۳۸/۶ الدر المختار، کتاب الوصایا، باب الوصی: ۴۱۲/۱۰

## ۱۱ کے تصرفات:

وصی کے لیے نابالغ کا منقولہ مال کسی اور شخص کے ہاتھوں بیچنا یا اس کے لیے خریدنا جائز ہے، بشرط یہ کہ باقاعدہ قیاس حد تک کم قیمت میں بیچا یا زیادہ قیمت میں خریدا نہ گیا ہو، اگر اتنی زیادہ یا کم قیمت لگائی گئی ہو، جس کا عموماً بونوں کو دھوکہ نہیں ہوتا، تو یہ خرید و فروخت نافذ نہیں ہوگی۔ قاضی کے مقرر کیے ہوئے وصی کے لیے جائز نہیں کہ یتیم کا مال خود خریدے یا اپنا مال اس یتیم کو فروخت کرے، البتہ باپ کی طرف سے مقرر کیا ہوا وصی ایسی قیمت میں اپنے مال سے خرید و فروخت کر سکتا ہے، جس میں بظاہر اس یتیم کا فائدہ ہو۔ صاحبین کے نزدیک اس قسم کے وصی کے لیے بھی یتیم کے مال میں اپنے آپ سے خرید و فروخت کا معاملہ مطلقاً جائز نہیں۔ (۱)

نابالغ کی غیر منقولہ جائیداد وصی کچھ شرطوں کے ساتھ فروخت کر سکتا ہے اور وہ یہ کہ:

(۱) خوردہ خریدے بلکہ کسی اجنبی کو فروخت کرے۔

(۲) عام نرخ سے زیادہ پر فروخت کرے یعنی زیادہ فائدہ مل رہا ہو تو فروخت کرے۔

(۳) فروخت کرنا اس لیے ہو کہ خود اس نابالغ کے نفقہ کے لیے ضرورت ہو۔

(۴) یا متونی کا ذین ادا کرنا مقصود ہو۔

(۵) یا متونی نے اپنی جائیداد کا ایک مناسب حصہ، جیسے تہائی، چوتھائی کی وصیت کی ہو، اور اس کو نافذ کرنا مقصود ہو،

بشرطیکہ وہ کسی اور مال سے پوری نہ ہو۔

(۶) یا اس جائیداد کی آمدنی اس کے اخراجات سے زیادہ نہ ہو یعنی قاعدے کا حصول نہ ہو۔

(۷) یا زمین کے خراب یا ضائع ہونے کا اندیشہ ہو۔

(۸) یا اس میں تغلب یعنی کسی ظالم جابر شخص کی طرف سے قبضہ کرنے کا اندیشہ ہو۔

ان صورتوں میں وصی نابالغ کی غیر منقولہ جائیداد کو فروخت کر سکتا ہے، اگرچہ نابالغ کو اس کی قیمت کی ضرورت

نہ ہو، بشرطیکہ وہ باپ، دادا یا قاضی کی طرف سے وصی مقرر کیا گیا ہو۔ (۲)

وصی یتیم کے لیے خود اس کے مال سے تجارت کر سکتا ہے، اپنے لیے نہیں کر سکتا۔ مگر خود اپنے لیے تجارت

کرے اور اس میں نفع ہو جائے تو وہ یتیم کے لیے اصل سرمائے کا ضامن ہوگا اور نفع اس کے لیے حلال نہ ہوگا، نفع کا

(۱) الدر المختار کتاب الوصایا، باب الوصی، ۱۰/۴۲۱-۴۲۳

(۲) ایضاً



صدقہ کرو یا واجب ہوگا۔ وہی کو اس بات کا بھی حق ہے کہ وہ یتیم کے مال کو مضاربہ پر دے یا اس کا مال کسی اور کے ساتھ شرکت میں لگائے۔ (۱)

وہی نابالغ بچے کو کسی جائز کام میں اجرت پر رکھ سکتا ہے۔ اسی طرح یتیم کی خدمت کے لیے کسی کو اجیر رکھ سکتا ہے بشرط یہ کہ اجرت ناقابل قیاس حد تک زیادہ نہ ہو۔ اگر نابالغ کا مکان کسی شخص کو مناسب سے بہت کم کرایہ پر دے، تب بھی کرایہ دار پر مناسب مروجہ اجرت واجب ہوگی۔ وہی یتیم کا مال کسی کو بعوض یا بلاعوض بہہ نہیں کر سکتا۔ (۲)

یتیم کی زمین کو بیانی پر دے سکتا ہے، بشرطیکہ اس میں یتیم کا مفاد ہو۔ اگر یتیم پر قربانی یا صدقۃ الفطر واجب ہوتی ہو تو وہی اس کی طرف سے صدقۃ الفطر ادا کرے گا اور قربانی کرے گا۔ وہی کو اس بات کا حق حاصل نہیں کہ مستوفی کا پورا دین یا اس کا کچھ حصہ معاف کرے، یا اس کے لیے مہلت دے دے۔ (۳)

یتیم کی جان و مال کے تحفظ اور یتیم سے ظلم دفع کرنے کے لیے وہی کو کچھ خرچ کرنا پڑے تو جائز ہے۔ یتیم کی تعلیم و تربیت پر اس کے پیسے خرچ کیے جاسکتے ہیں، وہی کے لیے مناسب نہیں کہ یتیم پر مال کے خرچ کرنے میں اسراف سے کام لے یا اس کے ساتھ تنگی کا برتاؤ و تدارکھے، اس پر فراخی کے ساتھ خرچ کرے اور اس کے حالات کی رعایت کو ملحوظ رکھے۔

وہی اگر اپنی زیر نگرانی یتیم کے کام سے کہیں جائے تو اس کے لیے سفر اور خورد و نوش کے ضروری اخراجات لینا جائز ہے، تاہم اس سے بھی احتیاط بہتر ہے۔ (۴)

حفیہ کے نزدیک خود وہی بھی دوسرے کو وہی ماحذر کر سکتا ہے۔ (۵)

بچے کے بالغ ہونے کے بعد اس کو اس کا مال حوالہ کرنا چاہیے، اگر بالغ ہونے سے پہلے ہی وہی نے اس کو اس کا مال حوالہ کر دیا اور بچوں سے مال ضائع ہو گیا تو وہ ضامن ہوگا۔ صاحبین کی رائے کے مطابق اگر بچے بالغ ہو گئے لیکن ان میں رشد (مسئلہ فقہی) پیدا نہیں ہوا تب بھی وہی اس کو مال حوالہ نہ کرے، اگر حوالہ کیا اور ماں ان کے ہاتھوں ضائع ہو گیا تو وہی اس کا ضامن ہوگا۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک جب کسی انسان کی عمر پچیس سال ہو جائے تو بہر حال اس کو اس کا مال حوالہ کر دیا جائے کیونکہ پچیس سال 'رشد' تک پہنچنے کی عمومی توقع حد ہے۔ (۶)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، باب التاسع فی الوصی و ما یملکہ: ۱۲۷/۶ (۲) حوالہ بالا ۱۴۸/۶

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، سوالہ بالا ۱۴۹/۶ (۴) الفتاویٰ الہندیہ، سوالہ بالا ۱۵۰/۶

(۵) و حکم محذور، کتاب الوصایا، باب الوصی: ۱۵۰/۶ (۶) الدر المختار مع رد المحتار، باب الوصی: ۱۵۳/۱۰

## چیم کے مال سے اجرت نگرانی:

اس تو یہ ہے کہ وصی کا کام فی سبیل اللہ ہو، نہ کہ اجرت پر، لیکن اگر وصی محتاج اور ضرورت مند ہو تو بقدر حاجت چیم کے مال میں سے خورد و نوش کی گنجائش ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَسْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ (۱)

جو محتاج ہو وہ معروف طریقہ پر کھائے۔

البتہ اگر وصی کی اجرت متعین کر دی گئی ہو تو معینہ اجرت اس کے مال میں سے لے سکتا ہے۔ (۲)

## وصی کی اپنی ذمہ داریوں سے سبکدوشی:

وصی کا اپنی ذمہ داریوں سے سبکدوش ہونے کی چند صورتیں ہیں:

(۱) وصی اُسے ذمہ داری سے سبکدوش کر دے، اس لیے کہ وصی کی حیثیت وصی کے ذکیل کی ہے اور موقوف کو حق ہے کہ وہ جب چاہے، ذکیل کو معزول کر دے۔

(۲) قاضی اسی کو ذمہ داری کی ادائیگی سے عاجز ہونے یا اس کی خیانت کی وجہ سے معزول کر دے۔

(۳) وصی خود سبکدوش ہونا چاہے اور وصی کا انتقال ہو چکا ہو تو ضروری ہے کہ وہ اپنا استعفیٰ قاضی کے سامنے پیش کرے، اگر قاضی محسوس کرتا ہے کہ یہ شخص امانت دار ہے اور اپنے فرائض کی ادائیگی پر قادر ہے تو اُسے چاہیے کہ اس کا استعفیٰ قبول نہ کرے اور اگر قاضی محسوس کرے کہ وصی کثرت مشاغل یا دوسری وجوہ سے اس ذمہ داری کو انجام نہیں دے سکتا، یا وہ اس میں کوئی کام مرتکب ہو سکتا ہے تو اس کا استعفیٰ قبول کر لے۔

(۴) وصی کی وفات یا اس کا قاتر اطفال ہو جانا یا فسق کا مرتکب یا مرتد ہو جانا بھی ان اسباب میں سے ہے، جن کی وجہ سے وصی کو اس کی ذمہ داری سے معزول کر دیا جائے گا۔

(۵) منشاء وصیت کی تکمیل کے بعد بھی وصی اپنے عہدہ پر باقی نہیں رہے گا، مثلاً اسے متوفی نے قرض کی ادائیگی کا ذمہ داریا تھا اور وصی نے قرض ادا کر دیا یا نابالغ بچوں کی نگہداشت کا ذمہ داریا تھا یا بچے بالغ ہو گئے تو اب چونکہ منشاء وصیت پورا ہو چکا، اس لیے اب وہ وصی باقی نہیں رہے گا۔ (۳)



## وصیت سے متعلقہ مسائل کا بیان

## ٹکٹ مال سے زیادہ وصیت کرنا

سوال نمبر (317):

زید نے یہ وصیت کی تھی کہ میری نصف جائیداد مسجد کو دے دی جائے۔ اب مرحوم کی وصیت کے نفاذ کا طریقہ کار کیا ہوگا؟ کیا یہ وصیت کنندہ کے قول کے مطابق لاگو ہوگی یا ٹکٹ مال میں سے اس کا نفاذ ہوگا؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ وصیت ہمیشہ کل مال کے ایک تہائی حصے میں نافذ ہوتی ہے۔ اس سے زائد مال میں وصیت مجہز نہیں، البتہ اگر ورثہ میں کوئی تاہن نہ ہو اور تمام ورثہ باہمی رضامندی سے میت کی وصیت کو ایک تہائی سے زائد مال میں بھی جاری کرنا چاہیں تو شریعت کی طرف سے ان پر کوئی پابندی نہیں، اس لیے کہ ایک تہائی سے زائد مال میں وصیت کا عدم نفاذ انہی ورثہ کا حق محفوظ کرنے کے لیے تھا چنانچہ اگر وہ خود ہی اس کو نافذ کرنا چاہیں تو ٹکٹ مال سے زیادہ میں بھی نافذ کر سکتے ہیں۔

والدلیل علی ذلک:

ثم تعد وصایاء من ثلث ما یبقی بعد الکف، والدین إلا أن تحیز الورثة اکثر من الثلث (۱)

ترجمہ:

تخمیناً پچھن اور قرض کی ادائیگی کے بعد جو باقی رہ جائے اُس کی ایک تہائی سے وصیتوں کو نافذ کیا جائے گا، البتہ اگر ورثہ ٹکٹ مال سے زیادہ کی جائز دیں (تو پھر ٹکٹ مال سے زیادہ میں بھی جائز ہے)

(ولا تحجور بما راد علی الثلث) لقول النبی ﷺ فی حدیث سعد بن ابی وقاص "الثلث"

والثلث کثیر بعد ما بقی وصیتہ بالکل والنصف. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الفرائض، الباب الاول فی معرفہا ۶۰/۲۴۷

(۲) الہدایۃ، کتاب الوصایاء باب فی صفة الوصیۃ ما یحجور من ذلك ۶۳۸/۴

ترجمہ

اور وصیت جائز نہیں اس مقدار کے ساتھ جو ٹکٹ سے زیادہ ہو، نبی کریم ﷺ کے اس فرمان کی وجہ سے جس میں آپ ﷺ نے سعد بن ابی وقاصؓ کے کل مال اور نصف مال کی وصیت کی نفی کرنے کے بعد فرمایا تھا: "تہائی مال (کی وصیت کرو) اور تہائی بھی زیادہ ہے۔"



### ورثہ کے لیے وصیت کا حکم

سوال نمبر (318):

ایک شخص نے وفات سے پہلے ورثہ میں سے ایک بیوی، دو بیٹے اور ایک بیٹی کے حق میں درج ذیل وصیت کی:

☆ کرایہ پر دیے گئے مکان میں سے نصف حصہ بیوی اور بقیہ نصف چھوٹے بیٹے کے مہر کے لیے ہوگا۔

☆ آٹھ مرلہ رہائشی مکان میں سے نصف حصہ بیوی اور بقیہ نصف بڑے بیٹے کا ہوگا۔

☆ ..... مکان بڑے بیٹے کا ہوگا۔

☆ پانچ مرلہ پلاٹ (جس کی قیمت ایک لاکھ اٹھارہ ہزار روپے تھی) بیچ کر بیٹوں کو وصیت کی کہ اس کی

قیمت بہن کو ادا کرنا۔

☆ چٹن بیوی کا ہوگا اور سونا بیچ کر خود اس کی تدفین پر خرچ کیا جائے گا۔

اب اس کی وفات کے بعد پچھتر ہزار روپے نقد، موٹر سائیکل اور چند دوسری چیزیں بھی موجود ہیں اور اس

پر کوئی قرض بھی نہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ اس کی مذکورہ بالا وصیت شریعت کی رو سے درست ہے یا نہیں؟

نیز یہ بھی وضاحت فرمائیں کہ مذکورہ مال کی تقسیم سے پہلے جو مال خرچ کیا گیا ہے، وہ تقسیم کے تحت داخل ہوگا

یا نہیں؟

بہنو! توجروا

الجواب: وبالله التوفیق:

مرحوم شخص نے وفات سے پہلے اپنے ورثہ کے لیے جو وصیت کی ہے اگر تمام درجہ اس کے نافذ کرنے پر راضی

ہوں تو یہ وصیت درست ہے۔ اس صورت میں دونوں گھروں کا نصف حصہ بیوی، در بقیہ نصف نصف دونوں بیٹوں کے

یہ وصیت کے مطابق ہوگا۔ بیٹی کو پلاٹ کی قیمت اور بڑے بیٹے کو دکان حوالہ کرنے کے بعد بچہ مال بچ جائے تو اس کو تمام ورثہ میں شرعی طریقے سے تقسیم کیا جائے گا۔

اور اگر ورثہ اس وصیت پر راضی نہ ہوں، اور پورا ترکہ شرعی طریقے سے تقسیم کرنا چاہتے ہوں تو اس صورت میں وصیت کا اہتمام ہو کر پورا ترکہ تمام ورثہ میں ان کے حقوق کے بقدر تقسیم کیا جائے گا، اس طرح کہ بیوی کو کل ترکہ میں سے آٹھواں حصہ اور ہر بیٹے کو بیٹی سے دو گنا حصہ ملے گا۔

جہاں تک تقسیم سے پہلے ہونے والے اخراجات کا تعلق ہے تو اگر وہ اخراجات تمام ورثہ کی باہمی رضامندی اور ان سب کے مشترکہ مفادات میں خرچ ہوئے ہوں تو ان کو چھوڑ کر بقیہ مال تقسیم کیا جائے گا اور اگر کسی نے انفرادی خرچ کیا ہو تو اس سے واپس لے کر یا اس کے حصے سے منہا کر کے تقسیم کر دی جائے گی۔

والسبیل علی ذلک:

(ولا تھور سورنہ) سورۃ عبہ السلام "ان الله عصى كل ذي حق، الا لا وصية

للورثۃ"..... الا ان یعیرھا الورثۃ (۱)

ترجمہ

موسیٰ کے وارث کے لیے وصیت جائز نہیں۔ نبی کریم ﷺ کے اس فرمان مبارک کی وجہ سے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر صاحب حق کو ہناحق دیا ہے۔ خیرادر کسی وارث کے لیے وصیت جائز نہیں۔ .... البتہ یہ کہ اس وصیت کو دوسرے ورثہ جائز قرار دیں۔



حقیقی ورثہ کو محروم کر کے بھتیجیوں کے لیے کل مال کی وصیت

سوال نمبر (319):

اگر سے ایک دوست نے کینسر کا آپریشن کیا جو بد قسمتی سے ناکام ہوا۔ زندگی سے مایوس ہو کر اس نے اپنی حمد منقولہ وغیرہ منقولہ جائیداد چند گواہوں کے سامنے اپنے بھتیجیوں (کلیم اہم مرحوم کے بیٹوں) کے نام منتقل کرنے کی وصیت تحریر کر کے دیکھ کر دیے۔ اس وقت اس کی دو لڑکیاں بھی موجود تھیں، جن سے جبراً دستخط لیا گیا، انہوں نے اس موقع پر میراث

## الوصیۃ

سے محرومی پر احتجاج اور انہوں نے بھی کیا اس وقت ان کا ایک اور بھائی وسم اللہ بھی زندہ تھا جس نے وصیت پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا۔ اس واقعہ کے صرف بارہ دن بعد ۱۱ مارچ ۱۹۱۱ء کو وصیت الی ستر مرگ پر وفات پا گئے۔ اب اس کی بیوی اور چھٹی بھائی میراث میں حصہ دار بننا چاہتے ہیں اور اپنا حق طلب کر رہے ہیں۔ اب مرحوم کی میراث کو کس صورت تقسیم کیا جائے اور کس کو کتنا دیا جائے؟

شیخ ابو خرمہ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کا رُوسے اگر کوئی شخص کسی کے سوا بنی گھل لکھ کر جائیداد مستوفیہ غیر مستوفیہ کی وصیت کرے تو ورثہ کی حق تلفی کوہ نظر رکھتے ہوئے پردے مال میں اس کی وصیت کو اختیار نہیں دیا جائے گا بلکہ صرف ایک تہائی مال میں اس کی وصیت نافذ ہوگی تاہم اگر وصیت کرنے والے کی موت کے بعد اس کے ورثہ اس وصیت کی اجازت دیں تو یہ وصیت نافذ ہو جائے گی، جب کہ وصیت کرنے والے کی موت سے پہلے ورثہ کی اجازت شرعاً معتبر نہیں۔

صورت مسئلہ میں گرواقلی مرحوم نے اپنی ساری جائیداد مستوفیہ وغیر مستوفیہ بھتیجیوں کے نام منتقل کرنے کی وصیت تحریر کی ہے تو اس کی وفات کے بعد اس کے شرعی ورثہ کو پردے مال میں وصیت نافذ کرنے یا نہ کرنے کا حق حاصل ہے۔ یہی اس کے ورثہ ایک تہائی سے زائد مال میں اپنا حق وصول کر سکتے ہیں، اگرچہ وصیت کرنے والے کی وفات سے پہلے انہوں نے اجازت دی ہو یا نہ ملے ہو۔

چنانچہ صرف ایک تہائی حصہ میں وصیت نافذ ہوگی اور ترکہ (اسوال مستوفیہ وغیر مستوفیہ) شرعی طور پر چار حصوں میں تقسیم ہوگا کہ جائیداد کا ایک تہائی حصہ مرحوم کے بھتیجیوں کو بطور وصیت ملے گا اور بقیہ ترکہ کو تین حصوں میں تقسیم کر کے دو تہائی حصہ مرحوم کی بیٹیوں میں مساوی طور پر تقسیم کیا جائے گا جب کہ بقیہ ایک تہائی حصہ مرحوم کے حقیقی بھائی وسم اللہ کو بطور حصہ ملے گا، اور بھتیجیوں (علیم اللہ مرحوم کے بیٹوں) کو وصیت کے علاوہ اور کچھ بھی نہیں ملے گا، اس لیے کہ چچا (ویم اللہ) کی موجودگی میں بھتیجے محروم ہوتے ہیں۔

والسلیع علی دلہ:

(و بحور بالثلث لأحبی عند عدم لمعانع وإن لم یحضر ثلث لا الزیادہ علیہ إلا أن یحضر

برقہ بعد موتہ) ولا یمنع جازنہم حال حیاتیہ اھلاً بل بعد وفاتہ.

قال ابن عابدین: قوله (ولا تعجل) أي لأنها قبل ثبوت الحق لهم، لأن ثبوته عند الموت فكان

لهم أن يردوه بعد وفاته، بخلاف الإحارة بعد الموت، لأنه بعد ثبوت الحق. (۱)

ترجمہ:

اور نفع کی عدم موجودگی میں اجنبی کے لیے وصیت کرنا جائز ہے، اگرچہ ورثہ اس کی اجازت نہ دیں، نہ کہ گمشدہ پر زیادت، مگر یہ کہ موسیٰ کی وفات کے بعد اس کے ورثہ اجازت دے دیں اور اس (موسیٰ) کی زندگی میں ان کی اجازت بالکل معتبر نہیں، بلکہ اس کی وفات کے بعد (ورثہ کی اجازت معتبر ہوگی)

علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں: شارح کا یہ قول کہ (موسیٰ کی زندگی میں ورثہ کی اجازت دینے کو) اعتبار نہیں دیا جائے گا یعنی ان کے حق ثابت ہونے سے پہلے، اس لیے کہ ان کا حق موسیٰ کی موت کے وقت ثابت ہوتا ہے، پس ان کے لیے یہ حق موجود ہے کہ وہ موسیٰ کی وفات کے بعد اپنا حق واپس کریں۔ بخلاف اس اجازت کے جو موت کے بعد ہو، اس لیے کہ یہ اجازت حق ثابت ہونے کے بعد دی گئی ہے (لہذا موت کے بعد وصیت کی اجازت دینے کے بعد ورثہ کو دوبارہ اپنا حق واپس کرنے کے مطالبے کا حق نہیں)۔



بعض ورثہ کو محروم کر کے دوسرے بعض کے لیے کل مال کی وصیت

سوال نمبر (320):

میرے خاوند نے مرنے سے پہلے بینک میں جمع شدہ رقم (چالیس لاکھ روپے) اپنی پہلی مرحومہ بیوی کے تین بیٹوں کے نام دینے کا وصیت نامہ لکھا کہ یہ تین بیٹے میرے شرعی وارث ہیں اور میرے مرنے کے بعد بینک میں میری جمع شدہ رقم ان کو ادا کر دی جائے، چنانچہ اسی وصیت کے مطابق بینک نے چالیس لاکھ روپے صرف ان تین ورثہ کو دے دیے، حالانکہ مجھ سے بھی اُس کے چھ بیٹے بیٹیاں ہیں، جن سے نہ تو کوئی اجازت لی گئی ہے اور نہ ان کو کچھ حصہ دیا گیا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ وصیت شرعی طور پر صحیح ہے یا نہیں؟ نیز باقی ورثہ کا اس رقم میں کوئی حق ہے یا نہیں؟

بینو! تو صبر



البدایہ والایہ التوفیقیہ:

ہر شخص کے لیے اپنی مملوکہ اشیا کو اپنی زندگی میں شرعی حدود کے اندر رہتے ہوئے خرچ کرنے کا حق حاصل ہے، لیکن کسی شخص کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ بعض ورثہ کو اپنا تمام مال دینے کی وصیت کر کے دوسرے ورثہ کو اپنی میراث سے محروم کر دے، کیونکہ موت کے بعد تمام ترکہ مرحوم کی ملکیت سے نکل کر ورثہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے جو اصول میراث کے تحت تقسیم ہوتا ہے۔

چنانچہ اگر واقعی آپ کے شوہر نے بینک میں موجود رقم صرف بعض ورثہ کو دینے کی وصیت کی ہو تو یہ وصیت شرعاً معجز نہیں، کیونکہ اس میں دوسرے بعض ورثہ کو محروم کیا گیا ہے، لہذا مرحوم کے ترکہ سے ترخص وغیرہ حقوق کی ادائیگی کے بعد اس کو اس طرح سے تقسیم کیا جائے گا کہ اس کے کل مال کا آٹھواں حصہ بیوہ کو دیا جائے گا اور بقیہ ترکہ مرحوم کی تمام اولاد میں اس طرح سے تقسیم ہوگا کہ ہر بیٹے کو بیٹی سے دو گنا حاصل جائے۔

والذلیل علی ذلک:

(ولا تحرر لوارثہ) لقولہ علیہ السلام: "إن اللہ أعطی کل ذی حق حقہ، ألا لا وصیہ

لوارث" ، ولأنه يتأدى البعض بإثارة البعض ، علی تحویرہ قطعہ الرحم ، ولأنه حیث (۱)

ترجمہ:

موصی کا وارث کے لیے وصیت جائز نہیں۔ نبی کریم ﷺ کے اس فرمان مبارک کی وجہ سے کہ: "بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر حق دار کو اپنا حق دے دیا۔ خبردار! کسی وارث کے لیے وصیت جائز نہیں" اور اس لیے کہ بعض ورثہ کو ترجیح دینے سے دیگر کو انیت و تکلیف پہنچتی ہے، چنانچہ اس طرح کرنے سے قطع رحمی ہوتی ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ ظلم ہے۔



خدمت کے اعزاز میں وارث کو جائیداد دینے کی وصیت

سوال نمبر (321):

ایک شخص نے اپنی وصیت میں جائیداد کی تقسیم کے متعلق ایک وصیت نامہ یوں تحریر کیا کہ میری جائیداد کو تین



حصوں میں تقسیم کر کے دو حصے دو بیٹوں اور تیسرے حصہ پوتوں کو دیا جائے۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی لکھا کہ میرے ملاں بیٹے کو اس کی خدمت گزاری کی وجہ سے ملاں گھر اور ہاٹ بخش دیتا ہوں۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ جائیداد کو کس طرح تقسیم کیا جائے، اور شریعت کی رو سے خدمت کے اعزاز میں دی جانے والی جائیداد کا کیا حکم ہے؟

بیشوا نواز جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے کسی ایک وارث کے لیے امتیازی طور پر وصیت کرنا جائز نہیں، البتہ ایسے رشتہ دار کے لیے وصیت کرنا جو میراث میں حصہ دار نہ ہو، بلاشبہ جائز ہے، تاہم یہ بات ملحوظ نظر رہے کہ وصیت ترکہ کے ایک تہائی حصہ سے زائد نہ ہو۔

لہذا صورت مسنونہ میں مرحوم کا اپنے پوتوں (جو باپ کی موجودگی میں اپنے دادا کی میراث میں حصہ نہیں) کے لیے اپنی جائیداد کے ایک تہائی حصہ کی وصیت کرنا درست ہے، اس لیے اس کی جائیداد کو اس کی وصیت کے مطابق تین حصوں میں تقسیم کر کے ایک حصہ پوتوں کو دیا جائے گا اور باقی دو حصے ورثہ میں اصولاً میراث کے تحت تقسیم ہوں گے۔ جہاں تک خدمت کے اعزاز میں جائیداد وغیرہ دینے کی بات ہے، تو اس کے متعلق شرعی حکم یہ ہے کہ جو مال و جائیداد مرحوم نے اپنے ایک بیٹے کو خدمت کے صلہ میں دی ہے، اگر وہ موت سے پہلے اسی قبضہ میں دے دی ہو تو یہ انعام و ہدیہ ہے جس میں دوسرے ورثہ کا کوئی حق نہیں۔ اور اگر ہبہ کیا ہو لیکن قبضہ نہ دیا ہو یا وصیت کی ہو کہ میرے مرنے کے بعد یہ جائیداد اس کو دی جائے تو یہ وصیت ہے جو وارث کے حق میں نافذ نہ ہوگی، بلکہ جائیداد کے ساتھ ملا کر تمام ورثہ اس میں شریک ہوں گے۔

والدلیل علی ذلک:

ولو اوصی لابی وارثہ حار. (۱)

ترجمہ

اگر موصی نے اپنے وارث کے بیٹے کے لیے وصیت کی تو جائز ہے۔

(ولا تحور لوارثہ) لعمولہ علیہ السلام. ۳. إن اللہ أعطى کل ذي حق حقه، الا لوصیۃ

للوارث ..... [لا أن یحرمها الورثة. (۱)]

موسیٰ کا وارث کے لیے وصیت جائز نہیں۔ نبی کریم ﷺ کے اس فرمان مبارک کی وجہ سے کہ بے شک اللہ  
قائم نے ہر حق والے کو اپنا حق دے دیا۔ خبردار کسی وارث کے لیے وصیت جائز نہیں۔ مگر یہ کہ اس وصیت کو دوسرے  
ورثہ جائز قرار دیں۔



### منہ بولے بھائی کے لیے وصیت کرنا

سوال نمبر (322):

ایک شخص نے کچھ عرصہ قبل ایک وصیت نامہ لکھا تھا جس میں یہ وصیت کی تھی کہ میرے مرنے کے بعد میری  
مردی رکھی گئی زمین کی رقم (چالیس ہزار روپے) زید کو دی جائے جو کہ مرحوم کا منہ بول بھائی ہے اور اس کے والدین نے  
اس کو گولے کر اس کی پرورش کی تھی۔

اب پوچھنا یہ ہے کہ مرحوم کا سوائے ایک بھانجے کے کوئی حقیقی وارث موجود نہیں اور اس کی تجھیر و تکفین پر  
تقریباً دس ہزار روپے خرچ ہوئے ہیں۔ بقیہ تیس ہزار روپے اور زمین کی از روئے شریعت تقسیم کس طرح ہوگی۔

بہنو! توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مرحوم سے زید کا کوئی ایسا رشتہ نہ ہو جس کی وجہ سے اس کو میراث میں سے حصہ مل سکے تو پھر انجمنی کے لیے  
وصیت کی طرح یہ وصیت بھی ٹکٹ مال تک محدود رہے گی، لہذا اگر مرحوم کی جائیداد بھی ہو اور یہ چالیس ہزار روپے اس  
جائیداد کے ٹکٹ کے برابر ہوں تو وصیت پر عمل کر کے تمام رقم موسیٰ زید کو دی جائے گی، البتہ اگر اس کے علاوہ اور کوئی  
مال ترکہ میں نہ ہو تو پھر چالیس ہزار روپے میں تجھیر و تکفین کے اخراجات اور قرض کی ادائیگی کے بعد باقی رقم میں ٹکٹ  
مال تک موسیٰ لہ حق دار رہے گا اور باقی دو ٹکٹ مال کا حق دار بھانجا ہوگا۔

وہا الذیل علی ذلک

(وتجوز بالثلث للأجنبي) عند عدم المانع. (۱)

ترجمہ

اور مانع کی عدم موجودگی میں اجنبی کے لیے وصیت کرنا جائز ہے۔



تمام زیورات کو مسجد میں خرچ کرنے کی وصیت

سوال نمبر (323):

میری بہن نے موت سے پہلے اپنا سب ترکہ زیورات وغیرہ مسجد کو صدقہ کرنے کی وصیت کی، چنانچہ اس کی وفات کے بعد میں نے اس کے تمام زیورات مسجد میں صدقہ کے طور پر دے دیے، لیکن ایک انگٹھی اور دو نگن دوسری بہنوں نے لے لیے، اس لیے کہ یہ انگٹھی اور نگن مرحومہ کو ان بہنوں نے دیے تھے۔ اسی طرح مرحومہ کا مجھ پر قرض تھا، جس کو اس کی وفات کے بعد میں نے اس کی طرف سے مسجد میں صدقہ کر دیا۔ سب پوچھتا ہے کہ کیا یہ انگٹھی اور نگن بھی صدقہ کرنا لازم ہے یا نہیں؟ نیز اس سے میرا قرض ادا ہوا یا نہیں؟

بہنو! اتذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

مرحومہ کی وفات کے بعد اس کے کل ترکہ کے ٹکٹ سے زائد میں وصیت کا اجرا اور ٹاکی اجازت پر مستوف ہوگا، لہذا اگر اس کے ورثہ میں کوئی مبالغہ نہ ہو اور سب مستوف طور پر کل ترکہ میں وصیت کے نفاذ کی اجازت دے دیں تو تمام ترکہ زیورات اور قرض کی رقم وغیرہ کو مسجد کے لیے صدقہ کرنے میں کوئی حرج نہیں اور اگر کوئی وارث مبالغہ ہو یا ورثہ کل ترکہ میں وصیت کے نفاذ پر راضی نہ ہوں تو مرحومہ کے ترکہ کے ایک تہائی میں وصیت جاری ہوگی اور باقی ترکہ ورثہ میں شرعی اصول کے تحت تقسیم کیا جائے گا۔

جہاں تک انگٹھی اور نگن کا تعلق ہے تو یہ اگر بہنوں نے مرحومہ کو عاریتاً دیے تھے تو ملکیت نہ ہونے کی وجہ سے اس میں وصیت جاری نہ ہوگی اور بہنیں اس کو اپنے میں حق بجانب ہیں، لیکن اگر بہنوں نے مرحومہ کو ہبہ کر کے قبضہ دے

دہا تو پھر مرحوم کی فوتگی کی بعد انہیں واپس لینے کا حق حاصل نہیں، لہذا اس میں بھی مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق وصیت جاری ہوگی۔

واللہ اعلم بالصواب

«ولا تحوز بما راد علی الثمن إلا أن یحیرھا الورثۃ بعد موتہ وھم کما» لأن الامتناع لحفھم

وہم اسقطوا (۱)

ترجمہ:

اور ثمن سے زائد کی وصیت کرنا جائز نہیں، مگر یہ کہ سوئی کے مرنے کے بعد ورثا اس کی اجازت دے دیں، اس حال میں کہ (اجازت دینے والے ورثا) بڑے یعنی بالغ ہوں، اس لیے کہ (ثمن سے زیادہ وصیت کی) ممانعت ان کے حق کی وجہ سے تھا جو انہوں نے (خود ہی) ساقط کر دیا۔



وارث کے لیے وصیت پر دوسرے ورثا کا راضی ہونا

سوال نمبر (324)۔

ایک شخص نے اپنے تین بیٹوں اور تین بیٹیوں میں سے ایک بیٹی کے لیے پانچ مرلہ گھروینے کی وصیت کی، جس پر باقی ورثا مکمل طور پر راضی ہیں۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ یہ وصیت شریعت کی رو سے صحیح ہے یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

عام طور پر موصی کی وصیت صرف ان لوگوں کے حق میں معتبر ہے، جو شرعاً اس کے وارث شامل اگر موصی پہلے سے وارث ہو تو اس کے حق میں وصیت درست نہیں۔ البتہ اگر دیگر ورثا اپنی رضامندی سے اس کی اجازت دے دیں تو پھر وارث کے حق میں بھی وصیت نافذ ہو جائے گی۔

صورتِ مستور۔ میں بھی والد کا اپنی بیٹی کے لیے وصیت کرنا دیگر ورثا کی رضامندی کے بغیر معتبر نہیں البتہ اگر باقی ورثا والد کی وفات کے بعد اس کی وصیت کے مطابق ایک بہن کو مذکورہ پانچ مرلہ گھریا ہم رضامندی سے



پوستے چٹنگ میت کے بیٹوں کی موجودگی میں میراث سے محروم ہیں، اس لیے ان کے لیے وصیت درست ہے۔ یہی صورت میں دادا کے لیے اپنے یتیم پوتوں پر شفقت کرتے ہوئے وصیت کرنا قرآنی آیت اور شرعی اصول کے موافق مستحب اور قابل تحسین امر ہے، تاہم وصیت کو تمام مال کے تہائی حصے تک محدود رکھنا چاہیے تاکہ دوسرے ورثہ کی حق تلفی نہ ہو۔

والدلیل علی ذلك:

وہریق یرثون بحال ویعجبون بحال و ہدایہ عی اصلیں، احدثہما مو ان کل من یدلی  
بلی لمیت بشخص لا یرث مع وجود ذلك الشخص،

قال الناقض فابن الابن لا یرث مع لابن والحد لا یرث مع الاب (۱)

ترجمہ: اور (میراث سے محروم رہنے والے لوگوں میں سے) ایک فریق وہ ہے جو کبھی تو میراث لے لیتے ہیں اور کبھی  
عجب (کسی کی موجودگی کی وجہ سے محروم) ہو جاتے ہیں اور یہ دراصلوں پر مبنی ہے۔ ایک اصل یہ ہے کہ ہر وہ رشتہ دار  
جو میت کی طرف کسی شخص کے واسطے سے منسوب ہو تو اس شخص (واسطے) کی موجودگی میں یہ وارث نہ ہوگا۔  
ناقص لکھتے ہیں۔ پس پوتا بیٹے کی موجودگی اور دادا پاپ کی موجودگی میں وارث نہ بن ہوگا۔

(ولا تحوز لوارثہ) بقولہ علیہ السلام، "ان الله اعطی کل دی حق حقه، الا لا وصیۃ

للورث .... (لا ان یحیزها الورثۃ)۔ (۲)

ترجمہ: موصی کا وارث کے لیے وصیت کرنا جائز نہیں۔ نبی کریم ﷺ کے اس فرمان مبارک کی وجہ سے کہ بے شک  
اللہ تعالیٰ نے ہر حق والے کو اپنا حق دے دیا۔ خبردار کسی وارث کے لیے وصیت جائز نہیں۔۔۔ مگر یہ کہ اس وصیت  
کو دوسرے ورثہ یا جائز قرار دیں۔

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْضُوهُمْ مِنْهُ﴾ (۳)

ترجمہ: اور جب میراث کی تقسیم کے وقت (میراث سے محروم) رشتہ دار، یتیم اور مساکین حاضر ہو جائیں تو ان کو اس  
(میراث) سے کچھ دے دو۔

(۱) السراج فی المیراث، باب المحجب، ص ۱۶

(۲) النساء، ۸۰

(۳) التہذیب، کتاب الوصایا، ۶۴۰۰۶۳۹/۴

## کتاب الغرائض (غرائض اور میراث کا بیان)

### علم غرائض کی تعریف:

”هو علم باصول من فقه و حساب تعرف حق كل من التركة“ (۱)  
علم غرائض فقہ و حساب کے اس اصول کا علم ہے جو میت کے ترکے میں سے ہر (شرعی) وارث کے حق کو واضح کرتا ہے۔

### علم غرائض کی تفصیل:

علم غرائض بڑی ہیئت اور تفصیل والا علم ہے۔ جس کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دیگر احکام مثلاً نماز، روزہ، حج وغیرہ اجمالاً نازل فرمائے ہیں اور ان کی تفصیل نبی اکرم ﷺ کے ذریعے بیان فرمائی، جب کہ وراثت کی تمام تفصیلات باری تعالیٰ نے خود نازل فرمائی ہیں۔

عدادہ ازیں متعدد احادیث میں اس کے سیکھنے سکھانے کی ترغیب آئی ہے، چنانچہ ایک حدیث میں ارشاد ہے

”يا باہریرة! تعلموا الغرائض وعلّمواها فانها نصف العلم“ (۲)

اے ابو ہریرہ! تم لوگ علم غرائض خود بھی سیکھو اور دوسروں کو بھی سکھاؤ، کیونکہ یہ نصف علم ہے۔

گویا اس فرمان میں فقط علم غرائض کو نصف علم قرار دیا گیا ہے۔

### قانون میراث میں اسلام کا عدل و اعتدال:

اسلام نے دولت و ثروت کی تقسیم کا جو نظام قائم کیا ہے اس کا ایک حصہ ”میراث“ ہے اسلام سے قبل بعض مذاہب میں صرف مذکور وراثت کو ترکہ میں حصہ مل کرتا تھا، جب کہ موات و غائب میراث سے محروم رہتے۔ بعض مذاہب میں میراث کا حقدار صرف بزرگ کا ہوا کرتا تھا۔ خود عرب سماج میں میراث کے باب میں بڑی بے اعتدالی پائی جاتی تھی، یتیم بچوں کو بھی میراث سے محروم رکھا جاتا تھا۔ اسلام نے اس باب میں بھی ایک منصفانہ، متوازن اور مصلح سے ہم آہنگ قانون وضع کیا۔

(۱) الحکمی، محمد علاء الدین، الدر المختار علی صمد رد المحتار، کتاب الغرائض، مکتبۃ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۶ھ

(۲) سنن ابن ماجہ، ابواب الغرائض، باب الحث علی تعلیم الغرائض، میر محمد کتب خانہ، ص ۱۹۹

جائیداد اور مال و دوست کی تقسیم کا ایک وسیع نظام قائم کر کے خاندان کے فقط ایک یا دو افراد کو اس کا حقدار مقرر نہیں کیا بلکہ والدین، اولاد اور میاں بیوی کو میراث کے لاری وراثت قرار دیا گیا، جب کہ ان کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کو بھی بعض مواقع پر میراث میں حصہ دار رہنے کا حق دیا اور اس کے لیے ضابطہ یہ مقرر کیا گیا کہ نسبتاً قریبی رشتہ دار کی موجودگی میں میت کے ساتھ ذکور کا رشتہ رکھنے والے وارث، میراث میں حصہ پانے سے محروم رہے گا اور ہم درجہ رشتہ داروں کو میراث میں برابر کا حقدار ٹھہرایا گیا، البتہ اکثر مواقع پر عورت کے مقابلے میں مرد کا حصہ دوگنا رکھا گیا، اس لیے عموماً عورت کی بہ نسبت مرد کی ذمہ داریاں دوگنی ہوا کرتی ہیں، چنانچہ اہل و عیال کی کفالت کا ذمہ دار مرد ہی ہے، لہذا زیادہ ذمہ داریوں کے حوالہ سے اس کے حقوق بھی زیادہ رکھے گئے۔

اسلام نے نظام میراث کے سلسلے میں جو انقلابی تصور دیا کہ عورتوں کو حق دلایا اور نظام میراث کو تقسیم دولت کا ایک وسیلہ بنایا، آج پوری دنیا میں اس کی بازگشت سنی جاسکتی ہے اور دنیا کا شاید ہی کوئی قانون ہو جس نے اس سے قائدہ نہ اٹھایا ہو۔

### اصطلاحات فرائض کی وضاحت:

قانون وراثت میں بعض ایسے اصطلاحات مقرر ہیں جن کی حقیقت سمجھنا ضروری ہے۔

﴿میت﴾ جس کا انتقال ہوا ہو اس کو میت کہتے ہیں۔

﴿ترک﴾ ترکہ سے مراد کسی میت کا وہ سارا مال و جائیداد ہے جو موت کے وقت اس کی ملکیت میں ہو، خواہ گھر میں ہو یا کسی کے پاس امانت ہو یا کسی کے ذمے قرض ہو۔

﴿ذوی الفروض﴾ فروض فرض کی جمع ہے۔ فرض کا معنی ہے مقررہ حصہ۔ ذوکا معنی صاحب یعنی وہ وراثت جن کا حصہ وراثت میت کے مال میں مقرر ہو، جیسا کہ ماں، باپ وغیرہ۔

﴿عصباء﴾ عصباء عصبہ کی جمع ہے۔ عصبہ لفظی معنی جماعت، حفاظت کرنے والا۔ جو وارث کسی دوسرے کا معاون بن سکتا ہو، اس کو عصبہ کہا جاتا ہے۔ بالفاظ دیگر عصبہ میت کے پیری رشتہ دار کو کہتے ہیں۔ وراثت میں ان کا درجہ یہ ہے کہ ذوی الفروض سے بچا ہو سارا مال ان کو مل جاتا ہے اور ذوی الفروض نہ ہونے کی صورت میں بھی یہ میت کے تمام مال کے مستحق ہوتے ہیں، جیسا کہ بیٹہ، بھائی وغیرہ۔

﴿ذوی الارحام﴾ ارحام رحم کی جمع ہے۔ رحم کا لفظی معنی وہ جگہ ہے جہاں بچے کی تخلیق ہوتی ہے۔ جب کہ عام اصطلاح میں اس کا اطلاق تمام نسبی قرابت داروں پر ہوتا ہے، مگر قانون وراثت میں ذوی الارحام سے مراد ہر وہ



دارت ہے جو نہ تو ذی الغرض میں سے ہو اور نہ ہی حصہ کی فہرست میں شامل ہو جیسا کہ اسامہ اسی وغیرہ۔

﴿یعنی﴾..... سے مراد وہ بہن بھائی ہیں جن کے ماں باپ ایک ہی ہوں۔ ان کو حقیقی بھائی بہن بھی کہا جاتا ہے۔

۴۔

﴿علانی﴾..... اس سے مراد وہ بہن بھائی ہیں جن کا باپ تو ایک ہو مگر ماں علیحدہ علیحدہ ہو۔

﴿اخپانی﴾..... اس سے مراد وہ بہن بھائی ہیں جن کی ماں ایک ہو اور باپ علیحدہ علیحدہ ہو۔

﴿رزق﴾..... اس کا لغوی معنی ہے لٹانا، دانا، دانا کرنا اور قانون و راجعت میں مدد ہے کہ ذی الغرض کو حصے

دینے کے بعد اگر کچھ مال بچے اور کوئی حصہ بھی نہ ہو تو دوبارہ ایسی اصحاب فرائض پر ان کے حصوں کے مطابق اس بچے ہوئے مال کو لٹا دیا جائے۔

﴿محل﴾..... محل کا لغوی معنی زیادتی اور غلبہ کے ہیں اور قانون و راجعت میں محل یہ ہے کہ عرق سے حصوں

کے بٹ جانے کی صورت میں عرق کے اجزا میں اضافہ کیا جائے، جیسے ایک فریورہ چار آدمیوں میں تقسیم کرنا ہو تو اس کے چار حصے کریں گے، لیکن اگر لینے والے پانچ ہو جائیں تو اس کے چار کے بجائے پانچ حصے کریں گے یہی مطلب عرق کے اجزا میں اضافہ کا ہے اور اسی کو محل کہا جاتا ہے۔

﴿صحیح﴾..... صحیح کا معنی ہے درست کرنا اور اصطلاحی معنی ہے سرور کرنا یعنی ایسا عدد تلاش کرنا جس سے ہر

دارت کے حصے بغیر کسر کے نکل آئیں۔

﴿مناسخہ﴾..... مناسخہ نسخ سے ماخوذ ہے بمعنی نقل کرنا۔ قانون و راجعت کی اصطلاح میں مناسخہ کہتے ہیں: تقسیم

ترکہ سے پہلے کسی دارت کے مرجانے کی وجہ سے اس کا حصہ اس کے ورثہ کی طرف منتقل کرنا۔

ترکہ مہیت سے متعلق چار حقوق:

متولی جو مال و جائیداد چھوڑ جائے اس کے ساتھ بنیادی طور پر چار حقوق متعلق ہوتے ہیں، جن کی ترتیب

یوں ہوگی:

(۱)..... سب سے پہلے ترکہ سے واجبی اخراجات میں کمی اور زیادتی کے بغیر جمیعہ و مخفین اور دفن کا انتظام کرنا ضروری

ہے۔ اگر تمام ورثا یا ان میں سے بعض اپنے ذاتی اخراجات سے جمیعہ و مخفین کا انتظام کر لیں تو یہ بھی درست ہے۔ ایسی

صورت میں ترکہ ہی سے جمیعہ و مخفین کا انتظام کرنا ضروری نہیں۔

(۲)..... اس کے بعد جو مال بچ جائے، اس سے سب سے پہلے وہ دین اور قرض ادا کیا جائے جو متولی کے ذمہ لازم قلم

اس میں بیوی کا سہر بھی داخل ہے اگر وہ زندگی میں ادا نہ کیا ہو۔

(۲)۔ اگر متوفی نے کوئی وصیت کی ہو تو قرض کی ادائیگی کے بعد بچ جانے والے مال کے ایک تہائی حصہ میں وصیت ناکہ کی جائے گی۔ واضح رہے کہ وصیت تب نافذ ہوگی جب کہ حصہ دار وارث کے لیے نہ ہو، اس لیے کہ وارث تو ویسے بھی میراث کے مال میں حصہ دار ہے، لہذا اس کے لیے وصیت کا کوئی معنی نہیں۔ ایسا ہی اگر وصیت ایک تہائی سے زیادہ مال میں کی گئی ہو اور تمام ورثہ بالغ ہوں اور اس کے نافذ کرنے پر متفق ہوں تو پھر ایک تہائی سے زیادہ میں بھی وصیت نافذ کرنا درست ہے، لیکن ناراضگی کی صورت میں ایک تہائی سے زائد مال میں کی گئی وصیت نافذ نہیں ہوگی۔

(۳)۔ اب اس کے بعد جو مال بچ جائے تو میت کے ورثہ میں اسے ضابطہ میراث کے تحت تقسیم کیا جائے گا۔ (۱)

### ورثہ میں ترتیب:

ورثہ میں ترکہ درج ذیل ترتیب سے تقسیم ہوگا:

(۱)۔ ترکہ سب سے پہلے اصحاب فرائض کو ملے گا۔

(۲)۔ اصحاب فرائض کے بعد ترکہ عصبہ نسبی کو ملے گا۔

(۳)۔ اصحاب فرائض اور عصبہ نسبی کی عدم موجودگی میں ترکہ عصبہ نسبی کو ملے گا (عصبی سہمی مومن العتاقہ یعنی غلام کو

آزاد کرنے والا آقا ہے)

(۴)۔ اگر میت کو آزاد کرنے والا فوت ہو گیا، تو اس کے عصبہ عصبہ کو یعنی اس کے بیٹے، باپ، بھائی وغیرہ کو ترکہ

ملے گا، اگر یہ بھی نہ ہو تو اگر آزاد کرنے والا بھی پہلے کسی کا غلام تھا اور بعد میں اسے آزاد کر دیا گیا تھا تو اس کے آزاد کرنے

والے آقا کو ترکہ ملے گا۔

(۵)۔ اگر عصبہ کی کوئی قسم بھی موجود نہ ہو تو ترکہ کا نفعہ مال دوبارہ نسبی ذوی القروض پر ان کے حصوں کے بقدر بطور ترہ

لوٹ کر تقسیم کیا جائے گا، البتہ زوجین پر ورنہ نہیں ہوگا اس لیے کہ وہ نسبی وارث نہیں۔

(۶)۔ اگر ذوی القروض اور عصبہات میں سے کوئی بھی وارث موجود نہ ہو تو ذوی الارحام کو ترکہ ملے گا۔

(۷)۔ ذوی الارحام کی عدم موجودگی میں مولیٰ الموالات کو ترکہ دیا جائے گا۔ عقد موالات یہ ہے کہ ایک لا وارث شخص

دوسرے شخص سے یہ عقد کرے کہ آپ میرے مولیٰ (کفیل) بن جائیں میں آپ کو اپنا وارث بناتا ہوں اور اگر مجھ سے

کوئی موجب وراثت جنایت ہو جائے تو آپ میری طرف سے وراثت ادا کریں گے جب کہ دوسرا شخص اس کو قبول بھی

کرے تو یہ عقد موالات ہے اور قبول کرنے والا مولی الموالات ہے۔ یہ عقد جائین سے بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں دونوں ایک دوسرے کے مولی الموالات اور وارث ہوں گے۔

- (۸)۔ مذکورہ بالا وارثانہ میں سے کوئی بھی وارث نہ ہو تو وہ شخص وارث ہوگا جس کا نسب معروف نہ ہو اور متولی نے اس کے نسب کا اقرار کیا ہو جیسے: وہ کسی کے چچا اور بھائی ہونے کا دعویٰ کرے۔
- (۹)۔ ان کی عدم موجودگی میں وہ شخص سترکہ کا مستحق ہوگا جس کے لیے متولی نے ہرے ماں کی وصیت کی ہو۔
- (۱۰)۔ اگر مذکورہ مستحقین میں سے کوئی بھی نہ ہو تو وصیت کا ترکہ بیت المال میں جمع کر دیا جائے گا۔ (۱)

### فائدہ:

اسلامی خزانہ (بیت المال) میں بے راہ روی یا اس کی عدم موجودگی میں عصبہ اور ذوی الارحام اگر نہ ہوں تو وصیت کا ترکہ ذویہیں پر زور ہوگا۔ (۲)

### مولفِ ارث:

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ وارث سبب وراثت کے پائے جانے کے باوجود اپنی ذات میں کسی اور وصف کے پائے جانے کی وجہ سے وراثت سے محروم ہو جاتا ہے، ان اوصاف کو مولفِ ارث کہتے ہیں۔ چار چیزیں مولفِ ارث ہیں:

(۱) قتل۔ یعنی قاتل مقتول کے مال میں وراثت نہ ہوگا۔ قتل کی پانچ قسمیں ہیں قتل عمد، شبہ عمد، خطا، شبہ خطا اور قتل بالسبب۔ پہلی چاروں قسموں میں قاتل مقتول کی وراثت سے محروم ہوتا ہے، جب کہ پانچویں قسم (قتل بالسبب) میں قاتل وراثت سے محروم نہیں ہوتا۔

(۲) غلامی: یعنی غلام اپنے اقربا سے میراث نہیں پاسکتا، کیوں کہ اس میں مال کے مالک ہو جانے کی صلاحیت نہیں اس لیے کہ یہ خود مملوک ہے۔

(۳) اختلافِ دین: یعنی مسلمان غیر مسلم کا اور غیر مسلم مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا۔

(۴) اختلافِ دار: دار الحرب اور دارالاسلام یا دو مختلف دارالحربوں میں بسنے والے کافروں کو ایک دوسرے کی وراثت نہیں ملتی۔ (۳)

(۱) السبحاؤندی، محمد بن محمد، السراجی، مقدمة الكتاب، مكتبة داروفیه، ص ۵۴۔

(۲) اثنا بوی، مولانا اشرف عیسیٰ، امداد العاوی، کتاب الفرائض، مكتبة دارالعلوم کراچی ۳۵۶/۴۔

(۳) السبحاؤندی، محمد بن محمد، السراجی، فصل فی المواریث، داروفیه، ص ۵۔

نوٹ: مسلمان چاہے جہاں ہوں اس کو اپنے رشتہ دار کی وراثت ملے گی۔ مسلمانوں کے مابین وارث کے مختلف ہونے کا کوئی اعتبار نہیں۔ (۱)

### ورثہ کے احوال:

جو لوگ شرعاً میراث کے مستحق ہیں، ضروری نہیں کہ ہر حال میں ان کا حصہ یکساں ہو، مختلف حالات میں حصوں کی مقدار میں تفاوت ہو سکتا ہے۔ اس سلسلہ میں مختلف رشتہ داروں کے حصوں کی تقسیم درجہ ذیل ہے:

### اصحاب فرائض:

جن لوگوں کا حصہ شریعت میں متعین ہے ان کو اصحاب فرائض کہا جاتا ہے۔ یہ کل بارہ افراد ہیں، چار مرد اور آٹھ عورتیں۔ (۱) باپ (۲) دادا (۳) چچا (۴) چچا کے چچا (۵) چچا کے چچا کے چچا (۶) بیٹی (۷) پوتی (۸) چچا کی بیٹی (۹) چچا کی بیٹی (۱۰) چچا کی بیٹی (۱۱) چچا کی بیٹی (۱۲) چچا کی بیٹی (یعنی داری اور وہ ثانی جس کی میت کے ساتھ رشتے میں جیسا کہ (۱۲) واسطہ بنتا ہو)

### اصحاب فرائض کے احوال:

#### (۱)..... باپ:

باپ کی تین حالتیں ہیں

(۱)۔۔۔۔۔ اگر میت نے باپ کے ساتھ اپنی کوئی مذکر اوراد (بیٹا، پوتا، پڑپوتا، پڑپوتی) میں سے کسی ایک (چھوڑی ہو تو باپ کو چھٹا حصہ ملے گا۔ اس حالت کو فرض مطلق کہتے ہیں۔

(۲)۔۔۔۔۔ اگر میت نے اپنے باپ کے ساتھ صرف مؤنث اولاد (بیٹی، پوتی، پڑپوتی) میں سے کسی ایک (چھوڑی ہو تو باپ بطور فرض چھٹا حصہ پانے کے ساتھ حصہ بھی ہوگا۔ اس حالت کو فرض مع التخصیب کہتے ہیں۔

(۳)۔۔۔۔۔ اگر میت کی کوئی مذکر مؤنث اولاد یا مذکر اوراد (بیٹا، پوتا، پڑپوتا، پڑپوتی) میں سے کسی ایک (چھوڑی ہو تو باپ کا وارث ہو تو اس صورت میں پورا ترکہ اور دوسرے اصحاب فرائض موجود ہونے کی صورت میں ان کو دینے کے بعد بچا ہوا ترکہ پائے گا اس حالت کو تخصیب محض کہتے ہیں۔ (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، باب الخامس فی الموانع، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ، ۱۳۹۱ھ

(۲) السیاحی، محمد بن محمد، المعراج، باب معرفة المروءات والمستحقین، دار الفکر، ص: ۷۱۶

(۲)۔۔۔۔۔ وارا:

وارا کی چار حالتیں ہیں:

اگر متوفی کا باپ موجود ہو تو دارا عہد ہوگا، ہوتی تین حالتیں اس کی یہی ہیں جو باپ کی ہیں یعنی ان حالتوں میں وارا کو بھی وہی حصہ ملے گا جو باپ کو ملتا تھا، البتہ چار صورتوں کو اس سے مستثنیٰ کیا گیا ہے، جن کی تفصیل میراث کی کتب میں دیکھی جاسکتی ہے۔ (۱)

(۲)۔۔۔۔۔ ماں شریک بہن بھائی:

ماں شریک اولاد کے تین احوال ہیں:

(۱)۔۔۔۔۔ ایک ماں شریک بھائی یا بہن ہو تو اس کو چھٹا حصہ ملے گا۔

(۲)۔۔۔۔۔ ایک سے زیادہ ماں شریک بھائی یا بہن ہوں تو ان کو ترکہ کا ایک چہائی حصہ ملے گا۔ (یہاں یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ ماں شریک بھائی کے ساتھ ماں شریک بہن آجائے تو بھی ان کے ماہین ترکہ برابر برابر تقسیم ہوگا یعنی ہوتا، ایک ماں شریک بھائی کا حصہ ہوگا، اتنا ہی ماں شریک بہن کا بھی حصہ ہوگا۔ بھائی کو بہن سے دو گنا نہیں دیا جائے گا)

(۳)۔۔۔۔۔ اگر میت کی اولاد (مذکر ہو یا مؤنث) یا مذکر اولاد کی اور درشتے میں نیچے تک یا میت کے باپ، دادا، درشتے میں اور پر تک موجود ہوں تو ماں شریک بھائی میراث نہیں پائے گا۔ (۲)

(۳)۔۔۔۔۔ شوہر:

شوہر کی دو حالتیں ہیں

(۱)۔۔۔۔۔ اگر میت کی اولاد یا مذکر اولاد کی اولاد (اگرچہ رشتے میں نیچے تک ہوں) موجود نہ ہو تو شوہر کو ترکہ کا آدھا حصہ ملے گا۔

(۲)۔۔۔۔۔ اگر میت کی اولاد یا مذکر اولاد کی اولاد (اگرچہ رشتے میں نیچے تک ہو) موجود ہو تو شوہر کو چوتھائی حصہ ملے گا۔ (۳)

(۱) (صحیح بخاری، محمد بن محمد، السراجی باب معرفة الميراث ومستحباتها، دار الفکر، ص ۷۰)

(۲) لہذا

(۳) لہذا

(۵)..... بیوی

بیویوں کی بھی دو حالتیں ہیں:

- (۱)..... اگر میت کی اولاد یا مذکور اولاد کی اولاد (اگر چہ رشتے میں نیچے تک) نہ ہو تو بیویوں کو چوتھائی حصہ ملے گا۔  
 (۲)..... اگر میت کی اولاد یا مذکور اولاد کی اولاد (اگر چہ رشتے میں نیچے تک) ہو تو بیویوں کو آٹھواں حصہ ملے گا۔

نوٹ:

بیوی ایک ہو یا ایک سے زیادہ چوتھے اور آٹھویں حصہ میں سب برابر کی شریک ہوں گی۔ اسی طرح اولاد عام

ہیں مذکور ہو یا مؤنث۔ (۱)

(۶)..... بیٹی:

بیٹیوں کی تین حالتیں ہیں۔

- (۱)..... اگر بیٹی ایک ہو تو اس کو آدھا حصہ ملے گا۔  
 (۲)..... اگر بیٹیاں دو یا دو سے زیادہ ہوں تو ان کو دو تہائی حصے میں سے جسے وہ آپس میں برابر برابر تقسیم کر لیں گے۔  
 (۳)..... اگر بیٹیوں کے ساتھ کوئی بیٹا بھی ہو تو وہ ان کو حصہ بنائے گا اور پورا ترکہ یا ذوی الفروض کو دینے کے بعد جو مال بچا ہے، وہ ان کے مابین اس حساب سے تقسیم کیا جائے گا کہ ایک بیٹے کو دو بیٹیوں کے برابر حصہ ملے۔ (۲)

(۷)..... پوتی:

پوتی کی چھ حالتیں ہیں

- (۱)..... بیٹیوں کی عدم موجودگی میں پوتی اگر ایک ہے تو اس کو آدھا حصہ ملے گا۔  
 (۲)..... بیٹیوں کی عدم موجودگی میں پوتیاں اگر ایک سے زیادہ ہوں تو انہیں دو تہائی حصے میں سے جب کہ یہ دو تہائی حصے ان کے مابین برابر برابر تقسیم ہوں گے۔  
 (۳)..... اگر ایک صبیبی بیٹی موجود ہو تو پوتیوں کو چھٹا حصہ ملے گا۔  
 (۴)..... اگر دو یا دو سے زیادہ بیٹیاں ہوں تو اس صورت میں پوتیاں وراثت سے محروم ہوں گی۔

(۱) المسحاوتندہ، محمد بن محمد، المراجعی، باب معرفة الفروض ومستحقہا، فصل فی النساء، ص: ۸۷۰

(۵)۔۔۔۔۔ البتہ اگر پوتوں کے ساتھ پوتا یا پڑپوتا یا سکر پوتا موجود ہو تو پوتیاں ان کے ساتھ عصب ہوں جائیں گی۔ اس لیے ذریٰ الفروض کو دینے کے بعد بقیہ ترکہ ان کو ملے گا اور وہ باہم اس طرح تقسیم کریں گے کہ پوتے کو دو ہرا اور پوتی کو ایک حصہ ملے گا۔

(۶)۔۔۔۔۔ اگر پوتوں کے ساتھ میت کا کوئی بیٹا ہو تو پوتیاں اور پوتے سب محروم ہو جائیں گے، اس لیے کہ بیٹا زیادہ قریبی رشتہ دار ہے۔ اسی طرح پڑپوتوں کے ساتھ، مگر کوئی پوتا ہو تو پڑپوتیاں اور پڑپوتے سب ساقط ہو جائیں گے، اس لیے کہ پوتا زیادہ قریبی وارث ہے۔ (۱)

### (۸)۔۔۔۔۔ یعنی یا حقیقی بہن:

یعنی یہ حقیقی بہنوں کی پانچ حالتیں ہیں

(۱)۔۔۔۔۔ اگر حقیقی بہن ایک ہے تو اس کو آدھا حصہ ملے گا۔

(۲)۔۔۔۔۔ اگر حقیقی بہنیں دو یا دو سے زیادہ ہوں تو انہیں دو تہائی حصے ملیں گے۔

(۳)۔۔۔۔۔ اگر حقیقی بہنوں کے ساتھ حقیقی بھائی ہو تو حقیقی بہنیں عصب ہوں گی اس لیے کہ رشتہ میں دونوں برابر ہیں اور ایک بہن کو دو بہنوں کے برابر حصہ ملے گا۔

(۴)۔۔۔۔۔ اگر حقیقی بہنوں کے ساتھ بیٹی پوتی (رشتے میں نیچے تک) میں سے کوئی ہو تو حقیقی بہنوں کو (بیٹی اور پوتی وغیرہ تمام اصحاب الفروض کا حصہ دینے کے بعد) باقی ماندہ ترکہ ملے گا اس حالت کو عصب مع الخیر کہتے ہیں۔

(۵)۔۔۔۔۔ حقیقی بہن اور بھائی بیٹے، پوتے نیچے تک اور باپ، دادا اور پر تک، کی موجودگی میں ساقط ہو جاتے ہیں۔ (۲)

### (۹)۔۔۔۔۔ باپ شریک بہن:

باپ شریک بہن کی سات حالتیں ہیں:

(۱)۔۔۔۔۔ اگر حقیقی بہن نہ ہو اور باپ شریک بہن صرف ایک ہو تو اسے آدھا حصہ ملے گا۔

(۲)۔۔۔۔۔ اگر حقیقی بہن نہ ہو اور باپ شریک بہن دو یا دو سے زیادہ ہوں تو انہیں دو تہائی حصے ملیں گے۔

(۱) المسماة مدیة محمد بن محمد، السراجی، باب معرفة العروس و مستحبها، فصل فی النساء، ص ۸۰

- (۲)۔۔۔۔۔ اگر حقیقی بہن ایک ہو تو باپ شریک بہن کو چھٹا حصہ ملے گا۔
- (۳)۔۔۔۔۔ اگر باپ شریک بہن کے ساتھ دو یا دو سے زیادہ حقیقی بہنیں ہوں تو باپ شریک بہن ساقط ہو جائے گی، اس لیے کہ بہنوں کا کل حصہ دو تہائی ہے، جسے حقیقی بہنوں نے پالیا ہے۔
- (۴)۔۔۔۔۔ باپ شریک بہنوں کے ساتھ اگر باپ شریک بھائی بھی ہوں تو باپ شریک بہنیں بھائیوں کے ساتھ حصہ ہوں گی اور ذوی الفروض کی موجودگی میں بقیہ ترکہ اور عدم موجودگی میں سارا ترکہ ان کو بطور میراث ملے گا اور وہ آپس میں اس طرح تقسیم کریں گے کہ مذکور کو دو ہر اور موٹوٹ کو اکہرا ملے گا۔
- (۵)۔۔۔۔۔ اگر باپ شریک بہنوں کے ساتھ موٹوٹ اولاد (بٹی، پوتی، نیچے تک) میں سے کوئی ہوں تو باپ شریک بہنیں حصہ باغیر ہوں گی۔
- (۶)۔۔۔۔۔ باپ شریک بہن بھائی بیٹے، پوتے نیچے تک اور باپ، دادا کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں، نیز باپ شریک بہن بھائی حقیقی بھائی کی وجہ سے بھی میراث سے محروم ہو جاتے ہیں۔
- اسی طرح حقیقی بہن کی وجہ سے بھی ساقط ہو جاتے ہیں جب کہ حقیقی بہن حصہ مع الغیر ہو جائے۔ (۷)

## (۱۰)۔۔۔۔۔ ماں:

ماں کی عین حالتیں ہیں

- (۱)۔۔۔۔۔ اگر ماں کے ساتھ میت کا بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی (اگرچہ رشتہ میں نیچے تک ہو) میں سے کوئی موجود ہو یا میت کے تینوں قسموں حقیقی، عدلی و اخیانی بہن بھائیوں میں سے دو یا دو سے زیادہ موجود ہوں تو ماں کو چھٹا حصہ ملے گا۔
- (۲)۔۔۔۔۔ اگر میت کی کوئی اولاد یا بھائی بہنوں میں سے دو یا دو سے زیادہ نہ ہوں تو ماں کو ٹکٹ الکل (پورے ترکہ کا تہائی حصہ) ملے گا۔
- (۳)۔۔۔۔۔ اگر میت کے پسماندگان میں ماں کے ساتھ باپ ورمیاں بیوی میں سے کوئی ایک ہو تو ماں کو بیوی یا شوہر کا حصہ دینے کے بعد بچے ہوئے ترکہ کا تہائی حصہ ملے گا۔ اسی کو ٹکٹ باقی یا ٹکٹ باقی کہا جاتا ہے۔ (۴)

(۱) مسطور بدی محمد بن محمد، المراجعی بہاب معرفة العروض و مستحقہا، فصل فی النساء، ص ۱۱۰، ۱۱۱

(۲) لہذا



(۱۱)..... جدہ صحیحہ: (جدہ صحیحہ اُس مؤنث اصل بعید کو کہتے ہیں جس کا میت سے رشتہ جوڑنے میں

جدہ فاسدہ (۱۳) کا واسطہ نہ آئے، جیسے: باپ کی ماں، دادا کی ماں، ماں کی ماں وغیرہ)

جدہ صحیحہ کی دو حالتیں ہیں

(۱)۔۔۔۔۔ اگر کوئی حاجب نہ ہو تو جدہ صحیحہ کو چھ حصے ملے گا، خواہ وہ دادی ہو یا ثانی اور خواہ وہ ایک ہو یا ایک سے

زیادہ۔ دلالت یہ ضروری ہے کہ جدات فاسدہ نہ ہوں، بلکہ صحیحہ ہوں اور مرتبہ میں برابر ہوں یعنی اگر ایک جدہ ایک واسطہ

سے ثانی ہو تو دوسری بھی ایک ہی واسطہ سے دادی ہو۔ اگر ایک قریب کی ہو اور دوسری دور کی تو قریب والی وارث ہوگی

اور دور والی ساقط ہو جائے گی۔

(۲)۔۔۔۔۔ جدہ درج و ظل چار صورتوں میں ساقط ہو جاتی ہے۔

(الف)۔۔۔۔۔ ماں کی جدہ سے تمام جدات ساقط ہو جاتی ہیں، خواہ پدری (دادی) ہو یا دوری (ثانی)

(ب)۔۔۔۔۔ باپ کی جدہ سے صرف دایاں ساقط ہو جاتی ہیں اور تائیاں ساقط نہیں ہوتیں۔

(ج)۔۔۔۔۔ دادا کی جدہ سے وہ دادیاں ساقط ہو جاتی ہیں جو دادا کی وساطت سے ہوں، مثلاً دادا کی ماں دادا کی جدہ سے

ساقط ہو جائے گی، مگر دادا کی بیوی دادا کی جدہ سے ساقط نہیں ہوگی، کیونکہ دادی کا میت سے رشتہ جوڑنے میں دادا کا واسطہ

نہیں آتا۔ اسی طرح پردادا کی جدہ سے پردادا کی بیوی (دادا کی ماں) ساقط نہیں ہوگی، اسی طرح اوپر کی دادیوں کا حال

کچھ لیتا چاہیے۔

(د)۔۔۔۔۔ قریب والی جدہ خواہ کسی رشتہ سے ہو، دور والی کو ساقط کر دیتی ہے، خواہ باپ کی جانب سے ہو یا ماں کی جانب

سے اور قریب والی وارث ہو رہی ہو یا ساقط۔

(۱۲)۔۔۔۔۔ ماں شریک بہن:

ماں شریک بہن کے وہی احکام ہیں جو ماں شریک اولاد کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۲)

عصبات:

عصابت کے وہ رشتہ دار ہیں جن کا حصہ قرآن وحدیث میں متعین نہیں ہیں بلکہ وہ تنہا ہونے کی صورت میں

(۱) السرائح، باب معرفة الفروض و مستحقہا، فصل فی النساء، ص: ۱۲، ۱۳

(۲) السرائح فی الحیرات، باب معرفة الفروض و مستحقہا، فصل فی النساء، ص: ۷

تمام ترک اور ذوی الفروض کے ساتھ باقی اندہ ترکہ کے مستحق ہوتے ہیں۔ عصبہ کی دو قسمیں ہیں: بسی اور سبسی (۱)۔ عصبہ بسی:

بسی وہ عصبہ ہے جن کا میت سے ولادت کا تعلق ہوتا ہے۔

عصبہ بسی کی تین قسمیں ہیں:

- (۱) عصبہ بنفسہ (جو بذات خود عصبہ ہوں)
- (۲) عصبہ بغیرہ (جو دوسرے کی وجہ سے عصبہ ہوتے ہیں)
- (۳) عصبہ مع غیرہ (جو دوسرے کے ساتھ مل کر عصبہ ہوتے ہیں)

(۱) عصبہ بنفسہ:

ہر اس مذکر رشتہ دار کو کہتے ہیں جس کا میت سے رشتہ جوڑنے میں مؤنث کا واسطہ نہ آئے عصبہ بنفسہ کی چار قسمیں ہیں:

(۱) جزو میت: یعنی میت کی مذکر نسل یا مذکر کے فروغ چاہے نچلے درجے میں ہوں جیسے بڑے، پھر پوتے (نیچے تک) اس رشتہ کو "نُت" کہا جاتا ہے۔

(۲) اصل میت: یعنی میت کے مذکر اصول چاہے اوپر درجہ کے ہوں جیسے باپ پھر دادا (اوپر تک) اس رشتہ کو "نُت" کہا جاتا ہے۔

(۳) جزء اب میت: یعنی میت کے باپ کی مذکر اولاد، جیسے حقیقی بھائی پھر علاقائی بھائی پھر حقیقی بھائی کے بڑے (اسی طرح نیچے تک) حقیقی علاقائی پر مقدم ہیں گے اس رشتہ کو "نُت" کہا جاتا ہے۔

(۴) جزو جدو میت: یعنی میت کے دوا کی مذکر اولاد، جیسے حقیقی چچا پھر علاقائی چچا پھر حقیقی چچا کے بڑے پھر علاقائی چچا کے بڑے (اسی طرح نیچے تک) حقیقی ہمیشہ علاقائی پر مقدم رہیں گے اس رشتہ کو "نُت" کہا جاتا ہے۔ (۱)

عصبہ بنفسہ کے مابین ترجیح کے اصول:

عصبہ بنفسہ کی چار قسموں میں سے اگر ایک ہی قسم اور ایک ہی درجہ کے عصبہ موجود ہوں تو ترکہ کے مستحق صرف وہی ہوں گے۔ اس صورت میں ترجیح کی ضرورت نہ ہوگی لیکن اگر چاروں قسم کے عصبات میں سے متعدد مستحقین جمع

ہو جائیں تو اس میں ترجیح کے تین طریقے ہیں

پہلا طریقہ: پہلی قسم والے عصب کو دوسری قسم والے عصب پر اور دوسری قسم والے کو تیسری قسم والے پر اور تیسری قسم والے کو چوتھی قسم والے عصب پر ترجیح دی جائے گی۔ یعنی لڑکے یا بچے کی موجودگی میں باپ، دادا عصوبت کے طور پر میراث کے مستحق نہیں ہوں گے اور باپ دادا کی موجودگی میں بھائی میراث کے مستحق نہیں اور بھائی کی موجودگی میں چچا مستحق نہیں۔

دوسرا طریقہ: اگر عصب بنفہ میں ایک ہی قسم کے متعدد افراد جمع ہو جائیں تو ان میں جو میت سے زیادہ قریب ہو وہ عصوبت کے طور پر حصہ دار ہوگا اور دور والا عصبی رشتہ دار میراث کے حصہ سے محروم رہے گا۔ مثلاً: میت کا بیٹا اور پوتا دونوں ہوں تو بیٹے کو میراث ملے گی جب کہ پوتا محروم ہوگا۔

تیسرا طریقہ: عصب بنفہ کے مابین ترجیح دینے کا تیسرا طریقہ قوت قرابت ہے۔ یعنی اگر برابر درجہ کے کئی عصب بنفہ جمع ہو جائیں جن میں سے کوئی بھی دوسروں کی نسبت میت سے زیادہ قریب نہ ہو، تو رشتہ کی قوت کو مد نظر رکھتے ہوئے جس کا رشتہ زیادہ قوی ہوگا اس کو ترجیح ہوگی لہذا میت کے حقیقی بھائی کو علاتی بھائی پر، حقیقی بہن کو (جب وہ بیٹی یا پوتی کی وجہ سے عصب ہو) کو علاتی بہن پر، حقیقی چچا کو علاتی چچا پر، حقیقی بیٹے کو علاتی بیٹی پر ترجیح ہوگی۔

(۲)۔ عصب بغیرہ:

غیر کی وجہ سے عصب دو عورتیں ہیں، جو اپنے بھائیوں کی وجہ سے عصب ہوتی ہیں۔ یہ کل چار عورتیں ہیں۔

(۱) بیٹی (۲) پوتی (۳) حقیقی بہن (۴) علاتی بہن

یعنی بیٹی، گر بیٹے کے ساتھ، پوتی اگر پوتے کے ساتھ، حقیقی بہن اگر حقیقی بھائی کے ساتھ اور علاتی بہن اگر علاتی بھائی کے ساتھ ہو تو یہ عصب بالغیر ہوں گی اور دیگر ذوی الفروض کی موجودگی میں ان سے بچا ہوا اور عدم موجودگی میں سارا ترکہ ان کو مل جائے گا اور وہ آپس میں اس طرح تقسیم کریں گے کہ ہر مذکر کو دو مؤنث کے برابر حصہ ملے گا (۵)

(۳)۔ عصب مع بغیرہ:

یہ وہ عورتیں ہیں جو مؤنث فرد ع (بیٹی، پوتی، پڑپوتی نیچے تک) کی موجودگی میں عصب ہوتی ہیں، یہ صرف دو عورتیں ہیں۔ حقیقی بہن اور علاتی بہن، جب ان کے ساتھ بیٹی یا پوتی (نیچے تک) ہیں سے کوئی ہو تو یہ عصب مع بغیرہ

ہو جاتی ہیں اور بیٹی وغیرہ کو دینے کے بعد بچا ہوا تر کہ ان کو ملتا ہے۔ عصب مع غیرہ کو عصب مع الغیر بھی کہا جاتا ہے۔  
 جب حقیقی بہن عصب مع الغیر ہوتی ہے تو وہ حقیقی بھائی کے حکم میں ہو جاتی ہے، لہذا یہ علاقائی بھائی اور علاقائی بہن کو  
 ساقط کر دیتی ہے۔ نیز حقیقی بہن کی وجہ سے دور کے عصبات بھی ساقط ہو جاتے ہیں، جیسے بھتیجے اور چچ وغیرہ۔  
 اسی طرح علاقائی بہن جب عصب مع الغیر ہوتی ہے تو علاقائی بھائی کے حکم میں ہو جاتی ہے یعنی اپنے سے دور  
 رہنے عصبات کو ساقط کر دیتی ہے، مثلاً بھتیجے، چچا وغیرہ۔ (۲)

### (۲).....عصبہ سبکی:

عصبہ کی دوسری قسم عصبہ سبکی ہے، یہ وہ عصبہ ہے جس کا میت سے عتاق (علاقائی سے آزاری) کا تعلق ہوتا  
 ہے اس کو "سولی العتاق" بھی کہا جاتا ہے۔ سولی العتاق کے معنی ہیں "آزاد کرنے والا آقا" غلام آزاد کرنے والے  
 کو آزاد کرنے کے عوض میں آزاد شدہ غلام کی دراشت ملتی ہے، جب کہ غلام کے دیگر شرعی ورثا موجود نہ ہوں (۳)  
 چجب: جب کے نفوی معنی ہیں روکنا اور اصطلاح میں کسی وارث کا دوسرے وارث کی وجہ سے کل یا بعض حصہ  
 میراث سے محروم ہو جانا۔ چجب کی دو قسمیں ہیں:

(۱) چجب نقصان (۲) چجب حرمان

### (۱) چجب نقصان:

کسی وارث کا دوسرے وارث کی وجہ سے زیادہ حصے کی بجائے کم حصہ پانا چجب نقصان کہلاتا ہے۔ چجب نقصان  
 اپنی افراد پر طاری ہوتا ہے۔ شوہر، بیوی، ماں، پوتی اور علاقائی بہن۔

### (۲) چجب حرمان:

"کسی وارث کا دوسرے وارث کی موجودگی میں دراشت سے بالکل محروم ہو جانا چجب حرمان کہلاتا ہے۔"

کھل محروم ہونے کے اعتبار سے ورثا کی دو جماعتیں ہیں

(۱) ایک وہ جو کبھی محروم نہیں ہوتی۔ یہ چچا، افراد ہیں: زوجین، والدین، بیٹے اور بیٹیاں۔

(۲) دوسری جماعت اُن ورثا کی ہے جو کبھی کھل محروم ہوتے ہیں اور کبھی نہیں۔ یہ درج ذیل افراد ہیں:

دادا، دادی، حقیقی، علاقائی اور اخیالی بھائی، حقیقی، علاقائی اور اخیالی بہن، پوتا، پوتی، حقیقی اور علاقائی چچا۔ نیز چچوں

کے بیٹوں کو بھی اس میں شمار کیا جاتا ہے۔

دوسری جماعت کے محروم ہونے کے لیے دو قاعدے ہیں:

- (۱)۔۔۔۔۔ ذوالواسطہ واسطہ کے ہوتے ہوئے محروم ہوتا ہے، جیسے: باپ کی موجودگی میں میت کا دادا محروم ہوتا ہے، البتہ اخیانی بھائی اور بہن ماں کی جگہ سے محروم نہیں ہوتے۔
- (۲)۔۔۔۔۔ دور والا وارث قریب والے وارث کی موجودگی میں محروم ہوتا ہے، جیسے: بھائی کی موجودگی میں چچا کو اور حقیقی بھائی کی موجودگی میں باپ شریک بھائی کو حصہ نہیں ملے گا۔

### ذوی الارحام:

ذوی الارحام میت کے وہ رشتہ دار ہیں جن کا حصہ قرآن وحدیث میں مقرر نہیں ہے، مثلاً اجماع سے ان کے حصے ملے پائے ہیں اور نہ ہی وہ عصبات ہیں۔

استحقاق ارث کے اعتبار سے عصبات کی طرح ذوی الارحام کی بھی چار قسمیں ہیں:

(۱)۔۔۔۔۔ وہ جن کی نسبت میت کی طرف ہے۔ ان کی دو قسمیں ہیں:

(الف) بیٹیوں کی اولاد (ب) پوتیوں کی اولاد

(۲)۔۔۔۔۔ وہ جن کی طرف میت کی نسبت ہے۔ یہ بھی دو قسم پر ہیں:

(الف) جد فاسد (جس کا میت کے ساتھ رشتہ جوڑنے میں مؤنث کا واسطہ ہو)

(ب) جد فاسدہ (جس کا میت کے ساتھ رشتہ جوڑنے میں جد فاسد کا واسطہ ہو)

(۳)۔۔۔۔۔ وہ جن کی نسبت میت کے والدین کی طرف ہے۔ ان کی تین قسمیں ہیں:

(الف) حقیقی، علاتی اور اخیانی بہنوں کی اولاد خواہ مذکر ہو یا مؤنث (یعنی بھانجے، بھانجیاں)

(ب) حقیقی اور علاتی بھائیوں کی مؤنث اولاد (یعنی بھتیجیاں اور ان کی سب اولاد)

(ج) بھتیجیوں کی مؤنث اولاد (د) اخیانی بھائیوں کی سب اولاد مذکر ہو یا مؤنث

(۴)۔۔۔۔۔ وہ جو میت کے اجداد و جدات کی طرف منسوب ہوں، جیسے پھوپھیاں اور ان کی اولاد، اخیانی چچا اور ان کی اولاد، ماموں اور ان کی اولاد، خالائیں اور ان کی اولاد۔

مذکورہ چاروں قسمیں اور وہ تمام لوگ جو ان کے واسطے سے میت سے جڑتے ہیں، ذوی الارحام میں سے ہیں (۱)

## مسائل باب التركة

## تجزو و تھن کے اخراجات

سوال نمبر (328):

ترکہ تقسیم ہونے سے پہلے جو اخراجات میت کی تجزو و تھن وغیرہ پر کیے جاتے ہیں، شریعت کی رو سے اس کی

مسئدہ کی کس پر ہے؟

بیّنوا تو جردھا

دو باب و سئلہ التوفیر:

کسی شخص کی فوتگی کے بعد اس کے ترکہ سے وابستہ ہونے والے حقوق میں سب سے پہلا حق اس کی تجزو و تھن ہے۔ اس لیے اگر کوئی شخص وفات پائے تو اس کے مال سے اس کے کفن، قبر و دفن وغیرہ کے اخراجات پرے کیے جائیں گے۔ تاہم اس میں میت کی حالت کے مطابق اعتدال کی رعایت ضروری ہے، چنانچہ ترکہ سے نہ تو ضروری اخراجات میں اسراف سے کام لینے کی اجازت ہے اور نہ ہی غیر ضروری اخراجات جیسے سرجہ خیرات وغیرہ میں خرچ کرنا جائز ہے۔ اگر کوئی شخص اس میں بے اعتدالی یا اسراف کرتا ہے تو اس کا بوجھ وہ خود برداشت کرے گا۔ ورنہ اس کا بوجھ والا جائز نہیں۔

والسائل علی ذلک:

شركة تتعلق بها حقوق أربعة: جهنم الميت ودفنه، والتمين والوصية، والميراث، ويبدأ أولاً

بجهنم و كفته وما يحتاج إليه في دفنه بالمعروف. (۱)

ترجمہ:

ترکہ کے ساتھ چار حقوق متعلق ہوتے ہیں: (۱) میت کی تجزو و تھن، (۲) قرض (۳) وصیت (۴) میراث۔

چنانچہ سب سے پہلے عرف کے مطابق تجزو و تھن اور دفن میں جس کی ضرورت پڑتی ہو، اس سے شروع کیا جائے گا۔



## بینک اکاؤنٹ میں موجود رقم

سوال نمبر (327):

مرحوم ارشد علی چند سال پہلے فوت ہو گئے ہیں۔ نوٹنگی سے ایک ماہ قبل مرحوم نے بینک کے ذریعہ تنخواہ نکالنے کے لیے اکاؤنٹ کھولا تھا اور اپنی غیر موجودگی میں اپنی بیوی کو اس میں اپنا نائب مقرر کیا تھا۔ مرحوم کی وفات کے وقت اس اکاؤنٹ میں چوں ہزار روپیہ موجود تھا۔ پوچھنا یہ ہے کہ یہ رقم مرحوم کا ترکہ شمار ہوگا یا اس کی بیوی کی ملکیت ہوگی؟

بیشوا نواز جھروا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی چیز کے مالک بننے کے لیے اسباب ملک میں سے کسی سبب مثلاً وارث، بیع، ہبہ وغیرہ کا موجود ہونا ضروری ہے۔ ورنہ صرف کاغذی کارروائی سے کوئی شخص کسی چیز کا مالک نہیں بنا۔ البتہ کسی کام کی انجام دہی میں قانونی کارروائی کے لیے وارث تو بجا، اجنبی بھی قائم مقام بن سکتا ہے۔

لہذا صورت مذکورہ میں کھاتہ دار (اکاؤنٹ ہولڈر) کی عدم موجودگی میں اس کی بیوہ صرف قانونی قائم مقام کی حیثیت رکھے گی اور اکاؤنٹ میں موجود رقم میت کا ترکہ شمار ہوگا جو اس کے سب ورثاء میں بقدر حصص تقسیم کیا جائے گا۔ البتہ اگر بیوہ نے مرحوم کے بعد اس اکاؤنٹ میں اپنی ملوکہ رقم رکھی ہو تو وہ رقم ذاتی ہونے کی وجہ سے صرف اسی کی ملکیت شمار ہوگی۔

واللہ لیل علی ذلک:

الترکة هي الاصطلاح ما تركه الميت من الأموال صاعدا عن تعلق حق العبر (۱)

ترجمہ:

ترک اصطلاح میں وہ تمام اموال ہیں جو مرتے وقت میت چھوڑ جائے اور ان کے ساتھ غیر کا حق متعلق نہ ہو۔

ہو۔



## دیت کا مال مقتول کے ترکہ میں شمار کرنا

سوال نمبر (328):

دیت میں وصول شدہ رقم مقتول کا ترکہ شمار ہوگا یا نہیں؟ اور اس کا طریقہ تقسیم کیا ہوگا؟  
بیٹو! خود فرما

الجواب وبالله التوفیق:

قتل شبہ عمد، قتل خطا، جاری مجری خطا اور قتل بالسبب میں لازم ہونے والی دیت اور قتل عمد میں ورثہ کے صلح سے لازم ہونے والا مال مقتول کا ترکہ شمار ہوتا ہے جو مقتول کے ورثہ میں حسب اصول میراث تقسیم کیا جائے گا۔

والدلیل علی ذلك:

وعم: أنه يدخل في التركة الذیة الواجبة بالقتل الخطأ أو بالصلح عن العمد (۱)  
ترجمہ: جان ہو کر قتل خطا میں واجب ہونے والی دیت اور قتل عمد سے صلح میں واجب ہونے والا مال ترکہ میں داخل ہوگا۔

﴿﴾

## مرحومہ بیوی کا مہر ترکہ میں شمار کرنا

سوال نمبر (329):

ایک قاتون کا مہر اس کے شوہر کے ذمہ باقی ہو اور اس دوران بیوی کا انتقال ہو جائے تو کیا یہ مہر مرحومہ کے ترکہ میں داخل ہوگا یا نہیں؟  
بیٹو! خود فرما

الجواب وبالله التوفیق:

مرحومہ سے باقی ماندہ دیگر شیا کی طرح اس کا شوہر کے ذمہ جو مہر باقی ہے وہ عی ترکہ میں شمار ہوگا اور ورثہ پر اُن کے شرعی حصوں کے بقدر تقسیم کیا جائے گا۔

والدلیل علی ذلك:

كما أن أعيان المتوفى المتروكة عنه مشتركة بين الورثة علی حسب حصصهم، كذلك يكون

لذی الذی به فی دمة آخر مشترکاً بیہم علی قدر حصصہم. (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الفرانضی، ۱۰/۹۳

(۲) شرح المسئلة لسلمی رسم ہاذا الفصل الثالث، مرقم المادة ۱۰۹۲، ص ۶۱۰



ترجمہ

جس طرح میت کی حق و کراشیا وراثت میں ان کے شرعی حصوں کے بقدر مشترک ہوتے ہیں، اسی طرح میت کا دوسرے کے کذبہ جو قرض اور وہ بھی وراثت میں ان کے حصوں کے بقدر مشترک ہوگا۔



## ترکہ میں تصرف کر کے حاصل شدہ منافع کا حکم

سوال نمبر (330):

زید صرافہ بازار میں ایک دکان کا مالک تھا جس میں وہ سونے چاندی کی خرید و فروخت کا کاروبار کرتا تھا۔ اس کی وفات کے بعد اس کے ورثہ میں ایک بیوہ، چار بیٹے اور ایک بنی شامل تھی۔ ورثہ نے مرحوم کے ترکہ کو تقسیم نہیں کیا بلکہ دو بھائی بہن کی اجازت کے بغیر مذکورہ دکان میں کاروبار کرتے رہے جس کے منافع چار بھائی آپس میں تقسیم کرتے تھے، بہن کو منافع میں سے کچھ نہیں دیا۔ اب وہ کاروبار بہت آگے بڑھ چکا ہے اور بہن والد کے ترکہ میں اپنے حصہ کا مطالبہ کر رہی ہے۔ سوال یہ ہے کہ اب اگر جب تقسیم کی جائے گی تو بہن کو کاروبار کی اس مالیت میں حصہ ملے گا جو والد کی وفات کے وقت تھی یا ابھی جو مالیت ہے، اس میں حصہ ملے گا؟ نیز جو منافع ماہوار تقسیم ہوئے ہیں ان میں بہن کا حصہ ہے یا نہیں؟

جنوبہ توفیق

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ مشترکہ مال میراث میں جب کوئی وارث باقی ورثہ کی اجازت کے بغیر کوئی تصرف کر کے نفع کمائے تو یہ نفع صرف اسی کا شمار ہوگا۔ باقی ورثہ اس نفع میں شریک نہ ہوں گے۔ وہ صرف اصل ترکہ میں اپنے حصہ کے حق دار سمجھے جائیں گے۔ نیز اگر تصرف کرنے سے نفع کی بجائے نقصان ہو جائے تو تصرف کرنے والا ضامن ہوگا۔ صورت مسئلہ میں اگر واقعی بھائیوں نے بہن کی اجازت کے بغیر مشترکہ کاروبار میں صحت کر کے اسے آگے بڑھا کر نفع کمایا ہو تو بہن کا اس اضافی منافع میں کوئی حصہ نہیں بنتا۔ تاہم اصل ترکہ میں جس قدر جائیداد سامان یا رقم موجود تھی اسے تمام ورثہ میں بقدر حصص میراث تقسیم کیا جائے گا۔

والتمیل علی ذلک:

إد أحد أحد الورثة مبلغاً من القراهم من لركة قبل القصة بدون إد الأخرين وعمل به

بہتر يكون الخمسرة عائلة بليه كما أنه إد ربع لا يسوغ لبقية الورثا طلب حصبة مه (۱)

ترجمہ:

جب کوئی ایک وارث دوسروں کی اجازت کے بغیر تقسیم سے قبل ترکہ میں سے کچھ وراثت لے لے اور اس میں عمل کرے اور تادان ہو جائے تو تادان اسی پر پوٹے گا، جیسا کہ اگر سے نفع ہو جائے تو باقی ورثا کو یہ حق نہیں کہ اس سے حصہ کا مطالبہ کریں۔



### بیٹے کا باپ کی زندگی میں میراث کا مطالبہ کرنا

سوال نمبر (331):

ایک شخص اپنی زندگی میں اپنی جائیداد فروخت کرنا چاہتا ہے، مگر اس کا ایک بیٹا اسے جائیداد فروخت کرے سے روک رہا ہے اور اپنے حصے کا مطالبہ کرتا ہے۔ کیا شرعاً بیٹے کو یہ اختیار ہے کہ وہ باپ کی زندگی میں اس سے حصہ میراث کا مطالبہ کرے؟

بینوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

باپ اپنی مملوکہ جائیداد میں خود مختار ہے۔ وہ اس میں جس طرح چاہے تصرف کر سکتا ہے۔ شرعاً کوئی بیٹا اس کو منع کرنے کا حق نہیں رکھتا، ورنہ ہی باپ کی زندگی میں اس کی جائیداد میں اپنے حصے کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ ہاں اگر باپ خود اپنی خوشی سے مال اپنے بیٹے کو دینا چاہے تو یہ اس کے دائرہ اختیار میں ہے اور اس صورت میں یہ اس کی طرف سے ہبہ، تبرع، وراثت یا ہبہ شمار کیا جاتا ہے۔

واللہ اعلم علی ذلک:

۱) ارث یشت بعد موت المورث (۲)

ترجمہ: میراث مورث کی وفات کے بعد ثابت ہوتا ہے۔

(۱) شرح المحنہ، المادۃ ۱۰۹۰، ۱/۲۹-۳۰

(۲) المعرر فی کتاب الفرائض ۳۶۴/۹

## شہید بچ کے تحت منے والی مراعات کا حکم

سوال نمبر (332)

میر ایثار شدمرحوم عکلمہ پولیس میں بھور کا ٹیبیل بھرتی تھا۔ دورانِ ڈیوٹی شہید ہوا۔ حکومت کی طرف سے شہید بچ کے تحت مراعات دیئے کا حکم ہوا۔ شہید میں درج ریل مراعات شامل تھے۔

33 لاکھ روپے نقد، 16 ہزار ماہوار، ایک عدد پلاٹ، جس کی قیمت 10 لاکھ روپے ہے۔

شہید کے ورثاء ہیں، ایک بیٹی، ایک بیوہ، والد، والدہ۔ شہید بچ میں سے کس وارث کو حصہ ملتا ہے اور کس کو نہیں؟ اگر ملتا ہے تو ہر وارث کو علیحدہ حصہ لکھ دیں۔

بہنو اتز جبرو

الجواب ربح اللہ الترفیع:

شریعت مطہرہ کی رو سے میرٹھ کے احکامات میت کے ترکہ میں چاری ہوتے ہیں یعنی جو اموال بوقت وفات میت کی ملکیت میں داخل ہوں وہ ورثاء میں بقدر حصص تقسیم کیے جائیں گے اور جو مال بوقت وفات اُس کی ملکیت میں نہ ہو بلکہ اُس کی وفات کے بعد کسی بچے وغیرہ کی صورت میں دیا گیا وہ ترکہ میں شمار نہ ہوگا۔

صورتِ مسئلہ میں حکومت کی طرف سے شہید بچ میں جو مراعات ملتی ہیں اس میں میراث جاری نہیں ہوگا بلکہ حکومت کے قانون کے مطابق یہ مراعات ورثاء میں سے جس جس کو ملیں، وہی اُن کا، لگ ہوگا۔ میت کے باقی ورثاء اس میں حق دار نہ ہوں گے۔ قانون کے بارے میں جاننے کے لیے متعلقہ درجہ کے باخبر و مددگار فرما ان سے رابطہ کریں۔

واللہ اعلم علیٰ ذلک:

المطابا لا یورث عنہ، (۱)

ترجمہ

عطیات میں میراث جاری نہیں ہوتا۔



## زندگی میں بیٹی کو بیٹوں کے برابر حصہ دینا

سوال نمبر (333):

ایک لڑکی سے اُس کے والدین راضی ہیں اور وہ دونوں چاہتے ہیں کہ اس بیٹی کو جائیداد میں بیٹوں کے برابر حصے۔ باقی ورثہ کا بھی اس پر کوئی اعتراض نہیں تو کیا اس کو بیٹوں کے برابر حصہ دینا جائز ہے یا نہیں؟

پیشوا انور احمد

الجواب وبالله التوفیق:

جب صاحب مال فوت ہو جائے تو اُس کا مال ترکہ شمار ہوتا ہے جو اُس کے ورثہ میں قانون شرعی کے مطابق تقسیم کرنا ضروری ہے، البتہ اگر زندگی ہی میں کوئی شخص اپنا مال تقسیم کرنا ہو تو چونکہ یہ میراث نہیں بلکہ ہبہ ہے اس لیے مالک کے لیے افضل اور بہتر یہ ہے کہ اپنے مال کو ورثہ میں بلا امتیاز مرد و زن برابر برابر تقسیم کرے۔

صورت مذکورہ میں لڑکی کے والدین اگر زندگی ہی میں اولاد کو مال دینا چاہتے ہیں تو اُن کے لیے بہتر یہی ہے کہ بیٹی کو بیٹے کے برابر حصہ دیں۔ البتہ اگر والد کی وفات کے بعد تقسیم میراث کی کوئی صورت ہو تو پھر اُس کے جملہ مال کو قانون شرعی کے مطابق لفظ ذکر مثل حظ الانثیین کے اصول پر تقسیم کیا جائے گا۔ یعنی اس طرح کہ بیٹے کو بیٹی کے حصے کا دو گنا ملے گا۔

والله اعلم بالصواب:

ولو وهب رجل شيئاً لأولاده في الصحة ، وأراد تعصيب البعض على البعض في ذلك لا روية لهذا في الأصل عن أصحابنا ، وروي عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى ، أنه لا بأس به إذا كان التعصيب لزيادة فصل له في الدين ، وإن كانا سواء بكره ، وروي المعنى عن أبي يوسف رحمه الله تعالى ، أنه لا بأس به إذا لم يقصد به الإضرار ، وإن قصد به الإضرار سوى سهم يعطى الابنة مثل ما يعطى للابن وعنه الفتوى . (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی آدمی اپنی محنت میں اولاد کو کچھ ہبہ کرتا ہو اور اس میں بعض کو بعض پر ترجیح دینا چاہے تو اس کے بارے

میں ہمارے حضرات حنفیہ رحمہم اللہ سے (کتاب) "الاصل" میں کوئی روایت نہیں۔ ابنت امام ابوحنیفہؒ سے روایت کیا گیا ہے کہ اگر یہ ترجیح کسی دینی فضیلت کی وجہ سے ہو تو کوئی حرج نہیں، لیکن اگر دینداری میں دونوں برابر ہوں تو ایک کو ترجیح دینا مکروہ ہے۔ معنی میں امام ابو یوسفؒ سے روایت کیا گیا ہے کہ اگر کسی کو ضرورت دینے کا ارادہ نہ ہو تو کسی ایک کو ترجیح دینا جائز ہے اور نہ سب کو برابر برابر حصہ دے گا۔ چنانچہ بیٹی کو بیٹے جتن حصہ دیا جائے گا اور اسی پر ملتی ہے۔



### ہبہ میں صرف کاغذی کارروائی کی حیثیت

سوال نمبر (334):

فضل حسین نے اپنی زندگی میں چھوٹے بیٹے (عابد حسین) کو اپنے گھر کا ۲/۳ حصہ دے دیا اور بیٹے نے انتقال کا سرکاری کاغذ بھی بنایا۔ مگر بعد میں فضل حسین نے بڑے بیٹے اور بیٹیوں کو کہا کہ یہ کام میں نے نہیں کیا اور مرتے دم تک اس گھر میں رہائش پذیر رہا۔ باپ کی وفات کے بعد عابد حسین اور بڑے بیٹے بھائی مسعود نے مشورہ سے بہنوں کی اجازت کے بغیر اس گھر کو فروخت کر دیا جس میں مسعود نے ۱/۳ اور عابد حسین نے ۲/۳ حصے کے بقدر رقم وصول کی۔ پوچھنا یہ ہے کہ اس گھر میں ہمیں (جن کی تعداد پانچ ہے) حقدار ہیں یا نہیں؟ اور سرکاری کاغذ میں انتقال کرنا شرعی بقعہ سے یا نہیں؟ جب کہ عملی طور پر باپ نے بقعہ نہیں دیا تھا۔

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی شخص اپنی زندگی میں ہوش و حواس کے ہوتے ہوئے بغیر کسی دباؤ کے اپنا ملوکہ جائیداد کسی کو دے دے تو یہ شرعاً ہبہ کہلاتا ہے۔ ہبہ کے نام ہونے کی شرط یہ ہے کہ موہوب۔ موہوبہ چیز تقض کرے۔ چنانچہ اگر موہوب لڑکا موہوبہ چیز پر بقعہ کرنے سے پہلے پہلے ہبہ کرنے والا فوت ہو جائے تو موہوبہ چیز موہوب لڑکے کی ملک شمار نہ ہوگی، بلکہ میراث میں شامل ہو کر تمام ورثاء اس میں شریک ہوں گے۔ نیز یاد رہے کہ جہاں کہیں عملاً بقعہ نہ ہو تو محض کاغذی کارروائی سے ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔ سرکاری کاغذات میں انتقال کروانا محض قانونی کارروائی ہے، مستقل بقعہ نہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر واسب (فضل حسین) نے بصدقہ دس ہجری جائیداد کا مخصوص حصہ اپنے بیٹے (عابد حسین) کے نام کر لیا ہو اور ساتھ ہی بقعہ بھی دیا ہو تو پھر باقی ورثاء کا اس جائیداد میں حق نہیں رہتا ہے، لیکن اگر حسب سوال

واقفدار سب نے مکمل قبضہ نہ دیا ہو بلکہ صرف سرکاری کاغذات میں انتقال کروایا گیا ہو تو محض اس کا رد کوئی سے بیٹا اس خصوص سے کما تک متصور نہیں ہوگا۔ لہذا مرحوم کی تمام منقولہ وغیرہ منقولہ جائیداد بشمول اس مکان کے ورثا میں شرعی اصولوں کے تحت تقسیم ہوگی جس کی صورت یوں ہوگی۔

میرا (۹) ————— ت

بیٹا	بیٹا	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی
۲	۲	۱	۱	۱	۱	۱

بشرط صدق و ثبوت اگر مرحوم (فضل حسین) کا مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ رشتہ دار نہ ہو تو اس کا کل ۹ حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیٹے کو ۲/۹، ۲/۹ اور ہر ایک بیٹی کو ۱/۹، ۱/۹ حصہ بطور حصوبت ملے گا۔

والذیل علی ذلک:

(۱) (ورثہ) هو (الإيجاب والقبول) . (وتسمی الہبة (بالقبض) الكامل (۱)

ترجمہ

ہبہ کا رکن ایجاب اور قبول ہے . اور یہ پوری طرح قبضہ کرنے سے تام ہوتا ہے۔

واما لباب الصلب فأحوال ثلث . ومع الایں للذکر من حد لأشیں ، وھر بمصہوں (۲)

ترجمہ

پس صبی بیٹیوں تو (ان کی) تین حالتیں ہیں . . . اور بیٹے کے ساتھ، مذکر کا مؤنث کے دو حصوں کے برابر حصہ اور وہ ان کو حصہ بناتا ہے۔



واہب کی وفات کے بعد اس کے ورثا کا ہبہ سے رجوع کرنا

سوال نمبر (335):

جب دلاور خاں مرحوم کا انتقال ہوا تو اس کے ورثا بیوی، چھ بیٹے اور چار بیٹیاں تھیں۔ تمام ورثا نے اتفاق

(۱) الموال المختار علی صدر المختار، کتاب الہبة ۸: ۴۹۰-۴۹۳

(۲) السراجی، باب معرفة المروص ومستحبہا، فصل فی النساء، ص ۸/

سے کل ترک تقسیم کر کے ہر ایک کو اس کا حصہ دے دیا، پھر بہنوں نے بھائیوں کو اپنا حصہ واپس کر کے بخش دیا۔ اب عمرہ ہوا کہ بہنیں وفات پا گئی ہیں اور ان کی اولاد ماموں سے حصے کا مطالبہ کر رہی ہے تو کیا از روئے شریعت ان کا یہ مطالبہ صحیح ہے؟

### بینوا انوہروا

العرا ب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جب کوئی چیز درجہ محرم کو بہہ کی جائے تو اس میں رجوع کرنا صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح واپس کی وفات کے بعد اس کے ورثہ کے لیے مہر ہو بہ چیز واپس لینا جائز نہیں۔  
لہذا صورت مسئلہ میں جب بہنوں نے اپنا حصہ میراث لینے کے بعد بھائیوں کو خوشی دے دیا تھا تو یہ بہہ ہے جس کے بعد نہ تو خورائشیں واپس لینے کا اختیار تھا اور نہ ہی ان کی وفات کے بعد ان کی اولاد کو مطالبہ کا حق ہے۔

والجواب علی ذلک:

ومن وھب لأصوله ودروعه، أو لأخیه أو أخته أو لأولادھب أو لعمہ أو لعمتہ شیئاً فلیس له

الرجوع. (۱)

ترجمہ:

جو آدمی (کوئی چیز) اپنے اصول (باپ دادا اور تک)، درودع (بیٹا، پوتا، بچے تک) یا بھائی یا بہن یا ان کی اولاد یا چچا یا پھوپھی کو بہہ کرے تو اس کے لیے ان سے رجوع کرنا جائز نہیں ہے۔

إذا توجع الواھب، لیس لورثتہ استرداد الموهوب. (۲)

ترجمہ:

جب بہہ کرنے والا فوت ہو جائے تو اس کے ورثہ کے لیے مہر ہو بہ چیز واپس لینے کا حق نہیں۔



(۱) شرح المسئلة لعلم الامامی، الكتاب السابع فی الھبة، الباب الثالث فی بیان احکام الھبة، المادة ۸۶۶/۳: ۲۸۵

(۲) شرح المسئلة لمسلم وسمہ بار، باب فی الھبة، المادة ۸۷۲/۸۷۲ ص ۴۸۲

## موروثہ جائیداد کی صحیح تقسیم کے بعد رجوع

سوال نمبر (336):

میرے والد صاحب اور چچا کے درمیان دادا کی جائیداد کی تقسیم ہوئی تھی، جس پر وہ دونوں راضی تھے اور اپنے حصوں میں تعارفات بھی کرتے رہے۔ اب بھی وہ دونوں فوت ہوئے ہیں اور میرے چچا کے بیٹے حاجی سردار اور ان کے بھائی کہتے ہیں کہ دادا کی جائیداد کی تقسیم صحیح نہیں ہوئی ہے اس لیے کہ آپ کو اچھی زمین ملی ہے اور ہمیں خراب زمین، الہند و بارہ تقسیم کریں گے، حالانکہ اس تقسیم کے تقریباً چالیس سال ہوئے ہیں۔ اب پوچھا یہ ہے کہ زروئے شریعت ان کو دوبارہ تقسیم کے مطالبہ کا حق حاصل ہے یا نہیں؟

بینوا و بنو جہرا

بسم اللہ التوفیق:

واضح رہے کہ جب ورثاء اپنے مورث کی وفات کے بعد جائیداد وغیرہ کی آپس میں صحیح تقسیم کر کے راضی ہو جائیں تو بعد میں ان کو اس تقسیم سے رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں ہوتا اور جب ورثاء کو یہ حق حاصل نہیں تو ان کی اور داد کو بطریق اولیٰ یہ حق حاصل نہیں رہتا۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر واقعی سائل کے باپ اور چچا نے آپس میں باپ کی جائیداد تقسیم کی ہو اور اس پر وہ راضی ہوئے ہوں تو ان کی وفات کے بعد اور داد کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ سابقہ تقسیم پر اعتراض کر کے دوبارہ تقسیم کرنے کا مطالبہ کریں، بہتہ اگر سابقہ تقسیم میں بہنوں کو حصہ نہیں دیا گیا ہو تو ان کو ان کا حصہ دینا لازمی ہے۔ کہ وہ وفات ہوئی ہوں تو ان کے ورثاء کو حصہ دیا جائے، اس لیے کہ میراث میں بھائیوں کی طرح بہنوں کا بھی مستقل حق ہے اور بہنوں کو میراث سے محروم کرنا ظلم اور سخت گناہ ہے۔

واللہ اعلم

بعد تمام القسمة لا یسوغ الرجوع، (۱)

نہیں تقسیم کے تمام ہونے کے بعد (اس سے) رجوع کرنے کی گنجائش نہیں۔

(۱) شرح المسححة بحالہ فی سبب الباب فی بیان القسمة بالعقل المذہب فی بیان مسخ القسمة، المادہ



## بٹی کو جہیز میراث کی نیت سے دینا

سوال نمبر (337):

بٹی کو جہیز کے موقع پر جو سامان دیا جاتا ہے، باپ وہ سامان میراث کی نیت سے دیتا ہے اور بعد میں بٹی کو اپنے مال میں سے میراث نہ دینے کی وصیت کرتا ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ اس صورت میں باپ کے مرنے کے بعد یہ بٹی اُس کی وراثت میں حق دار ہوگی یا نہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص اپنی زندگی میں ورثہ کو اپنے مال و جائیداد میں سے کچھ حصہ دیتا ہے تو اس کو تبرع و احسان کہہ سکتے ہیں، نہ کہ میراث، اس لیے کہ میراث کسی کے مرنے کے بعد اُس کے متروکہ مال کو کھا جاتا ہے۔ لہذا صورت مذکور میں بٹی باپ کے مرنے کے بعد اُس کی وراثت میں دوسرے ورثہ کے ساتھ برابر کی حق دار ہوگی۔

والذیل علی ذلک:

الإرث یثبت بعد الموت. (۱)

ترجمہ: میراث موت کے مرنے کے بعد ثابت ہوتی ہے۔



## موروٹی پلاٹ میں بعض ورثہ کا تعمیر کرانا

سوال نمبر (338):

ایک شخص فوت ہوا۔ اُس کے ترکہ میں دیگر اموال کے ساتھ ایک پلاٹ بھی تھا جس پر اُس کے بیٹوں نے اُس کے مرنے کے بعد اپنی خرچ سے گھر تعمیر کر لیا۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ اس پلاٹ اور عمارت دونوں میں میراث جاری ہوگی یا صرف پلاٹ میں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے وہ مال جو انسان کی ملکیت میں ہو، اُس کے ساتھ غیر کا حق متعلق نہ ہو اور آدمی اس کو چھوڑ کر فوت ہو جائے تو وہ سب مال میراث اور ترکہ کہلاتا ہے۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر میت صرف پلاٹ چھوڑ کر فوت ہو گیا ہے اور بیٹوں نے اپنی ذاتی رقم سے اس پر تعمیر کی ہے تو ایسی صورت میں صرف پلاٹ میں وراثت جاری ہوگی، عمارت میں نہیں۔ ہاں اگر تعمیر بھی ترکہ کی رقم سے ہوئی ہو تو پھر پلاٹ کے ساتھ عمارت میں بھی وراثت جاری ہوگی۔

والدليل على ذلك:

الشركة في الاصطلاح ما تركه الميت من الأموال صافيا عن تعلق حق الغير بعين من

الأموال. (۱)

ترجمہ: ترکہ اصطلاح میں وہ تمام چیزیں ہیں جو مرتے وقت میت چھوڑ جائے، اُن کے ساتھ غیر کا حق متعلق نہ ہو۔



## ﴿مسائل باب استحقاق الارث وعدمه﴾

بیمار مورث کی جائیداد فروخت کرنا

سوال نمبر (339):

ایک شخص بیمار ہے۔ اُس کے ہوش و حواس برابر نہیں۔ ایسی صورت میں ورثہ اس کی جائیداد فروخت کر سکتے ہیں یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

جب تک مالک زندہ ہوتا ہے مال و جائیداد پر اُس کی ملکیت برقرار رہتی ہے خواہ بیمار ہی کیوں نہ ہو لہذا ورثہ وارثوں

کا اُس کے مال میں تصرف کرنا جائز نہیں ہوتا۔  
 صورتِ مسئلہ میں ورثہ کو جائیداد کی فروخت کا حق حاصل نہیں اس لیے کہ مذکورہ جائیداد کے ساتھ ورثہ کا حق  
 تب متعلق ہوگا جب مورث کا انتقال ہو جائے۔

والدلیل علی ذلك:

الإرث یثبت بعد الموت. (۱)

ترجمہ: میراث مورث کے مرے کے بعد ثابت ہوتی ہے۔



### داماد کا سُسر کی میراث میں وراثت کا استحقاق

سوال نمبر (340):

مدت خان جو کہ ظریف خان کا بھتیجہ ہوئے کے ساتھ داماد بھی ہے۔ ظریف خان کی وراثت میں کتنے حصہ کا  
 حق دار ہے۔ واضح رہے کہ ظریف خان کی تین بیٹیاں ہیں۔

بسمو اتوھمرا

الجواب وبالله التوفیق:

داماد کو داماد ہونے کی حیثیت سے وراثت میں کوئی حصہ نہیں ملتا، کیونکہ داماد میں استحقاقِ رث کے اسباب  
 ثلاثہ (قرابت، زوجیت، اور دل) میں سے کوئی جب نہیں پایا جاتا۔

صورتِ مسئلہ میں مدت خان کو داماد ہونے کی حیثیت سے بچا ظریف خان کی وراثت میں حصہ نہیں ملتا،  
 البتہ بھتیجہ ہونے کی حیثیت سے بطورِ عصوت اُس صورت میں حصہ ملے گا جب اس سے زیادہ قریبی رشتہ دار کوئی نہ ہو۔  
 چنانچہ اگر ظریف خان کی صرف تین بیٹیاں ہوں اور ان کے علاوہ کوئی قریبی وارث موجود نہ ہو تو مدت خان کو بچا کی  
 میراث میں سے ۳/۹ حصہ بطورِ عصوت ملے گا۔

والدلیل علی ذلك:

و یستحق لإرث بإحدى حصار ثلاث بالنسب وهو القرابة، والنسب وهو الزوجية،

والولاء (۱)

زیر

تین خصلتوں میں سے کسی ایک کی وجہ سے وراثت کا استحقاق ہوتا ہے۔ نسب یعنی رشتہ قرابت اور سبب یعنی

رشتہ زوجیت اور ولاء۔



## دیور کا بھابی کی میراث میں وراثت کا استحقاق

سوال نمبر (341):

کیا دیور کو دیور ہونے کی وجہ سے بھابی کی میراث میں کوئی حصہ ملتا ہے؟

ہمنوا توجروا

العراق وبالله التوفیق:

دیور کو دیور ہونے کی حیثیت سے وراثت میں کوئی حصہ نہیں ملتا اس لیے کہ دیور میں استحقاقِ ارث کے اسباب  
ثلاثہ (قرابت، زوجیت اور ولاء) میں سے کوئی سبب نہیں پایا جاتا، جب کہ استحقاقِ میراث کے لیے مذکورہ تینوں  
اسباب میں سے کسی ایک سبب کا پایا جانا ضروری ہے۔

والذیل عنی ذلک:

وبسحق الارث بمأحدى حصال ثلاث، بالسبب وهو القرابة، والسبب وهو الزوجية،

والولاء (۱)

زیر

تین خصلتوں میں سے کسی ایک کی وجہ سے وراثت کا استحقاق ہوتا ہے۔ نسب یعنی رشتہ قرابت اور سبب یعنی

رشتہ زوجیت اور ولاء۔



## حتمی (لے پالک) کا میراث میں استحقاق

سوال نمبر (342):

زید نے ایک لڑکے کو حتمی (لے پالک) بنایا تھا۔ اب زید کا انتقال ہوا تو کیا زید کی وراثت میں اس حتمی لڑکے کا حق بنتا ہے یا نہیں؟

بیشواتر جہدا

الجواب وبالله التوفیق:

استحقاق ارث کے اسباب تین ہیں: قرابت، زوجیت، اور ولایت۔ ان اسباب میں سے کوئی سبب جس شخص میں پایا جائے، وہ مستحق وراثت ہوگا اور جس میں یہ اسباب نہ ہوں اس کا وراثت میں کوئی حصہ نہیں۔

چونکہ حتمی (لے پالک) لڑکے میں ان اسباب ثلاثہ میں سے کوئی بھی سبب نہیں پایا جاتا اس لیے وہ زید کی میراث کا مستحق نہیں۔ البتہ اگر زید مرحوم نے اپنی زندگی میں اس کو تملیک یا کسی چیز کا قبضہ دیا ہو تو وہ اس کا مالک ہوگا اور مرحوم کا کوئی رشتہ دار اس میں وراثت کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔

والمتبل علیٰ ہذا:

وہستحق الارث بإحدى معصاں ثلاث: بالنسب وهو القرابة، أو السبب وهو الزوجية،

والولاء (۱)

ترجمہ:

تین خصلتوں میں سے کسی ایک کی وجہ سے وراثت کا استحقاق ہوتا ہے: نسب یعنی رشتہ قرابت اور سبب یعنی رشتہ زوجیت اور ولایت۔

بہد کا سر کے مال میں سے بطور میراث حصہ

سوال نمبر (343):

بیشواتر جہدا

۱۔۔۔ کے مال میں سے وراثت کی حق دار ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب ربنا لله التوفیق

استحقاق ارث کے اسباب تین ہیں: نسب، سبب اور دلا چنگہ۔ بہادر سر کے مابین ان تینوں اسباب میں سے کوئی ایک سبب نہیں پایا جاتا اس لیے یہ دوسرے کے مال و جائیداد میں وراثت کی حقدار نہیں۔

واللہ اعلم

وبسحق الارث بإحدى عصال ثلاث: بالنسب وهو القرابة، والسبب وهو الزوجية،

والولاء (۱)

ترجمہ

تین فصلوں میں سے کسی ایک کی وجہ سے وراثت کا استحقاق ہوتا ہے: نسب یعنی رشتہ قرابت، سبب یعنی رشتہ

(زوجت اور دلا چنگہ)



جی پی فنڈ اور پنشن کی رقم میں میراث

سوال نمبر (344):

جی پی فنڈ اور پنشن میں وراثت جاری ہوتی ہے یا نہیں؟

بہنو اتھ جہا

الجواب ربنا لله التوفیق

شرعی نقطہ نظر سے میراث کے احکام میت کے ترکہ میں جاری ہوں گے، یعنی جو چیز میت کی ملکیت ہوگی، وہ ورثہ میں بانٹ دیا جائے گا اور جو مال میت کی ملکیت میں نہ ہو وہ میراث سے مستثنیٰ ہوگا۔ جی پی فنڈ چنگہ میت کی نگاہ سے کوئی کی صورت میں جمع ہوتی ہے اس لیے یہ میت کے ورثہ میں بانٹ دیا جائے گا اور جہاں تک پنشن کا تعلق ہے تو یہ حکومت کی طرف سے عطیہ ہوتا ہے اس لیے حکومت کے قانون کے مطابق پنشن جس کو بھی ملے، وہ ان کا ہوگا۔ اس میں وراثت جاری نہ ہوگی۔

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الفرار، باب الاول ۱۴۷/۶۰

والذلیل علی ذلك:

المطاء لا يرث عنه. (۱)

ترجمہ:

عقیدہ میں میراث جاری نہیں ہوتی۔

التركة في الاصطلاح: ما تركه الميت من الأموال صافيا عن تعلق حق الغير به من

الأموال. (۲)

ترجمہ:

ترکہ اصطلاح میں وہ تمام مملوکہ اموال ہیں جو مرتے وقت میت چھوڑ جائے، اور ان کے ساتھ غیر کا حق متعلق

نہ ہو۔



بیٹے کی پرورش نہ کرنے پر باپ کا اس کی میراث میں حصہ

سوال نمبر (345):

مبین نامی ایک شخص کے ہاں لڑکا پیدا ہوا لیکن عہدے نے اس کی پرورش نہیں کی۔ علاقہ کے ایک صاحبہ نے

اس کو پالا۔ اب اس لڑکے کا انتقال ہوا اور وراثت میں کچھ جائیداد چھوڑی ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ آیا مذکورہ صورت میں

باپ کو اس کی میراث میں حصہ ملے گا یا نہیں؟

بیسواؤ جروا

الجواب وبالله التوفيق:

وراثت میں سے باپ ایک قوی وارث ہے جو کسی دوسرے وارث کی وجہ سے مکمل طور پر محجوب و محروم

نہیں ہوتا۔ چنانچہ اگر میت کی کوئی مذکور وراثت اولاد یا اولاد کی اولاد نیچے تک نہ ہو، تو باپ کو تہہ ہونے کی صورت میں

(۱) الاشیاء والنظائر ۲/۲۹۵

(۲) ردالمحتار عنی الدر المنہار، کتاب الفرانض ۱۰۰/۲۹۳

پورا نہ کرے اور دوسرے اصحاب غرائض کے ساتھ ہونے کی صورت میں اُن کو دینے کے بعد ہی ہوا ترک کرے گا۔ چاہے باپ نے بیٹے کی پرورش کی ہو یا نہ کی ہو، اس لیے کہ میراث کا حق کسی معاوضہ کے ساتھ مقید نہیں ہوا کرتا۔

والدليل على ذلك:

اما الاب منه احوال ثلاث. . . . . والنصب المصحح هو ذلك عند عدم الولد وولد لاهل وول

محل (۱)

ترجمہ۔ باپ کی تین حالتیں ہیں۔۔۔۔۔ (تیسری حالت) لڑکے لڑکی اور پوتے، پوتی اگرچہ (رشتہ میں) بیچے ہی ہوں، کہنے ہونے کی صورت میں باپ عصہ محض ہوگا۔



### باپ کی میراث میں بیٹی کا حق مانگنا

سوال نمبر (346):

میر باپ وفات ہو چکا ہے۔ ورثہ میں میں ایک بیٹی اور میرے دو بھائی باقی رہ گئے ہیں۔ باپ نے میراث میں سولہ جریب زمین، ایک پن بجلی، در ایک گھر چھوڑا ہے۔ میرے بھائیوں نے مجھ سے چوری چھپے گیارہ جریب زمین اور پن بجلی بیچ دی ہے اور تقریباً تین جریب زمین باقی ہے۔ اب میں چاہتی ہوں کہ باپ کی میراث میں سے اپنا حق وصول کروں۔ پوچھنا یہ ہے کہ شریعت کی روش سے میں باپ کی میراث میں اپنا حق مانگ سکتی ہوں یا نہیں؟

بینواتر جبرو

العوام وبالله التوفيق:

قرآن و سنت کی تعلیمات کی روش سے مردوں کی طرح عورتیں بھی وراثت میں حقدار ہیں اس لیے جب باپ فوت ہو جائے تو بیٹوں کی طرح بیٹیوں بھی وراثت میں اپنے حق کا مطالبہ کر سکتی ہیں۔

صورت مسئلہ میں آپ اپنے والد کی میراث میں اپنا حق مانگ سکتی ہیں، اگر موجودہ ماں و جائیداد آپ کے حصے میراث کے لیے کافی ہو تو ٹھیک، ورنہ فروخت شدہ زمین میں آپ کے حصہ میں بیچ کا اہتمام رہے گی۔



والمدلیل علی ذلک:

لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَحْبِهِمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعِيتُ بِمَتَاعٍ مِمَّا فُتِنُوا بِهِ﴾ (۱)

ترجمہ:

مردوں کے لیے بھی (خواہ وہ چھوٹے ہوں یا بڑے) حصہ (مقرر) ہے، اس چیز سے جس کو (ان مردوں کے) ماں باپ اور (یا دوسرے) نزدیک قرابت دار (اپنے مرنے کے وقت) چھوڑ جاویں اور (اسی طرح) عورتوں کے لیے بھی (خواہ چھوٹی ہوں یا بڑی) حصہ (مقرر) ہے، اس چیز میں سے جس کو (عورتوں کے) ماں باپ اور (یا دوسرے) بہت نزدیک کے قرابت دار (اپنے مرنے کے وقت) چھوڑ جاویں، خواہ وہ (چھوڑی ہوئی) چیز کیل ہو یا کثیر (بہر حال حصہ ملے گا) حصہ (بھی ایسا جو) قطعی طور پر مقرر ہے۔



### مورث کی حیات میں وارث کا مرجانا

سواں نمبر (347):

میری والدہ کی وفات کے دو روز بعد میری مانی کا انتقال ہوا اور اس کے زندہ ورثا میں چار بیٹیاں ہیں۔ مانی نے وراثت میں ایک مکان چھوڑا ہے۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ مانی کی میراث میں ہمارا کوئی حق ہے یا نہیں؟

بیٹو! ترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے مورث کی زندگی میں فوت ہونے والا وارث میراث کا مستحق قرار نہیں پاتا۔ لہذا صورتِ مسئلہ میں آپ کا مانی کی میراث میں حصہ نہیں، کیونکہ مانی کی وفات کے وقت آپ کی والدہ زندہ نہیں تھی۔

والذلیل علی ذلک:

وشروطه ثلاثة... وجود ورثه عند موته حیا حقیقة أو تفتیراً کالحمل (۱)

ترجمہ:

استحقاق میراث کی تین شرائط ہیں: ... ان میں سے ایک یہ ہے کہ مورث کی موت کے وقت وارث حقیقہ یا تفتیراً موجود ہو۔ تفتیراً موجود ہونے کی مثال حمل ہے۔



### سوتیلے بیٹوں کا میراث میں حصہ

سوال نمبر (348):

زنوب نامی عورت کا انتقال ہوا ہے۔ اُس کے دریا میں سوتیلے بیٹے بھی ہیں تو کیا زنوب مرحومہ کی میراث میں سوتیلے بیٹوں کا کچھ حق ہے یا نہیں؟

پیشوا توجہ فرما

المواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ استحقاق ارث کے اسباب تین ہیں: قرابت، زوجیت اور ولاء۔ ان میں سے کوئی سبب جن لوگوں میں پایا جائے وہ مستحق میراث ہوں گے اور جن لوگوں میں ان اسباب میں سے کوئی ایک سبب بھی موجود نہ ہو وہ میراث کے مستحق نہیں ہوں گے۔ چونکہ عورت کے سوتیلے بیٹوں کا اُس کے ساتھ مذکورہ اسباب میں سے کوئی بھی سبب نہیں پایا جاتا اس لیے وہ اُس کی میراث سے محروم رہیں گے۔

والذلیل علی ذلک:

وباستحقاق الارث بوحداى حصال ثلاث: بالسبب وهو القرابة، والسبب وهو الزوجية،

والولاء. (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الفرع الثانی، ۱/۱۹۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرع الثانی، باب الاول، ۶/۴۴۷

ترجمہ

تین خصلتوں میں سے کسی ایک کی وجہ سے وراثت کا استحقاق ہوتا ہے، نسب یعنی رشتہ قرابت، سبب یعنی رشتہ

زوجیت اور ولہ ۔



## بیوہ کو کمپنی سے ملنے والی امدادی رقم میں میراث

سوال نمبر (349):

ایک شخص کسی پر بیویٹ کمپنی میں کام کر رہا تھا۔ اس کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا میں بیوی اور بھائی ہیں۔ وفات کے بعد کمپنی نے بیوہ کو بطور امداد کچھ پیسے دیے۔ پوچھنا یہ ہے کہ یہ پیسے صرف بیوہ کے ہوں گے یا مرحوم کے بھائی بھی اس میں شریک ہوں گے۔

بیٹوانٹو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

میراث کے احکام اُن اسوا میں جاری ہوتے ہیں، جو میت کی زندگی میں اُس کی مملوک ہوں۔ چنانچہ جو چیز اُس کی ملک نہ ہو اس میں میراث کے احکام جاری نہیں ہوتے۔ صورت مسئلہ میں جو رقم کمپنی نے مرحوم کی بیوی کو بطور امداد دی ہے، وہ مرحوم کی بیوی کے ساتھ مخصوص ہے، اس میں میراث کے احکام جاری نہیں ہوں گے، کیونکہ یہ مرحوم کا ترکہ نہیں بلکہ کمپنی کی جانب سے عطیہ ہے اور میراث ترکہ میں جاری ہوتی ہے عطیہ میں نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

الشركة في الاصطلاح: ما تركه الميت من الأموال صافيا عن تعلق حق الغير به من

الأموال (۱)

ترجمہ۔ ترکہ اصطلاح میں وہ تمام اموال ہیں جو مرتے وقت میت چھوڑ جائے، اور اُن کے ساتھ غیر کا حق متعلق نہ

ہو۔

العطاء لا يورث عنه (۱)

ترجمہ: عطیہ میں میراث جاری نہیں ہوتی۔



## ماں کے قاتل کا صلح کے مال میں استحقاق

سوال نمبر (350):

ایک شخص نے اپنی ماں کو عمد قتل کیا۔ قتل کی وجہ سے یہ قاتل بیٹا باقی میراث سے تو محروم ہوتا ہے لیکن اس سے قصاص کے بدلے جو صلح کا مال لیا جائے، اس میں اس کا حق ہے یا نہیں؟

بینوا و بنو امیہ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر بیٹا ماں یا باپ کو عمد قتل کرے تو جرم ثابت ہونے کے بعد دوسرے ورثہ کے مطالبے پر قاتل بیٹے کو قصاصاً قتل کیا جائے گا البتہ اس وقت قصاص سے بری ہو سکتا ہے جب تمام یا بعض ورثہ اس کو معاف کر دیں یا مال لے کر صلح کر دیں اور یہ صلح کا مال قاتل کے مال سے لیا جائے گا۔ عائد (رشتہ داروں) کی ذمہ داری نہیں، البتہ حساباً معاذت کر سکتے ہیں۔

لہذا صورت مسئولہ میں اگر بیٹے نے عمد اپنی ماں کو قتل کیا ہے اور دوسرے ورثہ اس کے ساتھ مال کے عوض صلح کرنے پر راضی ہوں تو اس سے صلح کا مال لے کر مقتولہ کے ترکہ کے ساتھ شامل کیا جائے گا اور قاتل بیٹے کے علاوہ سب ورثہ اس میں بقدر حصص شرعیہ حصہ دار ہوں گے۔ قاتل بیٹا قتل کی وجہ سے باقی ترکہ کی طرح اس صلح کے مال میں بھی حصہ دار نہ ہوگا، کیونکہ یہ بھی میت کا ترکہ شمار ہوتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

و علم أنه يدخل في النكحة المدة الواجبة بالقتل النعطاء أو بالصلح عن النعمد أو بدقلا ب

القصاص مالا يعفو بعض الأولياء (۲)

(۱) الاشیاء والنظار: ۲/۴۹۵

(۲) رد المحتار علی الدر المختار: کتاب العرائض: ۱۰۴/۱۹۲

ترجمہ

ہاں لو کہ قتلِ خطا کی وجہ سے، جب ہونے والی ویت، یا قتلِ عمد سے صبح کے عوض لازم شدہ مال یا بعض اولیاء کا قعاص معاف کرنے کی وجہ سے قعاص کے بدلے لازم ہونے والا مال، یہ سب ترکہ میں داخل ہیں۔



### مجنون اور معتوہ شخص کا استحقاق میراث

سوال نمبر (351)۔

کیا مجنوں اور معتوہ شخص کو اس کے والدِ مرحوم کی جائیداد میں حصہ ملے گا؟ نہیں؟

بینوا بنو جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

موانعِ ارث چار ہیں، غلامی، قتل، اختلافِ دین اور اختلافِ دار۔ چونکہ عتہ اور جنون ان میں سے نہیں ہیں اس لیے قانونِ شرع کے موافق مجنون اور معتوہ بھی اپنے والدِ مرحوم کے ترکہ میں سے حصہ میراث پاتے ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

المانع من الإرث أربعة، الرق، والقفل واختلاف الدين واختلاف الدار (۱)

ترجمہ ارث سے روکنے والی چیزیں چار ہیں غلامی، قتل، دینوں کا اختلاف اور (دو گھروں کے درمیان) دار کا اختلاف۔



### لا وارث شخص کی میراث

سوال نمبر (352):

سکی برائٹ کو انگریز کے دور میں انگریز حکومت نے لنڈی کوتل تحصیل میں کچھ زمین دی تھی۔ موصوف وقات ہو چکا

ہے اور اس کے ورثہ ہرے کی وجہ سے آج کل وہ بے کار اور خالی پڑی ہوئی ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ مذکورہ زمین میں برسات کی قوم کے لوگوں کا حق ہے یا یہ حکومت کی ملکیت شمار ہوگی؟

بیشوا تہجد

الجواب وبیانہ التوفیقی:

جو شخص مر جائے اور اس کے ورثہ میں سے کوئی زندہ ہو تو شرعی قواعد کی رو سے اس کی متروکہ جائیداد وغیرہ ورثہ میں تقسیم ہوگی، لیکن اگر کوئی شخص لہ وراثت مر جائے یعنی اس کا قریب کا کوئی رشتہ دار ہو اور نہ دور کا اور نہ ہی اس نے کسی کے لیے وصیت کی ہو تو ایسے شخص کی موقوفہ اور غیر موقوفہ جائیداد بیت المال یعنی اسلامی حکومت کے خزانہ میں نقل کر دی جائے گی اور حکومت اس کو قبضہ میں لے کر عرب و مساکین کے منافع اور ضروریات میں خرچ کرے گی۔ چونکہ مذکورہ ہانا علاقہ حکومت کے زیر اثر ہے، اس لیے مسکنی برسات کی وفات کے بعد اس کے ورثہ موجود نہ ہونے کی وجہ سے اس کی جائیداد میں حکومت کا حق ثابت ہوگا اور قوم کا کوئی فرد اس کو اپنے طور پر قبضہ میں نہیں لے سکتا۔ قوم کے افراد حکومت کو اطلاع دیں تاکہ حکومت اس زمین کو آباد کر کے اس کی منفعت اس علاقے کے غریب و مساکین میں تقسیم کرے اور یا حکومت اس کو فروخت کر کے حاصل شدہ رقم مستحق افراد کی ضروریات اور منافع میں خرچ کرے۔

والدلیل علی ذلك:

ماہر صاع فی بیت المال أربعة أنواع..... الرابع المقطعات هكذا فی المحيط السرخسی .  
وما أخذ من تركه الميت الذي مات وهم بترك وارثا أو ترك زوجا أو زوجة، وهذا النوع يصرف إلى نفقة  
السرعی، وأدویتهم، وهم فقراء، وإلى كمن نسوئی الدین لا مال لهم، وإلى اللقیط، وعقل حیاته،  
وإلى نفقة من هو عاقر عن الكسب ویس له من تحب علیه نفقة، وما أنشبه ذلك كذا، فی شرح  
الطحاوی. (۱)

ترجمہ:

بیت المال میں جمع ہونے والے مال کی چار قسمیں ہیں..... چوتھی قسم وہ مال ہے جو گرا پڑے، اسی طرح محیط  
شرعی میں بھی ہے اور ایسے میت کے ترکہ سے حاصل شدہ مال جس کا کوئی وارث نہ ہو یا صرف خاوند وارث ہو یا بیوی

اور یہ مذکورہ مال غریب مریضوں، اور ان کی دواؤں پر خرچ کیا جائے گا اور ان مردوں کے کفن پر خرچ کیا جائے گا جن کا کچھ مال نہ ہو اور لقیط بچوں پر اور لقیط کی جنائیت کے جرماءوں میں اور اس شخص پر خرچ کیا جائے گا جو کہنے سے عاجز ہو، اور اس کا کوئی ایسا رشتہ دار نہ ہو جس پر اس کا نفقہ واجب ہوتا ہو اور اس طرح دوسرے مستحقین پر۔ اسی طرح لمادی کی شرح میں بھی مذکور ہے۔



### اراضی شملات میں بیٹی اور بہن کا حصہ

سوال نمبر (353):

بیٹی اور بہن کو شملات والی اراضی میں حصہ ملتا ہے یا نہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے سب مملوکہ اموال اور جائیداد میں وراثت جاری ہوتی ہے، چنانچہ اگر شملاتی زمین ایسی ہو کہ وہ کسی شخص کی ملکیت میں آگئی ہو چاہے اس پر زیادہ وقت گزرا ہو یا کم، اُس میں وراثت جاری ہوگی اور جب وراثت جاری ہو تو مذکور وارث کی طرح مؤنت وارث بھی اُس میں اپنے حصے کے بقدر حق وار ہوگی۔

والد لیل علی دہلجہ:

التركة هي الاصطلاح ما تركه الميت من الاموال صاعدا عن تعلق حق العير (۱)

ترجمہ:

ترکہ اصطلاح میں دو تمام اموال ہیں جو مرتے وقت میت چھوڑ جائے اور ان کے ساتھ غیر کا حق متعلق نہ

۱۲۰



## میراث میں مطلقہ کا حصہ

سوال نمبر (354):

ایک شخص نے، اپنی زوجہ کو سات، آٹھ سال قبل طلاق دی تھی۔ اب اس شخص کا انتقال ہو گیا تو کیا اس مطلقہ عورت کا اس سابقہ شوہر کے ترکہ میں حصہ ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

المواہب واللہ التوفیقی:

وضیح رہے کہ مطلقہ عورت کی عدت کے بعد، اگر شوہر کا انتقال ہو جائے تو اس کو سابقہ شوہر کی میراث میں کچھ نہیں ملتا اس لیے کہ عدت گزرنے کے بعد یہ دونوں مکمل اجنبی ہو جاتے ہیں۔

یہذا صورت مذکور میں چونکہ مرحوم کا انتقال طلاق کے آٹھ سال بعد ہوا ہے، اس لیے یقیناً اس مطلقہ بیوی کی عدت گزر چکی ہے اور اس کا وراثت میں کوئی حصہ نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

و انقضت عدتها، ثم مات لم تراث (۱)

ترجمہ

اگر (مطلقہ عورت) کی عدت گزر چکی، پھر شوہر کا انتقال ہوا تو یہ میراث میں حصہ نہ ہوگی۔



## مطلقہ عورت کی بیٹی کا باپ کی میراث میں حصہ

سوال نمبر (355):

ہماری قوم میں جہ نکیر نامی ایک شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اس کی اس شوہر سے ایک بیٹی بھی تھی۔ طلاق کے وقت جہ نکیر نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر آج کوئی چیز سے جانا چاہتی ہو تو لے جاؤ ورنہ بعد میں کچھ بھی نہیں ملے گا۔ بیوی سے کہا مجھے صرف اپنی بیٹی چاہیے۔ شوہر (جہ نکیر) نے مٹی دے دی۔ بیوی بیٹی

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الطلاق، الباب الخامس من جلال المریض ۴۶۶/



ساتھ لے کر چلی گئی۔ کچھ عرصہ بعد جہانگیر کا انتقال ہوا۔ وفات کے بعد رشتہ داروں نے اُس کی جائیداد آپس میں تقسیم کی، جب جہانگیر کی بیٹی بالغ ہوئی تو وہ اپنے باپ کی جائیداد میں اپنا حصہ مانگنے آئی، لیکن کسی نے اسے حصہ نہیں دیا۔ اب وہ دوبارہ اپنا حصہ مانگنے آئی ہے۔ سو اس پر ہے کہ کیا مذکورہ بیٹی کا جہانگیر کی جائیداد میں کوئی حصہ بنتا ہے یا نہیں، اگر ہے تو کتنا حصہ؟

بیٹو! انڈیا

الجواب وبالله التوفیق:

قرآن وحدیث کی رو سے جو رشتہ دار وراثت کے حق دار ٹھہرتے ہیں، اُن کے درمیان اصولی میراث کے تحت ترکہ تقسیم کرنا ضروری ہے۔ کسی کو یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ مرنے سے قبل اپنے ورثا میں سے کسی کو میراث سے محروم کر سکے۔ بیٹی چونکہ اُن ورثا میں سے ہے، جو کسی حالت میں میراث سے محروم نہیں ہوتی اس لیے اُس کا میراث میں حصہ ضرور ہوگا خواہ اُس کی ماں مطلقہ ہی کیوں نہ ہو کیونکہ ماں کو طلاق ملنے سے باپ سے اس کا رشتہ ختم نہیں ہو جاتا، یہ بہر حال بیٹی ہی ہوتی ہے۔ اور جہاں تک بیوی کا مسئلہ ہے تو اُسے اگر شوہر نے طلاق دی ہو اور عدت طلاق ختم ہونے کے بعد شوہر مر جائے تو بیوی کو میراث کے ترکہ میں سے کوئی حصہ نہیں ملے گا۔

صورتِ مسئلہ میں جہانگیر مرحوم کے ترکہ میں جس طرح دوسرے ورثا کو حصہ ملے گا اسی طرح اُس کی وہ بیٹی جو مطلقہ بیوی کے کٹن سے ہے، وہ بھی باپ کی میراث میں حق رکھتی ہے۔ تاہم اُس کا حصہ متعین کرنے کے لیے ضروری ہے کہ تمام ورثا کی تفصیل لکھی جائے تب حصص متعین ہو سکتے ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

مسئلة لا یصحون أصلاً الأب والابن والزوجة والأُم والبنت والزوجة (۱)

ترجمہ

چھ ورثا ایسے ہیں جو کسی حالت میں محروم نہیں ہوتے باپ، بیٹا، شوہر، ماں، بیٹی اور بیوی۔



## مترکہ دکان کا کرایہ

سوال نمبر (356):

ایک شخص فوت ہوا ہے۔ اُس کی ملکیت میں صدر بازار میں ایک دکان تھی۔ وفات کے بعد اُس کے بیٹوں نے وہ دکان کسی کو پانچ ہزار روپے کر بیہ پردی۔ اور ثانی دویٹے اور ایک بیٹی زندہ ہیں۔ سوال یہ ہے کہ بیٹی کا اس دکان کے کرایہ میں حصہ بنتا ہے یا نہیں۔

پیشوا انور احمد

العواب و بانہ التوفیس:

جواب سوال شرکت ملک کے ساتھ مشترک ہوں اُن سے حاصل ہونے والے منافع میں تمام شرکا بقدر حصص شریک ہوتے ہیں۔ میراث کا مال بھی سوہٹ کے مرنے کے بعد غیر اختیاری طور پر اُس کے ورثہ کی ملکیت میں داخل ہو جاتا ہے اور ورثہ سب اُس میں شرکت ملک کے ساتھ شریک ہوتے ہیں اس لیے کرایہ کی صورت میں اس سے حاصل شدہ منافع میں سب بقدر حصص میراث شریک ہوتے ہیں۔

صورت مستورہ میں مرحوم کے ترکہ میں جو دکان رہ گئی ہے، بیٹوں کی طرح بیٹی بھی اُس میں حصہ دار ہے لہذا کرایہ میں سے بھی حصہ ملے گا۔ سوال میں مذکور ورثہ کے علاوہ، اگر کوئی اور ترحی دارث موجود نہ ہو تو کرایہ ور اسی طرح دیگر سب ترکہ پانچ حصوں میں تقسیم ہو کر ہر بھائی کو  $\frac{2}{5}$  اور بہن کو  $\frac{1}{5}$  حصہ ملے گا۔

واللہ علیٰ ذلک:

الأموال المشتركة شركة الملك تقسم حاصلاتها بين أصحابها على قدر حصصهم (۱)

ترجمہ

جو اموال شرکت ملک کے ساتھ مشترک ہوں اُن کے حاصلات (یعنی منافع) تمام مالکوں میں اُن کے حصص کے بقدر تقسیم ہوں گے۔



## ترکہ کی تقسیم سے پہلے ایک وارث کا زیادہ حصہ پر جبراً قبضہ کرنا

سوال نمبر (357):

ایک شخص کا انتقال ہوا۔ اس کا ترکہ تقسیم کرنے سے پہلے ایک وارث ترکہ کی اکثر زمین پر جبراً قبضہ کر چکا ہے اور کسی قسم کی تقسیم پر آمادہ نہیں ہوتا۔ آیا از روئے شریعت اس کا یہ فعل جائز ہے؟ اور کیا دوسرے ورثہ باقی ترکہ آپس میں تقسیم کر سکتے ہیں یا نہیں؟

بیمو اتوا جہری

الجواب وبالله التوفیق:

میت سے جو جائیداد منقولہ وغیرہ منقولہ رہ جائے، وہ اس کے ورثہ پر حسب حصص شرعیہ تقسیم کی جائے گی۔ تقسیم سے پہلے کسی وارث کا زیادہ حصہ پر جبراً قبضہ ہو جائے غصب کے زمرے میں داخل ہو کر سراسر ظلم اور گناہ ہے، کیونکہ اس صورت میں دوسرے ورثہ کی حق تلفی ہوتی ہے۔ لہذا صورت مسئلہ میں جس وارث نے اپنے استحقاق سے زائد زمین پر جبراً قبضہ کیا ہے اس پر لازم ہے کہ اپنا ناجائز قبضہ اٹھا کر تمام ورثہ کے مابین ترکہ اصولی میراث کے تحت تقسیم کر دے ورنہ اللہ تعالیٰ کے ہر سخت مجرم ہوگا۔ بصورت دیگر باقی ورثہ کے لیے جائز ہے کہ تمام شرعی مستحقین میراث کے حصے معلوم کر کے باقی ماندہ ترکہ سے اپنا حق وصول کر لیں اور یہ منحصر بہ زمین عام غصب وارث کے حصے میں چھوڑ دیں۔ اس میں جو حصہ غاصب کے حق سے راند ہو وہ اس کے دے لو نانا واجب رہے گا۔

والدلیل علی ذلک:

المعصوب إن كان عماراً يرمي الغاصب رذہ إلى صاحبه من دون أن يعبره، ويقصه (۱)

ترجمہ

اگر غصب کی ہوئی چیز زمین ہو تو غاصب پر بغیر کسی تغیر و تنقیص کے اسے اپنے مالک کو واپس کرنا لازم ہے۔



## بیوی کی زمین پر شوہر کے بھتیجوں کا قبضہ کرنا

سوال نمبر (358):

میرے دادا کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ میں ایک بیوی اور ایک بیٹا رہ گیا۔ بیوی (ہماری دادی) کی ملکیت میں کچھ سال زمین تھی، پھر اس کا بھی انتقال ہوا، اس سے ایک بیٹا رہ گیا، اس کے بعد اس بیٹے کا بھی انتقال ہوا، اس کے ورثہ میں ایک بیٹا اور بیوی موجود ہے۔ دادی کی ملکیت میں جو بچہ اس کی زمین تھی، اب اس پر دادی کے بھتیجوں نے قبضہ کر رکھا ہے اور یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ زمین ہمارا حق ہے، اس میں آپ کا کوئی حصہ نہیں۔ آیا شریعت کی رو سے ان کا یہ دعویٰ درست ہے؟

جسواتو جبردا

العراق وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ عصبات میں سے قریب تر رشتہ دار بننا ہے۔ اس لیے بیٹے کی موجودگی میں بھتیجوں یا بھتیجوں کا میراث میں کوئی حصہ نہیں بنتا۔

صورتِ مسئلہ میں، اگر نہ کوہرہ قطعہ اراضی واقعاً آپ کی دادی کی ملکیت ہو تو چونکہ اس کا وارث اس کا بیٹا ہے اس لیے بھتیجوں کا اس پر قبضہ جمانا غاصبانہ القہر ہے۔ مرحومہ کی وفات کے بعد یہ زمین اس کے بیٹے اور بیٹے کی وقت کی صورت میں اس کے بیٹے اور بیوی کو بقدر حصص میراث ملے گی۔

والذليل على ذلك:

فبدأ بدی فرض ثم بالعصبة السببة، ثم بالعصبة السببية (۱)

ترجمہ

(میراث کی تقسیم میں) صاحب فرض سے شروع کیا جائے گا پھر نسبی عصبہ میں میراث تقسیم ہوگی، پھر نسبی عصبہ میراث میں حصہ ملے گا۔

## بیوی کی وراثت پر شوہر کے رشتہ داروں کا دعویٰ

سوال نمبر (359):

ایک شخص لاپتہ ہے۔ اُس کا مال عدالت نے محفوظ کر لیا اور اس پر بہت عرصہ گزرنے کے بعد اس کی موت کا حکم جاری کر کے اس کا کل ترکہ چار حصوں میں تقسیم کر کے تین حصے قریبی رشتہ داروں کو اور ایک حصہ اس کی والدہ کو دے دیا گیا، حالانکہ اس کی والدہ اس پر موت کا حکم جاری ہونے سے پہلے فوت ہو چکی تھی۔ اب والدہ (جس کا کوئی وارث نہیں ہے) کی ملکیت پر اس کے شوہر کے رشتہ دار دعویٰ کر رہے ہیں۔ آیا ان کا یہ دعویٰ از روئے شریعت درست ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

بشرط صدق وثبوت اگر صورتِ مسئلہ میں عدالت نے مفقود کی کل جائیداد مفقود وغیرہ مفقودہ کو محفوظ کرنے کے اتنا عرصہ بعد اس پر موت کا حکم جاری کیا ہو کہ اس کے تمام ہم عمر فوت ہو چکے ہوں اور خود مفقود کے مریبانے کا بھی قوی گمان ہو تو حکم بالموت کے وقت اُس کے جتنے ورثہ موجود ہوں ان پر اس کی جائیداد تقسیم ہوگی۔ چنانچہ والدہ جو پہلے فوت ہوئی ہے اُس کا اس بیٹے کی جائیداد میں کوئی حصہ نہیں بنتا۔ حکومت کا مرحومہ کے نام جائیداد انتقال کرنے سے اُس کی ملکیت ثابت نہیں ہوگی، لہذا باقی جائیداد کے ساتھ ساتھ والدہ کے نام انتقال شدہ زمین بھی مفقود کے دوسرے زندہ ورثہ میں حسبِ حصص شرعیہ تقسیم ہوگی۔ ابدتہ مرحومہ کی اپنی ذاتی ملکیت شوہر کے ورثہ کو نہیں دی جائے گی بلکہ شرعی ورثہ (ذاتی لقرض، عصبات، ذوی الارحام وغیرہ) موجود نہ ہونے کی صورت میں حکومت کے نام اس کی جائیداد منتقل ہوگی۔

والد الفیل علی ذلک :

إن المفقود يعبر حيناً في ماله . مبتأ في مال غيره . حتى ينصبي من المدة ما يعلم أنه لا بعيش إلى

مثل تلك المدة أو يموت أقرانه وبعد ذلك يعبر مبتأ في ماله يوم نقيت المدة أو مات الأقران. (۱)  
ترجمہ مفقود اپنے مال میں زندہ اور دوسروں کے مال میں مردہ شمار ہوگا، یہاں تک کہ اتنی مدت گزر جائے کہ اتنی مدت تک اُس کا زندہ نہ رہنا (ظن غالب سے) معلوم ہو یا اُس کے ہم عمر مر جائیں۔ اس کے بعد اُس دن سے وہ اپنے مال میں بھی مردہ شمار کیا جائے گا جس دن یہ مدت پوری ہوئی یا اُس کے ہم عمر سب مر گئے۔

بیت الدی الفرض ثم بالعصبة السببة ثم بالعصبة السببة ثم دوی الارحام ثم بیت المال (۱)۔  
 (میراث کی تقسیم میں) صاحب فرض سے شروع کیا جائے گا، پھر یہی حصہ میں میراث تقسیم ہوگی، پھر یہی حصہ کو  
 زب میراث میں حصے لے گا۔ پھر زوی الارحام کو میراث دی جائے گی۔۔۔ پھر (آخر میں) بیت المال میں میراث جمع ہوگی۔  
 \*\*\*

## مسائل موانع الإرث اختلاف دارین مسلمان کے حق میں

سوال نمبر (360):

اختلاف دارین کافروں کی طرح مسلمانوں کے حق میں بھی مانع ارث ہے یا نہیں؟

بیّنوا توجہ رہا

الجواب ربنا لله التوفیق:

مسلمان چاہے جہاں ہوں، ان کو اپنے رشتہ داروں کی وراثت ملے گی، مسلمانوں کے درمیان دار کے مختلف  
 ہونے کا کوئی اعتبار نہیں۔

والدليل على ذلك:

هذا الحكم في حق اهل الكفر لا في حق المسلمين وحتى لو مات مسلم في دار الحرب، يرث

ابن الدی فی دار الاسلام (۱)۔

ترجمہ

یہ حکم (اختلاف دارین کا) کافروں کے حق میں ہے، مسلمانوں کے حق میں نہیں۔ چنانچہ اگر کوئی مسلمان  
 دار الحرب میں وفات پا جائے تو اس کا وہ بیٹا جو دار الاسلام میں رہتا ہے، وارث ہوگا۔



(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الفرائض، الباب الخامس فی الموانع ۱۱۷/۶

## اختلاف دین کا مانع ارث ہوتا

سوال نمبر (361):

مسلمان غیر مسلم کا اور غیر مسلم مسلمان کا وارث ہو سکتا ہے یا نہیں؟

بیسواترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

استحقاق وراثت سے مانع بننے والے اسباب میں سے ایک یہ بھی ہے کہ وارث اور مورث کا دین مختلف ہو۔ چنانچہ مسلمان غیر مسلم کا اور غیر مسلم مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا۔

والدلیل علی ذلك:

قوله عليه السلام: لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم. (۱)

ترجمہ۔ مسلمان کافر کا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوتا۔



## ارتداد سبب حرمان میراث

سوال نمبر (362):

یک آدمی مرتد ہو جائے (یعنی ذابند) تو وہ اپنے مسلمان رشتہ داروں کی وراثت کا حقدار ہوتا ہے یا نہیں؟

بیسواترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

مرتد کسی کا وارث نہیں ہو سکتا۔ نہ مسلمان کا اور نہ ہی کسی دوسرے مرتد یا کافر کا۔ بطور سزا شریعت اس کو وراثت کی نعمت سے محروم کرتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

الموتد لا يرث من مسلم ولا من مرتد مثله. (۲)

ترجمہ۔ مرتد مسلمان کا اور نہ اپنے مثل کسی مرتد کا وارث ہوتا ہے۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب الفرائع، باب لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم ۱۰۰۱/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائع، الباب السادس فی العیرات اُمل الکفر ۵۵/۶

## قادیانیت سبب حرمان میراث

سوال نمبر (363):

ایک مسلمان آدمی فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں دو بیٹے ہیں ایک سنی مسلمان ہے اور دوسرا قادیانی تو کیا  
مردم باپ کی میراث میں قادیانی بیٹے کو حصہ ملے گا یا نہیں؟

بیٹو! خود مراد

الجواب وبالله التوفیق:

قادیانی چونکہ ذرّۃ اسدِ عام سے خارج ہیں اور کوئی کافر کسی مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا اس لیے صورتِ مسئلہ  
میں مردم باپ کی میراث صرف مسلمان بیٹے کو ملے گی۔ قادیانی بیٹا اس کی وراثت سے محروم رہے گا۔

والدلیل علی ذلك:

قوله عليه السلام لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم. (۱)

ترجمہ مسلمان کافر کا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوتا۔



## سنی مسلمان کا شیعہ کی میراث میں استحقاق

سوال نمبر (364):

ایک سنی مسلمان اپنے شیعہ وارث کی میراث میں استحقاق رکھتا ہے یا نہیں؟

بیٹو! خود مراد

الجواب وبالله التوفیق:

موانع ارث میں سے ایک مانع اختلافِ دین بھی ہے، لہذا جو شیعہ حضرت علیؑ کی الوہیت، تخریفِ قرآن،  
حضرت سیدنا عائشہؓ پر تہمت باندھنے اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی صحبت سے انکار جیسے کفریہ عقائد رکھتا ہو، وہ

(۱) صحیح البخاری کتاب الغرائض، باب لا يرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم ۱۰۰۱/۲



کسی سنی مسلمان سے اور سنی مسلمان اُس سے میراث کا حق دار نہیں۔ البتہ جو شخص تفضیلی شیعہ ہو اور کنفریہ عقائد نہ رکھتا ہو تو چونکہ بدعت مانع ارث نہیں اس لیے وہ سنی مسلمان کا اور سنی مسلمان اُس کا وارث بنے گا۔

واللہ اعلم بالصواب:

المانع من الإرث أربعة: الرق، والقتل، واختلاف الدين، واختلاف الدارين. (۱)

ترجمہ:

مانع ارث چار ہیں غلامی، قتل، دودینوں کا اختلاف، (اور دوزکافروں کے درمیان) دار کا اختلاف۔



### قاتل کا مقتول کی میراث میں استحقاق

سوال نمبر (365):

اگر کوئی شخص اپنے باپ یا بھائی کو قتل کرے، تو یہ اُن کی میراث میں سے حصہ لے سکتا ہے یا نہیں؟  
بیسوا نوجہرہ

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کوئی شخص مورث کو بغیر کسی حق شرعی کے قتل کرے تو یہ شخص مقتول کی وراثت سے ہمیشہ کے لیے محروم ہو جاتا ہے۔ چنانچہ قاتل اپنے باپ یا بھائی کی متروکہ جائیداد میں حصہ لینے کا حق دار نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

القاتل بعير حي لا يرث من المقتول شيئا عمدا سواء قتله عمدا وخيما (۲)

ترجمہ:

بغیر کسی شرعی حق کے قتل کرنے والا ہمارے (احناف کے) نزدیک مقتول کی کسی چیز کا وارث نہیں ہوتا۔ برابر ہے کہ اس (قاتل) نے (مقتول) کو عمدہ قتل کیا ہو یا غلطاً۔

(۱) السراجي، مصلح في الموانع، ص ۵

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب العرائض، الباب الخامس فی الموانع، ۱۰۱/۶۰

## تابخ اور مجنون قاتل کا مقتول سے میراث کا استحقاق

سوال نمبر (366):

اگر کوئی بچہ یا بگلی شخص اپنے مورث کو قتل کرے تو یہ اس کی میراث میں استحقاق رکھتا ہے یا نہیں؟

بینوا بینو

الجواب وبالله التوفیق:

داخل رہے کہ استحقاق میراث سے، نابخ وہ قتل ہے جس کی وجہ سے قاتل پر قصاص یا کفارہ لازم ہوتا ہو۔ چنانچہ در قتل میں نہ قصاص ہو نہ کفارہ، وہ مانع ارث نہیں۔ تابخ اور مجنون چونکہ احکام شریعت کے مکلف نہیں اس لیے اگر وہ اپنے مورث کو قتل کرے تو اس پر نہ قصاص لازم ہے نہ کفارہ، لہذا یہ میراث سے محروم بھی نہ ہوں گے۔

والدین علی ذلک:

فدولہ: (الموجب لنفرد والكفارة) - عرج العن مباشرة من الصبي والمجنون لعدم وجوب

القصاص والكفارة (۱)

ترجمہ

شرح کے قول: ”قاتل جس کے نتیجے میں قصاص یا کفارہ واجب ہو“ سے بچ اور مجنون کا حود قتل کرنا (ممنوع ارث سے) خارج ہوا، کیونکہ اس میں نہ قصاص واجب ہے نہ کفارہ۔



## مسائل باب الحجب والحرمان

بہنوں کو میراث نہ دینے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (367):

ہم کئی بھائی بہن ہیں، ہمارے والد صاحب جب فوت ہو گئے تو ان کی ساری جائیداد ہم نے آپس میں تقسیم کر دی۔ لیکن معاشرہ کے رسم و رواج کے مطابق ہم نے بہنوں کو کچھ نہیں دیا اور نہ انہوں نے ہم سے کوئی مطالبہ کیا۔ اب مسئلہ یہ ہے کہ ان کا حصہ ہمارے ساتھ ہے اور کئی سال سے اسے کھا بھی رہے ہیں تو کیا ان کا حصہ دینا ضروری ہے یا نہیں جب کہ ہم نے زمین وغیرہ میں بہت ساری تہذیبیاں بھی لائی ہیں۔ نیز گزشتہ سالوں میں ہم نے ان کا جو حصہ کھایا ہے اس کا کیا ہوگا۔

نیز میں مگر میرے دوسرے بھائی سب یا بعض میرے ساتھ اتفاق نہ کریں اور بہنوں کو ان کا حصہ میراث دینے سے قطعاً انکار کر دیں تو میرے لیے بہنوں تک ان کا حصہ میراث پہنچا دینے کی کیا صورت ہوگی؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب وبالله التوفیق:

احکام اسلام پر عمل نہ کرنا ایک سخت گناہ ہے لیکن گناہ کو گناہ نہ سمجھنا اس سے بھی بڑھ کر گناہ ہے۔ بیٹیوں اور بہنوں کو میراث میں حصہ نہ دینا بھی ایسا جرم ہے کہ معاشرہ کی بگاڑ کی وجہ سے اب ان بیٹیاریوں کا حق دینا گناہ بھی نہیں سمجھا جاتا، حالانکہ قرآن و حدیث میں دوسرے مسلمان کا مال ناجائز طریقے سے کھانے سے سختی کے ساتھ منع کیا گیا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ (۱)

ترجمہ:

اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر مت کھاؤ۔

اور جو ناحق دوسروں کی زمین پر قابض ہو اس کے لیے حدیث میں سخت وعید مذکور ہے۔

مسم میں حضور اقدس ﷺ کا ارشاد مبارک منقول ہے

من ظلم قید شبر من الارض ، فلو نه من سبع ارضیں . (۱)

ترجمہ

جو شخص کسی کی بالشت بھر زمین ظلماً لے گا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن سات زمینوں کا طوق اس کی گردن میں

ڈالے گا۔

اور مشکوٰۃ شریف میں دوسروں کے حصہ میراث دبانے والے کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے کہ:

عن انس رضی اللہ عنہ قال ، قال رسول اللہ ﷺ : من قطع میراث وارثه ، قطع اللہ میراثه

من الحنة يوم القيامة . (۱)

ترجمہ

حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے وارث کی میراث کانٹے گا، اللہ تعالیٰ قیامت کے

دن جنت میں سے اس کی میراث کانٹے گا۔

بعض علاقوں میں محض رسمی طور پر بیٹیوں اور بہنوں کو میراث میں حق دینے کی پیش کش کی جاتی ہے۔ شرماشری میں ان کی طرف سے معافی کے الفاظ سن کر مطمئن ہو جاتے ہیں کہ ہم نے ان کا حق ادا کر دیا حالانکہ اس طرح کی معافی شرعاً معتبر نہیں۔ البتہ اگر بیٹیوں اور بہنوں کے قبضہ میں ان کا حق دے دیا جائے پھر وہ اپنی چاہت سے اپنا حق معاف کر کے واپس کر دیں تو اس صورت میں واپس کرنا اول سے اپنا حق معاف کرنا سمجھا جائے گا۔

صورتِ مسئلہ میں سب بھائیوں کی دمداری ہے کہ بہنوں کو باپ سے ملنے والی میراث کے حصہ سے محروم نہ رکھیں۔ اب تک بہنوں کا جو حصہ کھایا ہے، اس کی معافی کی صورت یہ ہے کہ اس کا تارا ان ادا کیا جائے اور یا وہ خوشی سے معاف کر دیں، کیونکہ حقوق العہد میں معافی صاحب حق ہی کی طرف سے ہو سکتی ہے، محض دعا و استغفار یہاں کافی نہیں تاہم اگر سب بھائی بہنوں کو میراث دینے کے لیے راضی نہ ہوں تو بعض بھائیوں کے لیے بری الذمہ ہونے کی یہ صورت ہے کہ وہ اپنے حصہ میں آئے ہوئے ماں و جائیداد میں سے بہنوں کا حصہ ان کو دے دیں۔



(۱) صحیح البخاری ، أبواب المظالم والتعاضد ، باب إثم من ظلم شیء من الارض ۲۳۲/۱

(۲) مشکوٰۃ المصابیح ، کتاب الفرائض ، باب الرضا بالاعصا الثالث . ۲۶۶/۱

## عاق کے گئے بیٹے کا میراث میں استحقاق

سوال نمبر (368):

کوئی شخص اپنے بیٹے کو نافرائی کی وجہ سے اپنی جائیداد سے عاق کر کے محروم کر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر کسی نے اس طرح کیا تو مرنے کے بعد بیٹا اس کی وراثت میں حقدار ہوگا یا نہیں؟  
بینوا و بنو

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے استحقاقِ ارث ایک اضطراری حق ہے اس لیے کوئی شخص اپنی طرف سے اس حق کو ختم نہیں کر سکتا چنانچہ باپ کے مرنے کے بعد عاق شدہ بیٹا بھی میراث کا حقدار ہے۔ تاہم اگر باپ نے زندگی میں اپنی سب جائیداد دوسرے ورثاء میں تقسیم کر کے ان کو قبضہ دے دیا ہو اور عاق کر دے بیٹے کو محروم کیا ہو تو پھر باپ کے مرنے کے بعد عاق شدہ بیٹے کو مطالبہ کا حق نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

الارث جبرئ لا یسقط بالاسقاط (۱)

ترجمہ: وراثت اضطراری حق ہے، یہ کسی کے ساقط کرنے سے ساقط نہیں ہوتا۔



اپنی جائیداد پوتوں کو دے کر بیٹے کو محروم کرنا

سوال نمبر (369):

باغی شاہ نامی ایک شخص نے اپنے بیٹے منشی مظفر کو اپنی جائیداد سے محروم کر کے پوری جائیداد پوتوں میں تقسیم کر دی۔ پوتوں نے دادا کی زندگی میں اس پر قبضہ بھی کیا۔ بعد میں پوتوں نے اپنے محروم باپ کو جائیداد میں سے کچھ حصہ اپنی طرف سے دے دیا۔ کچھ عرصہ بعد باپ نے ان کی عدم موجودگی میں موقع پا کر اپنے بیٹوں کا حصہ فروخت کر دیا۔ اب پوچھنا یہ ہے مظفر کا اس طرح تصرف کرنا جائز ہے یا ناجائز؟ اور بیٹے اس سے اپنے حق کا منہ لے کر سکتے ہیں یا نہیں؟ واضح رہے کہ مظفر سے اس کا والد ناراض تھا، اس لیے اس کو جائیداد سے محروم کر دیا تھا۔

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے ہر شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنی جائیداد میں تصرف کر کے کسی کو ہبہ کرے یا اپنی اولاد میں سے کسی کے ساتھ اس کی دینداری یا خدمت کی وجہ سے ترجیحی سلوک اختیار کر کے اس کو زیادہ حصہ دے دے، البتہ اگر باپ دوسرے بیٹوں کو ضرر پہنچانے کے لیے کسی ایک کو ترجیح دیتا ہے تو قضاء اگرچہ یہ نافذ ہے، مگر باپ اس تصرف کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔ نیز یہ بھی واضح رہے کہ ہبہ قبضہ سے تام ہوتا ہے، جب تک موهوب ل موهوب چیز پر دایم کی زندگی میں قبضہ نہ کرے، اس وقت تک موهوب چیز پر موهوب رک کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔

صورت مسئلہ میں اگر باپ نے اپنے نافرمان بیٹے کو محروم کر کے تمام جائیداد اپنے ہاتھوں کو دے دی ہو اور انہوں نے داد کی زندگی ہی میں اس پر قبضہ بھی کیا ہو تو داد کا یہ ہبہ نافذ ہو کر پوتے اس جائیداد کے مالک ہوں گے اور اس میں ان کو ہر قسم کے تصرف کا حق حاصل ہوگا اس کے علاوہ مقررہ کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ بیٹوں کی عدم موجودگی میں ان کی بقیہ زمین فروخت کرے، یہ تصرف بیٹوں کی اجازت کے بغیر نافذ نہیں ہوگا، تاہم اگر بیٹے اس ناجائز تصرف پر چشم پوشی کر کے صبر تحمل سے کام لیں تو یہ عین ادب ہے۔ باپ جتنا بھی قصور وار ہو وہ ہر حال میں اولاد کے لیے قابل حرام ہے اس لیے اخلاقیاتیوں کا اس سے اپنے حق کا مطالبہ کرنا مناسب نہیں، البتہ شرعاً ان کو مطالبہ کا حق حاصل ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

و سواہب جميع ماله من امة جاز، وهو اثم، نص عليه محمد، ولو خص بعض اولاده بزيادة

رحله لانس به وان كانا سواء لا يعمله. (۱)

ترجمہ۔ اگر کسی شخص نے اپنا تمام مال اپنے (ایک) بیٹے کو ہبہ کر دیا تو جائز ہے، البتہ گناہ گار ہوگا، اس بات پر امام محمدؒ نے تصریح کی ہے اور اگر اولاد میں سے بعض کو اس کی دینداری کی وجہ سے خاص کر کے ترجیح دے دی تو کوئی معاقلہ نہیں، ہاں اگر وہ تمام (دینداری میں) برابر ہوں تو پھر ایسا ترجیحی سلوک نہ کرے۔

(ورکھ) ہو (لا یحاب والقبر) (ونتم) الیہ (بالقبض) الکامل (۲)

ترجمہ۔ ہبہ کا رکن ایجاب اور قبضہ ہے اور ہبہ کا مکمل قبضہ سے تام ہوتا ہے۔



(۱) الفتاویٰ المدنیہ علی الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الہبہ، فصل فی حواہا، ۶: ۲۳۷

(۲) المرقع، علی صمدی السحار، کتاب الہبہ، ۸: ۱۹-۱۹۳

## قطع تعلق کی بنا پر بیوی کو شوہر کی میراث سے محروم کرنا

سوال نمبر (370):

زید نے دو شادیاں کی تھیں، پہلی بیوی شامروہ سے قطع تعلق کر کے دوسری بیوی زبیدہ سے تعلق قائم رکھا۔ اس بیوی کا انتقال ہو گیا ہے۔ بعض دروہا کہتے ہیں کہ چونکہ شامروہ کے ساتھ شوہر کا قطع تعلق تھا، اس لیے وہ شوہر کی میراث میں حقدار نہیں ہے۔ کیا یہ بات از روئے شریعت صحیح ہے؟ واضح رہے کہ زید کی دونوں بیویوں سے اولاد بھی ہے۔

الجواب وبالله التوفیق:

بیوی شوہر کی میراث سے تب محروم ہوتی ہے جب شوہر اس کو حالت وصحت میں طلاق دیدے، یا حالت مرض میں طلاق دے اور وہ عدلت گزار دے۔ اس کے علاوہ صرف قطع تعلق کی بنا پر عورت شوہر کی میراث سے محروم نہیں ہوتی۔ صورت مسئلہ میں اگر زید نے شامروہ کو مرتے دم تک طلاق نہ دی ہو تو محض شوہر کی قطع تعلق کی وجہ سے وہ میراث سے محروم نہیں ہوتی۔ لہذا اولاد کے ہوتے ہوئے شامروہ اپنی سوکن (زبیدہ) کے ساتھ مل کر شوہر کی میراث میں آٹھواں حصہ لینے کی حقدار ہے۔

والدلیل علی ذلك:

﴿ذَٰلَکَ اَنَّ لَّکُمْ وَلَدَ فَلَهُنَّ الثَّمَنُ بِمَا نَزَعْتُمْ﴾ (۱)

ترجمہ: اور اگر تمہاری کوئی اولاد ہو تو (اس صورت میں) ان (بیویوں) کو تمہارے ترکہ کا آٹھواں حصہ ملے گا۔



## بیوہ کو نکاح ثانی کی وجہ سے وراثت سے محروم کرنا

سوال نمبر (371):

ایک عورت بیوہ ہونے کے بعد کسی دوسرے شخص سے نکاح کرے تو کیا اس نکاح ثانی کی وجہ سے وہ اپنے پہلے شوہر کی میراث سے محروم ہوگی؟

بینواتو جروا

جواب وباللہ التوفیق:

یہ عورت جب عدت کے بعد دوسرے شخص سے نکاح کرے تو اس کی وجہ سے وہ اپنے مرحوم شوہر کی وراثت میں حصہ نہیں لیتی، کیونکہ نکاح جدید مولج ارث میں سے نہیں۔ لہذا وہ دوسرے ورثہ کی طرح حق دار ہوگی۔

والدليل على ذلك:

الماتع من الإرث أربعة: الرق.... والقتل واختلاف الدين واختلاف الدارين. (۱)  
نسخ ارث چار ہیں: قلمی.... قتل، دین کا اختلاف، (اور دو کافروں کے درمیان) دین کا اختلاف۔



## مسائل ذوی الفروض والعصبات وذوی الأرحام

ورثہ میں صرف بیٹی ہو

سوال نمبر (372):

ایک آدمی کے مرنے کے بعد اس کے ورثہ میں صرف اس کی ایک بیٹی ہو اس کے علاوہ اور کوئی وارث موجود نہ ہو تو ارث شریعت مرحوم کا ترکہ کس طرح تقسیم کیا جائے گا؟

بیسوا تترجروا

جواب وباللہ التوفیق:

اگر میت کے ورثہ میں صرف ایک بیٹی باقی ہو اور اس کے علاوہ ذوی الفروض اور عصبات میں سے کوئی زحمہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق حقد مر علی الارث تمام متروکہ مال و جائیداد بیٹی کو مل جائے گا، جس میں سے آدھا بطور فریض اور آدھا حصہ بطور رزق دیا جائے گا۔

والدليل على ذلك:

وأما النساء: فالأولى البنت، ولها النصف إذا انفردت. (۲)

(۱) السراجي مصل في الموائع: ص ۵

(۲) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض ۱۸/۶



ترجمہ (دواوی الفرائض) عورتوں میں پہلے نمبر پر بیٹی ہے، بیٹی جہاں کی ہو تو اس کو آدھا حصہ ملے گا۔

و علم ان جميع من برد عليه سبعة الأم، والجددة، والبدت . . (۱)

ترجمہ

جان لو کہ سات قسم کے افراد پر (میراث کا) رذکیہ چاہتا ہے ماں، دادی، بیٹی . .



### ورثا میں صرف ایک بیٹا ہو

سوال نمبر (373):

ایک شخص کے والدین فوت ہو چکے ہیں، ورثا میں صرف ایک بیٹا محمد شریف زندہ ہے۔ ان کے میراث کا  
حقدار کون ہے؟

بیوانتوا جردا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر ورثا میں صرف ایک بیٹا محمد شریف زندہ ہو، اور اس کے علاوہ ذوی الفروض اور عصباء  
میں سے اور کوئی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از دوائے حقوق متقدمہ علی الراث تمام متروکہ مال و جائیداد متروکہ محمد شریف  
کو ملے گا۔

والدلیل علی ذلك:

العصباء وهم كل من ليس به سهم مقدر، وياخذ ما بقي من سهام ذوی المروض، وادا

انفرد أخذ جميع المال. (۲)

ترجمہ عصبہ وہ تمام ورثا ہیں جن کے لیے (قرآن وحدیث میں) کوئی (مخصوص) حصہ مقرر نہ ہو اور وہ ذوی الفروض  
کے حصوں سے بچا، و مال لیتے ہیں، جب کہ تنہا ہونے کی صورت میں پورا مال سمیٹ لیتے ہیں۔



(۱) اعتدای الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الرابع عشر فی الرد و هو صد العول ۴۶۹/۶

(۲) اعتدای الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثالث فی العصباء ۴۵۱/۶

## ورثا میں صرف بہن ہو

سوال نمبر (374):

ایک شادی شدہ عورت وفات پا چکی ہے جس کے ورثا میں صرف بہن باقی ہے۔ از روئے شریعت مرحومہ کا  
بیکس میں طرح تقسیم ہوگا؟

بیٹو انو جھروا

الجواب وبالله التوفیق:

بشرط صدق ثبوت اگر مرحومہ کے ورثا میں صرف ایک بہن زندہ ہو اور اس کے علاوہ ذوی الفروض اور عصبات  
میں سے اور کوئی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مستقدمہ علی الارث تمام متردک مال وجائیداد بہن کو ملے گا،  
جس میں آدھا حصہ بطور فرضیت اور آدھا حصہ بطور رزق ملے گا۔

واللہ اعلم

اب امروء حدث لیس لہ ولد ولہ أخت فلہا نصف ما ترک (۱)

ترجمہ اگر کوئی آدمی مر جائے اور اس کی اولاد نہ ہو اور ایک بہن ہو تو اس کو میراث میں آدھا حصہ ملے گا۔

واعلم ان جميع من يرد عليه سبعة : الأم، والجدّة، والبنت، وبنت لابس والأخوات من

الأبوی والأخوات لأب وأولاد الأم. (۲)

ترجمہ جان لو کہ سات قسم کے افراد پر رزق کیا جاتا ہے۔ ماں، (ادی، بیٹی، پوتی، بیٹی، بیٹی، علاتی، بیٹی اور اولاد ام۔



## بیوی کا شوہر کی میراث میں حصہ

سوال نمبر (375):

بیوی کو شوہر کی جائیداد میں کتنا حصہ ملتا ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

بیٹو انو جھروا

(۱) النساء ۱۷۶

(۲) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الفرائض، الباب الرابع عشر فی الذوہو صد العول ۱۶۹/۶۰

الجواب وبالله التوفیق:

گر شوہر فوت ہو جائے اور اس کی اولاد موجود نہ ہو تو بیوی کو تمام حصہ ملے گا اور اگر اولاد موجود نہ ہو تو بیوی کو شوہر کے مال کا چوتھائی حصہ ملے گا۔

والدلیل علی ذلك:

قوله تعالى ﴿وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا

تَرَكْتُمْ﴾ (۱)

ترجمہ

اور بیویوں کو تمہارے ترکہ کا چوتھائی حصہ ملے گا اگر تمہاری کوئی اولاد نہ ہو اور اگر تمہاری کوئی اولاد ہو تو ان (بیویوں) کو تمہارے ترکہ کا انحصار حصہ ملے گا۔



### شوہر کا بیوی کی میراث میں حصہ

سوال نمبر (376):

شوہر کو اپنی بیوی کی جائیداد میں کتنا حصہ ملتا ہے؟ اگر وہ شریعت وضاحت فرمائیں۔

بیشواتر جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

زوجین ایک دوسرے کے وارث ہیں اور کسی حال میں بھی محروم نہیں ہوتے۔ اگر بیوی کی اولاد نہ ہو تو شوہر کو نصف حصہ ملے گا اور اگر اولاد موجود ہو تو پھر شوہر کو چوتھائی حصہ ملے گا۔

والدلیل علی ذلك:

قوله تعالى ﴿وَلَكُمْ مِمَّا رَزَاكُمْ نَصْفٌ وَإِنْ تَرَكَ الْوَرَثُ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَ﴾ (۲)

مما تَرَكَ﴾ (۲)

ترجمہ:

اور تم کو تنہا رہی بیویوں کے ترکہ کے کا آدھا حصہ ملے گا اگر ان کی کوئی اوداد نہ ہو اور اگر بیویوں کی کوئی اوداد ہو تو تم کو ان کے ترکہ کا چوتھا حصہ ملے گا۔



### کلالہ کی تعریف

سوال نمبر (377).

کلالہ کسے کہتے ہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب وبالله التوفیق:

جس مرنے والے کے اوصوں و فروع نہ ہوں اس کو کلالہ کہا جاتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

والکلالۃ من لیس له ولد ولا والد. (۱)

ترجمہ:

اور کلالہ وہ ہے جس کی نہ ولد نہ والد۔ (یعنی نہ فروع نہ اہل ہوں مآصول)



ورثا میں ایک بھتیجی اور باپ کے چچا کے بیٹے ہوں

سوال نمبر (378):

شریف خاں فوت ہو چکا ہے۔ اس کے ورثا میں ایک بھتیجی اور باپ کے چچا کے بیٹے زندہ ہیں۔ ان کے علاوہ کوئی قریبی وارث نہیں تو اس کی میراث کا حق دائرہ کون ہے؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ میراث کے باب میں اصول یہ ہے کہ سب سے پہلے ذوی الفروض کو میراث ملے گی اور اگر ذوی الفروض میں سے کوئی نہ ہو تو پھر عصبات میراث کے مستحق ہوں گے اور اگر عصبات بھی نہ ہوں تو پھر ذوی الارحام کو میراث ملے گی۔

صورتِ مسئلہ میں باپ کے چچا کے بیٹے عصبات میں سے ہیں اور بیٹی ذوی الارحام میں سے ہے لہذا شریف خان کی میراث کے مستحق اس کے چچا کے بیٹے ہوں گے، بیٹی نہیں۔

والدليل على ذلك:

فبدأ بذي الفروض، ثم بالعصبة النسبية، ثم بالعصبة السببية. ثم ذوي الارحام. (۱)

ترجمہ:

(میراث کی تقسیم میں) صاحب فرض سے شروع کیا جائے گا، پھر نسبی عصبہ میں میراث تقسیم ہوگی، پھر سببی عصبہ کو میراث میں حصہ ملے گا۔ پھر ذوی الارحام میراث کے مستحق ہوں گے۔



چچا کی میراث میں بیٹیوں اور بھتیجیوں کا حصہ

سوال نمبر (379)۔

میری والدہ صاحبہ کا چچا جوانی میں فوت ہوا اور اس کے ورثہ میں ایک میری ماں، ایک میری خاں اور ایک میرا ماموں زندہ ہے۔ اب ماموں کا کہنا ہے کہ آپ لوگوں کو (یعنی دو بیٹیوں کو) چچا کی میراث میں سے از روئے شریعت کچھ حصہ نہیں ملتا ہے جب کہ مرحوم نے میراث میں تین کنال زمین چھوڑی ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ کیا میرے ماموں کا یہ کہنا صحیح ہے کہ بھتیجیوں کو چچا کی میراث میں سے کچھ حصہ نہیں ملتا؟

بیمواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی راے سے میراث میں وہ خواتین بعض حالات میں عصبہ بنتی ہیں جو ذوی الفروض ہوں یہی

قرآن و حدیث میں اُن کے لیے کوئی حصہ مقرر ہو۔ جن کے حصے قرآن و حدیث میں مقرر نہیں، وہ عصبوت سے بطور پر  
جی حصہ نہیں پاسکتیں، مگر چہ ان کا بھائی عصبوت کی وجہ سے میراث میں حصہ پارہا ہو۔

بھتیجی بھی چونکہ اصحابِ فروع میں سے نہیں اس لیے بھتیجی بطور عصبوت میراث کا مستحق ہوگا لیکن  
بھتیجی (سائل کی دہدہ اور بہن) وراثت سے محروم رہیں گی۔

واللہ اعلم بالصواب:

ومن لا عرض بہ من الإلث وأخوہ عصبۃ لا تنصیر عصبۃ بأخیرہا كالعم والعمۃ کان الحال  
کالعم دون العمۃ، (۱)

زہد اور دھورق میں جن کا کوئی حصہ (قرآن و حدیث میں) مقرر نہیں ہے اور اس کا بھائی عصبوت ہو رہا ہو تو وہ  
(مورت) اپنے بھائی کے ساتھ عصبوت نہیں ہوگی، جیسے چچا اور پھوپھی (جب صحیح ہو جائیں تو) پورا مال چچا کا ہوگا نہ کہ  
پھوپھی کا۔



### دادا کے محروم ہونے کی صورت

سوال نمبر (380):

دادا پوتے اور پوتی کی میراث سے کب محروم ہوتا ہے؟

بیشواؤ جروا

العواب وبالله التوفیق:

جب باپ زندہ ہو تو اس وقت دادا پوتے اور پوتی کی میراث سے محروم ہوتا ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

فالعواب والعصبۃ الایم ثم الایم والسنن ثم الأب ثم الجد أب الأب وإن علا (۲)

زہد عصبوت میں قریب تر رشتہ درجہ اول ہے، پھر پوتا اگر چہ شے میں نیچے ہو، پھر باپ، پھر دادا اگر چہ رشتہ میں اوپر ہو۔

(۱) السراجی، باب العصبۃ، ص ۱۵۱

(۲) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الغرائض، الباب الثالث فی العصبۃ، ۱۵۱/۱

## شوہر، بیٹی، سوتیلے بیٹوں اور بیٹیوں میں میراث کی تقسیم

سوال نمبر (381):

ایک عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے ورثہ میں شوہر، بیٹی، سوتیلے بیٹے اور بیٹیاں موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیسوا تو ہر ما

الجواب وبالله التوفیق:

(۱) —————

شوہر	حقیقی بیٹی	سوتیلے بیٹے	سوتیلی بیٹیاں
۱	۳	محرّم	محرّم

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ چار (۴) حصوں میں تقسیم ہو کر چوتھائی (۱/۴) حصہ شوہر کو بطور فرضیت ملے گا اور ۳/۴ حصے بیٹی کو بیس گے۔ جس میں ۲/۴ حصے بطور فرضیت اور ۱/۴ حصہ بطور رزق ملے گا۔ جب کہ سوتیلے بیٹے اور بیٹیاں وراثت سے محروم رہیں گے کیونکہ ان کا میت سے استحقاق ارث کا کوئی رشتہ نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

و يستحق الإرث بإحدى خصال ثلاث: بالنسب وهو القرابة، والسبب وهو الزوجية،

والولاء (۱)

ترجمہ

تین خصلتوں میں سے کسی ایک کی وجہ سے وراثت کا استحقاق ہوتا ہے نسب یعنی رشتہ قربت اور سبب یعنی

رشتہ زوجیت اور ولاء۔







## الجواب وبالله التوفیق:

(۱)				
ماں	باپ	بہن	بھائی	بھائی
۱	۵	محروم	محروم	محروم

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا درجہ کے والدہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بھارتیہ وارثانے  
حقوق حقد علی الارث میت کا کل ترکہ چھ (۶) حصوں میں تقسیم ہو کر ماں کو ۱/۶ حصہ اور باپ کو ۵/۶ حصے لیں  
گے، جب کہ بہن، بھائی باپ کی موجودگی کی وجہ سے وراثت سے محروم رہیں گے۔

والعیلیٰ علی ذلک:

واما للام ، فاحوال ثلث ، السندس مع الولد او ولد الابن وان سفل او مع الانثی من الاخوة

والاعوات فصاعدا من ای جهة كانا. (۱)

ترجمہ: اور ماں کی تین حالتیں ہیں: (پہلی حالت) چھٹا حصہ ہے اولاد کے ساتھ یا بیٹے کی اولاد کے ساتھ چاہے  
(رشتہ میں) نیچے ہوں، یا دو یا زیادہ بھائیوں اور بہنوں کے ساتھ خواہ وہ بھائیوں (رشتہ میں) کسی بھی جہت سے ہوں۔

اما الاب: فله احوال ثلث... والنصب المفضل ، وذلك عند عدم الولد ، وولد الابن وان

سفل. (۲)

ترجمہ: باپ کی تین حالتیں ہیں:..... (تیسری حالت) بیٹے، بیٹی اور پوتے پوتی اگرچہ (رشتہ میں) نیچے ہوں، کے نہ  
ہونے کی صورت میں حصہ بخش ہوگا۔

وبوالاعیان والعلات کنهم یسقطون بالابن وابن الابن وان سفل ، وبالاب بالاتفاق. (۳)

ترجمہ: اور حقیقی بھائی بہن اور ملائی بھائی بہن سب کے سب ساقط ہو جاتے ہیں، لڑکے اور پوتے کی وجہ سے، اگرچہ  
(رشتہ میں) نیچے (کا) ہو اور باپ کے ساتھ بالاتفاق (مذکورہ سب ساقط ہو جاتے ہیں)۔



(۱) السراجی، باب معرفة الفروع ومستحقها: ص ۱۶۱/۱۶۲

(۱) ایضاً

(۳) ایضاً

## شوہر، بیٹی اور بھائی کے درمیان میراث کی تقسیم

سوال نمبر (384):

ایک عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے درمیان شوہر، ایک بیٹی اور ایک بھائی موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹواتو جبروا

جواب وبالله التوفی:

(۱)		
شوہر	بیٹی	بھائی
۱	۲	۱

بشرط صدق و شہادت اگر میت کے مذکورہ بالا درجہ کے صلہ اور کوئی قریبی زائد وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق خدہ سجد الارث میت کا کل ترکہ چار حصوں میں تقسیم ہو کر ایک ایک حصہ شوہر اور بھائی کو اور دو حصے بیٹی کو ملیں گے۔

واللہ اعلم بالصواب:

میراث معنی: ﴿وَسُكُّم بِصَفِّ شَارِكِ أَزْوَاجِكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ﴾ متفق علیہ (۲)

ترجمہ

اور تم کو تمہاری بیویوں کے ترکہ کا آدھا حصہ ملے گا اگر ان کی کوئی اولاد نہ ہو اور اگر بیویوں کی کوئی اولاد ہو تو تم کو بھی سے ترکہ چوتھائی حصہ ملے گا۔

قوله تعالى ﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾ (۲)

ترجمہ

اور اگر ایک ہی بیوی ہو تو اس کو (کل ترکہ کا) آدھا حصہ ملے گا۔

(۱) الباء ۱۲

(۲) الباء ۱۱



بٹی، علاقائی بہن اور بھائی میں میراث کی تقسیم

سوال نمبر (386):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثہ میں ایک بٹی، ایک علق، بہن اور ایک علاقائی بھائی موجود ہے۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

پیشواؤں میں

الجواب وبالله التوفیق:

(۶) —————	ب	م
علاقائی بھائی	علاقائی بہن	بٹی
۲	۱	۳

بشرط صدق و شہادت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زائد وارث موجود نہ ہو تو بعد از ارادے حقوق حقدہ مطلق الارث میت کا کل ترکہ چھ حصوں میں تقسیم ہو کر بٹی کو تین، علاقائی بہن کو ایک اور علاقائی بھائی کو دو حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

و لأخوات لأب كالأخوات لأب وأم، ولهن أحوال سبع..... أن يكرن معهن أخ لأب،  
فخصهن الباقي بينهم لمذكر مثل حظ لائسین. (۱)

ترجمہ:

اور علاقائی بہنیں حقیقی بہنوں کی طرح ہیں۔ ان کی سات حائیس ہیں..... (پانچویں حالت یہ ہے کہ اگر ان کے ساتھ علاقائی بھائی ہو تو وہ ان کو معصوب بنائے گا اور (دیگر ورثہ سے) بچا ہوا مال ان کے درمیان اس طرح تقسیم ہوگا کہ مذکورہ سوانت کے حصوں کے بقدر حصے ملے گا۔



بیوی، بھتیجی اور بھتیجی کی بیٹی کے درمیان میراث کی تقسیم

سوال نمبر (387):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے درمیان میں بیوی، بھتیجی اور بھتیجی کی بیٹی موجود ہے۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیسرا توفیر

الجواب وبالله التوفیق:

(۱)		
بیوی	بھتیجی	بھتیجی کی بیٹی
۱	۳	محرور

بشرط صدق و ثبوت، اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زائد وارث موجود نہ ہو تو بعد از اولائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ چار حصوں میں تقسیم ہو کر بیوی کو ایک اور بھتیجی کو تین حصے ملیں گے، جب کہ بھتیجی کی موجودگی کی وجہ سے بھتیجی کی بیٹی وراثت سے محروم رہے گی۔

والدلیل علی ذلك:

النصف الثالث وهم اولاد الأخوات، وباب الإخوة أو بنو الإخوة أم (۱)

ترجمہ: ذوی الارحام کی تیسری قسم (حقیقی، علاقائی اور اخیانی) بہن کی (مذکورہ وارث) اولاد، (حقیقی، علاقائی اور اخیانی) بھائیوں کی لڑکیاں اور اخیانی بھائیوں کے لڑکے ہیں۔



ایک بہن اور دو چچوں کے درمیان میراث کی تقسیم

سوال نمبر (388):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثہ میں ایک بہن اور دو چچے موجود ہیں۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثہ میں

کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیواتوزجرا

الجواب وبالله التوفیق:

موت	(۱)	ت
بہن	چچا	چچا
۲	۱	۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زعمہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از امانت خون حقد علی الارث میت کا کل ترکہ چار حصوں میں تقسیم ہو کر بہن کو دو حصے اور ہر ایک چچا کو ایک ایک حصہ ملے گا۔

واللہ لیل علی ذلک:

واما الانوات لأب وأم، فاحوال خمس: النصف للراحدة (۱) زوجہ اور حقیقی بہنوں کی تین حالتیں ہیں (پہلی حالت) ایک کے لیے (ترکہ کا) آدھا حصہ ہے۔



ورثا میں ایک نواسا اور تین نواسیاں ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (389):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں ایک نواسا اور تین نواسیاں موجود ہیں۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیواتوزجرا

الجواب وبالله التوفیق:

موت	(۵)	ت
نواسا	نواسی	نواسی
۲	۱	۱

(۱) الرجوع، باب معرفة المروءات ومتحققها، فصل فی النساء، ص ۱۰/

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ پانچ حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک نوای کو  $\frac{1}{5}$  اور نواسے کو  $\frac{2}{5}$  حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

إذ اترك ابس بمت، وبنت بنت عندهما يكون الحال بينهما للذكر مثل حظ الانثيين، باعتبار الأبدان، وعد محمد كذا، لأن صفة الأصول متفقة (۱) ترجمہ۔ اگر کوئی شخص ایک نواسا اور ایک نوای چھوڑے (تو امام ابو یوسف اور حسن ابن زید) کے نزدیک ان دونوں کے درمیان ترکہ اس طرح تقسیم ہوگا کہ مذکورہ دو سوٹ کے حصوں کے برابر ملے گا اور امام محمد کے نزدیک بھی ایسا ہی ہے اس لیے کہ اصول کی مفت (ذکورہ واثوت) ایک ہے۔



ورثہ میں چار بیٹے اور ایک پوتا ہو تو تقسیم وراثت

سوال نمبر (390):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثہ میں چار بیٹے اور ایک پوتا موجود ہے۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

جسواتو مروا

الجواب وبالله التوفيق:

میت	(۱)	ت
بیٹا	بیٹا	بیٹا
۱	۱	۱
۱	۱	محرم
۱	۱	پوتا

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ چار حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیٹے کو ایک ایک حصہ ملے گا، جب کہ بیٹوں کی

۲۰۲ دی میں پوتا حق وراثت سے محروم رہے گا۔

والذیل علی ذلک:

فأقرب العصبات الابن، ثم لیس الابن (۰)

عصبات میں قریب تر رشتہ دار بیٹا ہے، پھر پوتا۔



وراثہ میں تین بھائی اور تین بہنیں ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (391):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے وراثہ میں تین بھائی اور تین بہنیں موجود ہیں، مرحوم کی میراث مذکورہ وراثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیسوا نوز جردا

البواب وبالله التوفیق:

(۹)					
میراث	بھائی	بھائی	بھائی	بہن	بہن
۲	۲	۲	۱	۱	۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا وراثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی رشتہ دار وراثت میں موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق حقد علی الارث میت کا کل ترکہ نو (۹) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بھائی کو دو حصے اور ہر ایک بہن کو ایک ایک حصے ملے گا۔

والذیل علی ذلک:

مودہ تعالیٰ ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَّكَرِ مِثْلُ حَقِّ الْأُنثَىٰ﴾ (۲)

ترجمہ اور اگر وارث بھائی اور بہنیں ہوں تو مرد کو دو عورتوں کے حصوں کے برابر ملے گا۔



## درث میں شوہر، ماں اور باپ ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال بسر (392):

خدیجہ نامی عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے درث میں شوہر اور ماں باپ موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث مذکورہ درث میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیشواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شوہر	باپ	ماں
۳	۲	۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا درث کے علاوہ اور کوئی قریبی زائد وارث موجود نہ ہو تو بعد از ارائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ چھ حصوں میں تقسیم ہو کر شوہر کو ۳/۱، ماں کو ۱/۱ اور باپ کو ۲/۱ حصے ملیں گے۔  
والدليل على ذلك:

وأما بالأول فاحوال ثلث. وثلث ما بقى بعد من أصل الزوجين. (۱)

ترجمہ اور اس کی تین حالتیں ہیں (تیسری حالت) میاں بیوی میں سے ایک کا حصہ دینے کے بعد (ماں کو) بچے ہوئے مال کا ایک تہائی حصہ ملے گا۔

وأما بالآب فله أحوال ثلث. والتعصيب المحض وذلك عند عدم الولد وولد الابن وإن

سفل. (۲)

ترجمہ اور باپ کی تین حالتیں ہیں (تیسری حالت) اولاد اور بیٹوں کی اولاد اگرچہ (رشتہ میں) نیچے ہوں، کے نہ ہونے کی صورت میں باپ حصہ بخش ہوگا۔



(۱) المراجعي، فصل في النساء ص ۱۱/۱۲

(۲) المراجعي، باب معرفة الغروض ومستحقها: ص ۶/۷۲

ورثہ میں دو بیٹیاں اور تین بہنیں ہوں تو تقسیم وراثت

سوال نمبر (393).

ایک عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے ورثہ میں دو بیٹیاں اور تین بہنیں موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹوں اور بیٹیوں

الجداب والذات التالیف

بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی
۲	۳	۱	۱	۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زائد وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدم علی الارث میت کا کل ترکہ کو (۹) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیٹی کو ۲/۹ حصے، جب کہ ہر ایک بہن کو ۱/۹ حصے ملے گا۔

والذات علی ذلک:

ان الأحوال لأب وأم فأحوال خمس. ولهم الساقی مع البسات أو بسات الاہن. (۱)  
ترجمہ: پور حقیقی بہنوں کی پانچ حالتیں ہیں۔ (چوتھی حالت) اور ان کے لیے بیٹیوں اور پوتیوں کے ساتھ بچا ہوا مال ہے۔



ورثہ میں بیوی، ماں، باپ، بیٹی اور دو بیٹے ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (394):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثہ میں بیوی، ماں، باپ، بیٹی اور دو بیٹے موجود ہیں مرحوم کی میراث

(۱) السراجی باب معرفة المروہن ومسحقتها ص/۱۱۱۰

مذکورہ درجہ میں اس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیشرا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

میر (۱۲۰) —————

بیوی	ماں	باپ	بیٹا	بیٹا	بیٹی
۱۵	۲۰	۲۰	۲۶	۲۶	۱۳

بشرط صدق و ثبوت، اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق حقد مرعی الارث میت کا کل ترکہ ایک سو بیس (۱۲۰) حصوں میں تقسیم ہو کر بیوی کو شش کل جائداد ۱۵/۱۲۰، ماں باپ میں سے ہر ایک کو سوس کل جائداد ۲۰/۱۲۰، اور بقیہ اولاد میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیٹے کو ۲۶/۱۲۰، اور بیٹی کو ۱۳/۱۲۰ حصے ملیں گے۔

والدليل على ذلك:

قرآن معالی ﴿وَلَا تَوْرَثُهُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّرُفُ بِمَا تَرَكَ ابْنُ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾ (۱)  
ترجمہ میت کے والدین میں سے ہر ایک کے لیے ترکہ کا چھ حصہ مقرر ہے، اگر میت کی کوئی اولاد نہ ہو۔



ورثا میں دو بیویاں، تین بیٹیاں، دادی اور دو چچا ہوں تو تقسیم وراثت

سوال نمبر (395):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں دو بیویاں، تین بیٹیاں، دادی اور دو چچا موجود ہیں۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیشرا توجروا

بسم الله الرحمن الرحيم:

(۱۴۴)

بیوی	بیوی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	وادی	بچا	بچا
۹	۹	۳۲	۳۲	۳۲	۲۳	۳	۳

بشر با صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی رندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ارائے  
حق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ ایک سو چالیس (۱۴۳) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیوی کو  $9/143$ ، ہر ایک  
بچا کو  $3/143$ ، وادی کو  $23/143$ ، اور ہر ایک بچا کو  $3/143$  حصے ملیں گے۔

والد بیل علی ذلک:

وللحیلة السدس لام کانت اولاب، وسبعة کانت، وأکثر ونا کس ثابتات متعادات فی

الدرجة (۱)

ترجمہ

اور جدہ کے لیے چٹا حصہ ہے، اس کی طرف سے ہو یا باپ کی طرف سے۔ ایک ہو یا زیادہ، جب کہ وہ سمجھ

ہوں اور مرتبے میں برابر ہوں۔



ورثا میں دو بیویاں، دو چچا زاد بھائی اور دو بھانجے ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (396)۔

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں دو بیویاں، دو چچا زاد بھائی اور دو بھانجے موجود ہیں۔ مرحوم کی  
میراث مذکور ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

شیخ الاسلام جبرور



بعراب وبالله التوفیق:

میں (۲) ————— ت

بھانجے کا بیٹا

چچا زاد بھائی

چچا زاد بھائی

محرم

۱

۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از اس لئے  
 لائق مقدم علی الارث میت کا کل ترکہ دو (۲) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک چچا زاد بھائی کو ایک ایک حصہ ملے گا، چونکہ  
 بھانجے کا بیٹا وی الارحام میں سے ہے، اس لیے وہ عصب (چچا زاد بھائی) کی موجودگی میں وراثت سے محروم رہے گا۔

والدلیل علی ذلك:

بدأ یدی بفرص ثم بالعصۃ السبۃ ثم بالعصۃ السبۃ ثم دوی الارحام (۱)

ترجمہ

(میراث کی تقسیم میں) صاحب فرض سے شروع کیا جائے گا، پھر نبی عصب میں میراث تقسیم ہوگی پھر سببی  
 عصب کو میراث میں حصہ ملے گا۔ پھر ذوی الارحام کو میراث دی جائے گی۔



دو ماں شریک بھائی، پانچ چچا زاد بھائی اور دو چچا زاد بہنیں ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (398):

ایک عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے ورثہ میں دو ماں شریک بھائی، پانچ چچا زاد بھائی اور دو چچا زاد بہنیں  
 موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

جسراؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق

(۳۰)				
بھائی	بھائی	بھائی	بھائی	بھائی
۵	۵	۳	۳	۲

بھائی	بھائی	بھائی	بھائی
۲	۲	۲	۲

بشرط صدق و نفوت اگر میت کے مذکورہ بالا وارث کے علاوہ اور کوئی قرہی زعمہ وارث موجود نہ ہو تو بھائی وارث ہے  
 حقوق حقد مر علی الارث میت کا کل ترکہ تیس (۳۰) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ماں شریک بھائی کو ۵/۳، اور ہر ایک  
 بھائی کو ۲/۳ حصے ملیں گے، جب کہ چاراد بھنیش وراثت سے محروم رہیں گی۔

والفعل علی ذلک:

وباقی العصبات یعمد بالمیراث ذکرہم دون آخراتہم، وہم أربعة أخصاً: العم، وایں العم،

وایں لایح، وایں المستحق، (۱)

ترجمہ: باقی عصبات میں سے صرف مذکور (بھائی) میراث کے مستحق ہوں گے، ان کی بہنیں نہیں اور یہ چار افراد ہیں:  
 چچا، چچا کا بیٹا، بھتیجا اور آزاد کرنے والے کا بیٹا۔



ورثہ میں ایک عینی بہن، تین عینی بھائی اور پانچ علاتی بھائی ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (399):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثہ میں ایک عینی بہن، تین عینی بھائی اور پانچ علاتی بھائی موجود ہیں۔  
 مرحوم کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

پیشوائی جبرہ

الجواب وبالله التوفیق:

(۷)				
بہن بھائی	عینی بھائی	عینی بھائی	عینی بہن	پانچ ملائی بھائی
۲	۲	۲	۱	محرم

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ والد و رثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از اس کے  
قریبی متقدم علی الارث میت کا کل ترکہ ۷ حصوں میں تقسیم ہو کر بہن کو ۱/۷ اور ہر ایک بھائی کو ۲/۷ حصے ملیں گے، جب  
کہ ملائی بھائی عیانی بھائیوں کی موجودگی کی وجہ سے وراثت سے محروم رہیں گے۔

والدليل على ذلك:

ويستطع من العلات أيضا بالأح لأب وأم، وأخت لأب وأم إذا صدرت عصبة (۱)  
اور ملائی بہن بھائی، حقیقی بھائی اور حقیقی بہن کی موجودگی کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں، جب کہ حقیقی بہن  
عصبہ (مع الغیر) ہو۔



ورثا میں بیوی، بہن، تین بھتیجے اور دو بھتیجیاں ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (400):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں بیوی، بہن، تین بھتیجے اور دو بھتیجیاں موجود ہیں۔ مرحوم کی میراث  
مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بسمواتو جہدا

الجواب وبالله التوفیق:

(۱۲)						
بیوی	بہن	بھتیجا	بھتیجا	بھتیجا	بھتیجا	بھتیجا
۳	۶	۱	۱	۱	محرم	محرم

(۱) المرجعي: باب معرفة الغروس ومسند حقیقہ ص / ۱



بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثاء کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق متقدم علی الارث میت کا کل ترکہ ۱۲ حصوں میں تقسیم ہو کر بیوی کو  $\frac{3}{4}$ ، بہن کو  $\frac{1}{4}$ ، اور ہر ایک بھتیجے کو  $\frac{1}{12}$  حصہ ملے گا۔ جب کہ بھتیجیاں (جو کہ ذوی الارحام میں سے ہیں) بھتیجوں (جو کہ عصبہ ہیں) کی موجودگی میں وراثت سے محروم رہیں گی۔

والدليل على ذلك:

فيبدأ بهذا الغرض، ثم بالعصبة السببية، ثم بالعصبة السببية... ثم ذوي الارحام (۱)

ترجمہ۔

(میراث کی تقسیم میں) صاحب فرض سے شروع کیا جائے گا، پھر نسبی عصبہ میں میراث تقسیم ہوگی، پھر نسبی عصبہ کو میراث میں حصہ ملے گا۔۔۔ پھر ذوی الارحام میراث کے مستحق ہوں گے۔



ورثاء میں دو بہنیں، تین چچا زاد بھائی ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (401):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثاء میں دو بہنیں اور تین چچا زاد بھائی موجود ہیں۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثاء میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹوانٹو جردا

الجواب وبالله التوفيق:

(۹)				
بہن	بہن	چچا زاد بھائی	چچا زاد بھائی	چچا زاد بھائی
۳	۳	۱	۱	۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثاء کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق متقدم علی الارث میت کا کل ترکہ (۹) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بہن کو  $\frac{3}{9}$ ، اور ہر ایک چچا زاد بھائی کو  $\frac{1}{9}$  حصہ ملے گا۔

والذیل علی ذلک:

قوله تعالى ﴿فَإِنْ كَانَتْ أَثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّكْرُ بِمَا تَرَكَ﴾ (۱)

ترجمہ: پھر اگر بیٹیں دو ہوں تو ان کو ترکہ کا دو تہائی حصہ ملے گا۔



ورثہ میں شوہر، ماں اور دو بیٹی بیٹیں ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (402):

اھرت نامی ایک عورت فوت ہو چکی ہے۔ اس کے ورثہ میں شوہر، ماں اور دو بیٹی بیٹیں موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

جسواتو جبروا

الجواب وبالنہ التوفیق:

(۸)			
شوہر	ماں	بیٹی بیٹن	بیٹی بیٹن
۳	۱	۲	۲

بشرط اھدول وثبوت اگر میت کے مذکورہ ہال ورثہ کے علاوہ ور کوئی قریبی زعمہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ آٹھ (۸) حصوں میں تقسیم ہو کر شوہر کو ۳/۸، ماں کو ۱/۸، اور ہر ایک بیٹی بیٹن کو ۲/۸ حصے ملیں گے۔

والذیل علی ذلک:

أما السنة فإلها تعول إلى عشرة وقرنوا شفعاً. (۲)

ترجمہ: بیس چھ دس تک عمر کرتا ہے چاہے طاق ہو یا جفت ہو۔

(۱) السنۃ ۱۷۶

(۲) الفرائض، باب العول، ص ۱۹

درخائیں دو بیٹیاں، سات پوتے اور تین پوتیاں ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (403):

ایک عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے درخائیں دو بیٹیاں، سات پوتے اور تین پوتیاں موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث مذکورہ درخائیں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹوں اور بیٹیوں

الجواب وبالله التوفیق:

(۵۱)۔

بیٹی	بیٹی	پوتا	پوتا	پوتا	پوتا
۱۷	۱۷	۲	۲	۲	۲

پوتا	پوتا	پوتا	پوتا	پوتا	پوتا
۲	۲	۲	۲	۲	۲

بشرط صدق و ثبوت، اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از دائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ اکھاوند (۵) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیٹی کو ۱۷/۵، ہر ایک پوتے کو ۲/۵، اور ہر ایک پوتی کو ۱/۵ حصہ ملے گا۔

والدلیل علی ذلك:

وبسات الابن كبسات الصلب، ولہی احوال ست ولا يرث مع الصليين إلا ان يكون

بعدائہن أو أسفل منہن علام، فيعصبهن والباقي يسهم للذكر مثل حظ الأنثيين۔ (۱)

ترجمہ: اور پوتیاں صلیبی بیٹیوں کی طرح ہیں اور ان کی چھ حالتیں ہیں۔ (چوتھی حالت) دو صلیبی بیٹیوں کے ساتھ پوتیاں وارث نہیں ہوتیں۔ (پانچویں حالت) مگر یہ کہ رشتہ میں ان کے برابر یا ان سے نیچے کوئی لڑکا ہو تو وہ لڑکا ان سب کو حصہ (ہالفر) بتائے گا اور باقی مال ان کے درمیان اس طرح تقسیم ہوگا کہ مذکورہ وارث کے حصوں کے بقدر ملے گا۔

(۱) الفراسی، باب سرفۃ النروثی وسحقہا: ص ۸

ورثا میں چار بیٹیاں، بھتیجے کا بیٹا اور بھتیجے کی بیٹی ہو تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (404):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں چار بیٹیاں، بھتیجے کا بیٹا اور بھتیجے کی بیٹی موجود ہے۔ مرحوم کی میراث  
مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

پیشرو اتذہر

الجواب وبالله التوفیق:

(۶)					
بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بھتیجے کا بیٹا	بھتیجے کی بیٹی
۱	۱	۱	۱	۲	محرور

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قرہی زعمہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے  
حقوق حقدہ علی الارث میت کا کل ترکہ چھ (۶) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیٹی کو  $1/6$ ، اور بھتیجے کے بیٹے کو  $2/6$  حصے  
ملیں گے، جب کہ بھتیجے کی بیٹی (جو کہ ذوی الارحام میں سے ہے) بھتیجے کے بیٹے (جو کہ عصب ہے) کی موجودگی کی وجہ  
سے وراثت سے محروم رہے گی۔

والدلیل علی ذلک:

وبالی العصبات یفرد بالمیراث ذکورہم دون أسواتہم ، وہم أربعة أیضاً العم ، وابن العم ،

وابن الأخ ، وابن المعتق۔ (۱)

ترجمہ:

باقی عصبات میں سے صرف مذکر (بھائی) میراث کا مستحق ہوگا، اس کی بہنیں مستحق نہیں اور یہ چار افراد ہیں

بچا، چچا کا بیٹا، بھتیجی اور آزاد کرنے والے کا بیٹا۔



درثا میں تین بیویاں، دو دادیاں، چار بیٹیاں اور سات چچے ہوں تو تقسیم میراث

سوال نمبر (405):

ذاکرنامی ایک شخص کا انتقال ہوا، اس کے درثا میں تین بیویاں، دو دادیاں، چار بیٹیاں اور سات چچے موجود ہیں۔ مرحوم کا ترکہ اس کے مذکورہ درثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

پیشوا احمد جردا

الجواب وبالله التوفیق:

..... (۱۶۸) .....

بیوی	بیوی	بیوی	دادی	دادی	بیٹی	بیٹی	بیٹی
۷	۷	۷	۱۳	۱۳	۲۸	۲۸	۲۸

..... ت .....

بیٹی	چچا	چچا	چچا	چچا	چچا	چچا	چچا
۲۸	۱	۱	۱	۱	۱	۱	۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ پانا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زعمہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق حقدہ علی الارث میت کا کل ترکہ یک سو اٹھ سو (۱۶۸) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیوی کو ۷/۱۶۸، ہر ایک دادی کو ۱۳/۱۶۸، ہر ایک بیٹی کو ۲۸/۱۶۸، اور ہر ایک چچا کو ۱/۱۶۸ حصہ ملے گا۔

والذلیل علی ذلك :

وللمدة السلس لام كانت اولاب واحدة كانت او اكثر اداكن ثابثات متحدیات فی الدرجة. (۱)

ترجمہ:

اور بعد کے لیے چھٹا حصہ ہے ماں کی طرف سے ہو یا باپ کی طرف سے، ایک ہو یا زیادہ، جب کہ وہ میٹھ ہوں اور مرتبے میں برابر ہوں۔



در ثانی حقیقی بہن، اخیانی بھائی، علاقائی بھائی اور تمن بھتیجے ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (406):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے در ثانی حقیقی بہن، اخیانی بھائی، علاقائی بھائی اور تمن بھتیجے موجود ہیں۔  
مردم کی میراث مذکورہ در ثانی میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بہنو انزجروا

بہر باب رب اللہ التوابع:

(۶)			
حقیقی بہن	اخانی بھائی	علاقائی بھائی	تمن بھتیجے
۳	۱	۲	محرّم

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا در ثانی کے علاوہ اور کوئی قریبی زعمہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے  
ذاتی خدمت میراث میت کا کل ترکہ چھ (۶) حصوں میں تقسیم ہو کر حقیقی بہن کو ۳/۱، اخیانی بھائی کو ۱/۶ اور علاقائی  
بھائی کو ۲/۶ حصے ملیں گے، جب کہ علاقائی بھائی کی موجودگی میں بھتیجے وراثت سے محروم رہیں گے۔

والفایل علی ذلک:

قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا مَلَكَتْكُمْ سَيْرَةٌ فَلَا تَكُونُوا فِي سَيْرٍ مَّاءً مِّنْكُمْ﴾ (۱)

ترجمہ

اگر کوئی آرمی مر گیا اور اس کی کوئی اور دشمنی ہے اور صرف ایک بہن ہے تو اس کو ترکہ کا آدھا حصہ ملے گا۔

واما لأولاد الأم فأحوال ثلاث: المسس للواحد (۲)

ترجمہ

خیانی بہن بھائیوں کی تین حالتیں ہیں (پہلی حالت) ایک کے لیے چھٹا حصہ ہے۔



(۱) النساء: ۱۲۶

(۲) السراجی، باب معرفة المروء و مستحقہا: ص ۷

ورثا میں تین بھتیجے، دو بھتیجیاں، چار بھانجے اور پانچ بھانجیاں ہوں

سوال نمبر (407):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں تین بھتیجے، دو بھتیجیاں، چار بھانجے اور پانچ بھانجیاں موجود ہیں۔  
مرحوم کی میراث مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیشواؤں جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

(۳)					
بھتیجا	بھتیجا	بھتیجا	دو بھتیجیاں	چار بھانجے	پانچ بھانجیاں
۱	۱	۱	محرور	محرور	محرور

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ ہاں ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق حقدہ علی الارث میت کا کل ترکہ تین (۳) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بھتیجے کو ایک ایک حصہ ملے گا، جب کہ بھتیجیاں، بھانجے اور بھانجیاں (جو کہ ذوی الارحام میں سے ہیں) بھتیجوں (جو کہ عصات میں سے ہیں) کی موجودگی میں وراثت سے محروم رہیں گے۔

والدلیل علی ذلک:

وبدا بذی العرس ثم بالمعصبة النسبية، ثم بالمعصبة السببية ثم ذوی الأرحام (۱)

ترجمہ:

(میراث کی تقسیم میں) صاحب فرض سے شروع کیا جائے گا، پھر نسبی عصب میں میراث تقسیم ہوگی، پھر نسبی عصب کو میراث میں حصہ ملے گا۔۔۔۔۔ پھر ذوی الارحام میراث کے مستحق ہوں گے۔



ورثا میں دو بہنیں، ایک بھانجا اور ایک بھانجی ہو تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (408):

ایک عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے ورثا میں دو بہنیں، ایک بھانجا اور ایک بھانجی موجود ہے۔ مرحومہ کی میراث مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹواتو جہودا

المراب ربنا اللہ التوفیق:

(۲)			
بہن	بہن	بھانجا	بھانجی
۱	۱	محرّم	محرّم

بشرط صدق و ثبوت، اگر میت کے مذکورہ بال ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زائد وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقن حقد علی الارث میت کا کل ترکہ دو (۲) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بہن کو ایک ایک حصہ ملے گا، جب کہ بھانجا اور بھانجی بہنوں کی وجہ سے وراثت سے محروم ہیں۔

والذیل علی ذلک:

وانما يرث ذوي الأرحام إذا لم يكن أحد من أصحاب الفرائض ممن يرث عليه، ولم يكن عصبة (۱)  
ترجمہ: ذوي الأرحام اُس وقت وارث ہوتے ہیں جب وہ اصحاب فرائض موجود نہ ہوں جن پر رو کیا جاتا ہے اور عصبہ  
نہیں نہ ہوں۔



ورثا میں بیوی، بیٹی، چچا کا پوتا، چچا زاد بہن اور چچا کی پوتیاں ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (409):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں بیوی، بیٹی، چچا کا پوتا، چچا زاد بہن اور قریبی چچا کی پوتیاں موجود ہیں۔



مردم کی میراث مذکورہ ارثاء میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیمراثوں جیسا

الجواب وبالله التوفیق:

(۸)

بیوی	بٹی	چچی کا پوتا	چچا زاد بہن	تین چچی کی پوتیاں
۱	۲	۳	محروم	محروم

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثاء کے علاوہ اور کوئی قرہی زائد وارث موجود نہ ہو تو بعد زادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ ۳ ٹھہ (۸) حصوں میں تقسیم ہو کر بیوی کو  $۱/۸$ ، بیٹی کو  $۲/۸$ ، اور چچا کے پوتے کو  $۳/۸$  حصے ملیں گے، جب کہ چچا کی بیٹی اور پوتیاں ذوی الارحام ہیں جو حصہ (چچا کے پوتے) کی وجہ سے ورثت سے محروم رہیں گی۔

والدلیل علی ذلك:

الأقرب والأقرب پر جرحوں بقرب الدرجة أعني أو بهم بالعبارة جزء الميت ... ثم أصله

... ثم جزء أبيه ... ثم جزء جد أبي الأعمام ثم بهوهم وإن سموا (۱)

ترجمہ:

قریب تر رشتہ دار پھر (اس سے) قریب تر، ان کو (میراث کی تقسیم میں) قرب درجہ کی وجہ سے ترجیح دی جائے گی، یعنی ان (ورثاء) میں میراث کا سب سے زیادہ حصہ اور میت کی فرع ہے (یعنی بیٹے، پوتے) ... پھر میت کی اصل (یعنی باپ، دادا) ... پھر میت کے باپ کی فرع (یعنی بھائی، بھتیجے) ... پھر میت کے دادا کی فرع یعنی چچا پھر ان کے بچے (رشتے میں) نیچے ہیں۔



## مناسخہ کے مسائل

## مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (410):

ستارہ نامی عورت کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ شوہر احسان، بیٹا منور خان، بیٹی ماہ جمین، دوسری بیٹی نورین اور تیسری بیٹی عترین ہیں، پھر شوہر احسان کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ بیٹا منور خان، بیٹی ماہ جمین، دوسری بیٹی نورین اور تیسری بیٹی عترین ہیں۔ ستارہ کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

پیشوائتہ ہوا

الجواب رب اللہ الترفیو:

میر (ستارہ) — (۲۰) — ت				
شوہر	بیٹا	بیٹی	بیٹی	بیٹی
احسان	منور خان	ماہ جمین	نورین	عترین
۵	۶	۳	۳	۳

میر (احسان) — ت			
بیٹا	بیٹی	بیٹی	بیٹی
منور خان	ماہ جمین	نورین	عترین
۲	۱	۱	۱

المبلغ ۲۰ — الخ

الاجبة —			
منور خان	ماہ جمین	نورین	عترین
۸	۴	۴	۴

بشرط صدق و ثبوت اگر ستارہ مرحومہ کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زعمہ وارث موجود نہ ہو اور

امرات بھی درجہ بال ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث مرحومہ کا کل ترکہ میں (۲۰) حصوں میں تقسیم ہو کر منور خان کو ۸/۲۰ اور ماہ جبین، نورین، وغیرین میں سے ہر ایک کو ۴/۲۰، ۴/۲۰ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

قوله تعالى ﴿يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ مِنْ أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرَّمْتُمْ حَقَّ الْأَنْثَى﴾ (۱)

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ تم کو تمہاری اولاد کے حق میں حکم دیتا ہے کہ مذکر کا حصہ و مؤنث کے حصوں کے برابر ہے۔



### مناسخ کی ایک صورت

سول نمبر (411):

امان اللہ نامی شخص کا انتقال ہو۔ اس کے ورثہ بیٹا واجد اور دوسرا بیٹا اختر ہیں۔ پھر بیٹا واجد کا انتقال ہو۔ اس کے ورثہ بیٹا نعیم اور دوسرا بیٹا نعیم ہے۔ پھر دوسرے بیٹے اختر کا انتقال ہو۔ اس کے ورثہ بیٹا حمید علی، دوسرا بیٹا احمد علی، تیسرا بیٹا حمید، بیٹی فاطمہ، بھتیجا نعیم اور دوسرا بھتیجا نعیم ہیں۔ امان اللہ کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹو انو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

میت (امان اللہ) — (۲۸) — میت

بیٹا



۱۴

بیٹا



۱۴

میت (واجد) — (۱) — میت

بیٹا

نعیم

۷

بیٹا

نعیم

۷



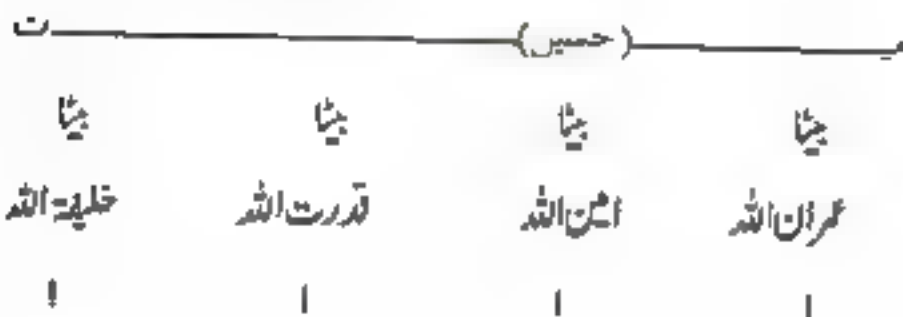
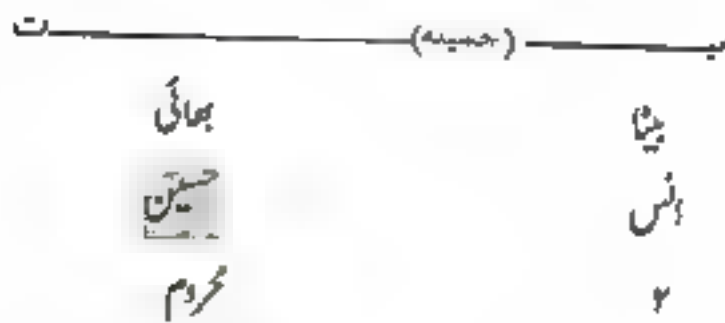
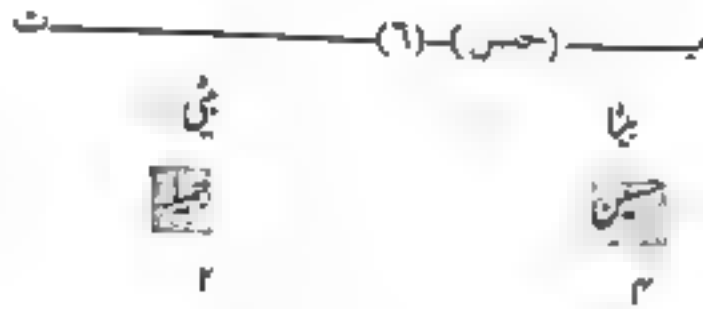
## مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (412):

حسن نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ بیٹا حسین اور بیٹی جمیلہ ہیں۔ پھر جمیلہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ بیٹا انس اور بیٹی حسین ہیں۔ پھر بیٹا حسین کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ بیٹا عمران اللہ، دوسرا بیٹا امین اللہ، تیسرا بیٹا قدرت اللہ اور چوتھا بیٹا خلیفہ اللہ ہے۔ حسن کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

پیشوائے جہاد

الجواب وبالله التوفیق:



(۶)				
الاع	الم	الم	الم	الم
ابن	عمران اللہ	امین اللہ	قدرت اللہ	قلید اللہ
۲	۱	۱	۱	۱

ہر کا صدق و بیعت اگر حسن مرحوم کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قرینی زعمہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از وفات جن حد علی الارث میت کا کل ترکہ چھ (۶) حصوں میں تقسیم ہو کر اس کو ۲/۱ حصے اور عمران اللہ، امین اللہ، قدرت اللہ اور قلید اللہ میں سے ہر ایک کو ۱/۱ حصہ ملے گا۔

بہار علی ذلک:

قوله تعالى ﴿تُؤْتِيْنٰكُمْ اللّٰهُ فِیْ اَوْلَادٍ مُّحْسِنٍ لِلّٰہِ شَرِیْطُ الْاٰتِیْیْنَ﴾ (۱)

اللہ تعالیٰ تم کو تمہاری اولاد کے حق میں عظیم دیتا ہے کہ مذکر کا حصہ و مؤنث کے حصوں کے برابر ہے۔



### مناسخ کی ایک صورت

نہال نمبر (413):

سرفراز نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیٹا خالد، بیٹی میمونہ، دوسری بیٹی سیکینہ، تیسری بیٹی پروین اور چوتھی بیٹی زہدہ ہیں۔ پھر بیٹی میمونہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بھائی خالد، بہن سیکینہ، دوسری بہن پروین اور تیسری بہن زہدہ ہیں۔ پھر سیکینہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بھائی خالد، بہن پروین اور دوسری بہن زہدہ ہیں۔ مرحوم سرفراز کا ترکہ اس کی تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بہنو اتھو جردا

البراب وہا للہ التوفیق:

(سرعمران) (۶۰)				
بٹا	بٹی	بٹی	بٹی	بٹی
خالد	سیکینہ	پروین	زہدہ	بٹی
۲۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰

میر (میسونہ) ————— ت

بھائی	بھن	بھن	بھن
خالد	پر دین	زادہ	
۳	۲	۲	

میر (سکینہ) ————— ت

بھائی	بھن	بھن
خالد	پر دین	زادہ
۶	۳	۳

المیر ۶۰ ————— ل

الاحیاء ————— ا

خالد	پر دین	زادہ
۳۰	۱۵	۱۵

بشرط صدق و شہادت اگر سرفراز مرحوم کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قرہبی زعمہ وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق حقدہ علی انوارث میت کا کل ترکہ ساٹھ (۶۰) حصوں میں تقسیم ہو کر خالد کو ۶۰/۳۰، اور پر دین اور زادہ میں سے ہر ایک کو ۶۰/۱۵ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلک:

مولہ تعالیٰ ﴿وَاِنْ شَاءَ اٰمَنَّا بِرَحْمٰنٍ وَّيَسَّاءُ فَبَلَدُ كَبْرِ يَمْضُ حَتّٰى الْاٰخِرَتِیْ﴾ (۱)

ترجمہ

اور اگر دارث چند بھائی بہنیں ہوں تو مرد و کدو گورتوں کے حصوں کے برابر ملے گا۔



## مناخبة کی ایک صورت

وال نمبر (414):

عبد الصمد نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیوی محسنہ، بیٹا اسلم، دوسرا بیٹا جاوید، بیٹی نورین، دوسری بیٹی  
 دہا، تیسری بیٹی حامدہ اور چوتھی بیٹی فائزہ ہیں۔ پھر بیٹی فائزہ کا انتقال ہوا اس کے ورثا: شوہر امان اللہ، ماں محسنہ، بیٹا  
 رحیم، دوسرا بیٹا نعمان، تیسرا بیٹا دیشان اور بیٹی کریمہ ہیں۔ عبد الصمد مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس  
 مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

پیشہ انتہا جرحاً

بہو اب وبالله التوفیق:

عبد الصمد (۷۶۸) —————						
بیوی	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی	بیٹی
محسنہ	اسلم	جاوید	نورین	فوزیہ	حامدہ	دہا
۹۲	۱۶۸	۱۶۸	۸۴	۸۴	۸۴	۸۴

فائزہ (۷۶۸) —————					
شوہر	ماں	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی
امان اللہ	محسنہ	نعمان	دیشان	فائزہ	کریمہ
۲۱	۱۴	۱۴	۱۴	۱۴	۷

المجموع ۷۶۸ —————

الاجمہ —————					
محسنہ	اسلم	جاوید	نورین	فوزیہ	حامدہ
۱۱۰	۶۸	۱۶۸	۸۴	۸۴	۸۴
امان اللہ	نعمان	دیشان	فائزہ	کریمہ	
۲۱	۱۴	۱۴	۱۴	۷	



بشرط صدق و ثبوت اگر عبدالصمد مرحوم کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زائد وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق مستقدم علی الارث میت کا کل ترکہ سات سو اٹھاسٹھ (۷۶۸) حصوں میں تقسیم ہو کر محمد کو ۶۸/۱۱۰، اسم اور جاوید میں سے ہر ایک کو ۶۸/۶۸، نورین، حامدہ اور فوزیہ میں سے ہر ایک کو ۶۸/۸۳، امان اللہ کو ۶۸/۶۱، عدنان، نھان اور ذیشان میں سے ہر ایک کو ۶۸/۱۳، اور کریم کو ۶۸/۷ حصے ملیں گے۔

والذیل علی ذلك:

قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَكُمْ وَلَدُ فَلْيَهَرِثُوا الشُّعْرَ بِمَا تَرَكْتُمْ﴾. (۱)

ترجمہ:

اور اگر تمہاری کوئی اولاد ہو تو اس (میراث میں) کو تمہارے ترکہ کا آٹھواں حصہ ملے گا۔



### مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (415):

عبدالرحمن نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا بیوی زبیدہ، بیٹا زاہد، دوسرا بیٹا، قبال اور بیٹی عائشہ ہیں۔ پھر بیوی زبیدہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا، بیٹا زاہد، دوسرا بیٹا اقبال اور بیٹی عائشہ ہیں۔ عبدالرحمن کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

پیشروانذہر:

الجواب وبالله التوفيق:

میراث (عبدالرحمن) (۱۰)۔

بیوی	بیٹا	بیٹا	بیٹی
زبیدہ	زاہد	اقبال	عائشہ
۵	۱۳	۱۳	۷

(ریبہ)		
پٹا	پٹا	پٹا
زاد	اقبال	پٹا
۲	۲	۱
المسبح		
۴	۴	۴
الاح	الاح	الاح
زاد	اقبال	عائشہ
۱۶	۱۶	۸

بشرط صدق و نبوت اگر عبدالرحمن کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قرینی وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی  
دیجہ لا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق حقد علی ارث میت کا کل ترکہ چالیس (۴۰) حصوں میں تقسیم ہو کر  
رہبر اور اقبال میں سے ہر ایک کو ۱۶/۴۰، اور عائشہ کو ۸/۴۰ حصے ہیں گے۔

والدليل على ذلك:

العصبات: وهم كل من ليس له سهم مقدر بواحد ما بهي من سهام ذوي العروص، وإذا انفرد

أخذ جمع المال (۱)

ترجمہ:

عصبہ ہر وہ وارث ہے جس کے لیے (قرآن وحدیث میں) کوئی (مخصوص) حصہ مقرر نہ ہو اور اصحاب فروض  
سے بچے ہوئے مال کا مستحق ہوتا ہے، جب کہ تنہا ہونے کی صورت میں پورا مال سمیٹ بیٹا ہے۔



### مناخلہ کی ایک صورت

سوال نمبر (416):

عبد یقویم نامی شخص کا، نقاس ہو۔ اس کے ورثہ بیوی شبنم، بیٹا جمال اور بیٹی عائشہ ہیں۔ پھر بیٹا جمال کا انتقال

ہوا۔ اس کے ورثہ: بیوی خورشیدہ، ماں شبنم، بیٹا حسن، دوسرا بیٹا حسین، تیسرا بیٹا محسن، چوتھا احسان، پانچواں بیٹا انس، بیٹی زینہ، دوسری بیٹی جمیلہ اور بہن عاتکہ ہیں۔ پھر بیوی شبنم کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیٹی عاتکہ اور دوسرے شوہر سے بیٹا اسحاق ہیں۔ مہد القیوم مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹواتر جہرہ

المراتب وبالله التوفیق:

م۔ (عبدالقیوم)۔ (۳۴۵۶)۔ ت

بیوی	بیٹا	بیٹی
		
۳۳۲	۲۰۱۶	۱۰۰۸

م۔ (جمال)۔ ت

بیوی	ماں	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی	بیٹی	بہن
خورشیدہ	شبنم	حسن	حسین	محسن	احسان	انس	زینہ	جمیلہ	عاتکہ
۲۵۲	۳۳۶	۲۳۸	۲۳۸	۲۳۸	۲۳۸	۲۳۸	۱۱۹	۱۱۹	محرم

م۔ (شبنم)۔ ت

بیٹا	بیٹی
اسحاق	عاتکہ
۵۱۲	۲۵۶

الم۔ ۳۴۵۶۔ لغ

الاحیاء۔

عاتکہ	خورشیدہ	حسن	حسین	محسن
۱۲۶۳	۲۵۲	۲۳۸	۲۳۸	۲۳۸
احسان	انس	زینہ	جمیلہ	اسحاق
۲۳۸	۲۳۸	۱۱۹	۱۱۹	۵۱۲

بشرط صدق وثبوت مگر عبدالقیوم مرحوم کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قرینی زندہ وارث موجود نہ ہو اور  
اہل بیت بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ تین ہزار چار سو چھپس (۳۳۵۶)  
صوں میں تقسیم ہو کرے تاکہ کو ۱۲۶۳/۳۳۵۶، خورشیدہ کو ۲۵۲/۳۳۵۶، حسن، حسین، محسن، حسان اور انس میں سے ہر  
ایک کو ۲۲۸/۳۳۵۶، (یعنی اور جیلہ میں سے ہر ایک کو ۱۱۹/۳۳۵۶، اور اسحاق کو ۵۱۲/۳۳۵۶ حصے ملیں گے۔

واللہ علی ذلک:

قوله تعالى ﴿يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِئَ أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي كَرِهْتُمْ خَطِ الْأَنْثَى﴾ (۱)

ترجمہ

اللہ تعالیٰ تم کو تمہاری اولاد کے حق میں حکم دیتا ہے کہ مذکورہ کا حصہ دو موٹ کے حصوں کے برابر ہے۔



### مناسخ کی ایک صورت

سوال نمبر (417):

فیض الرحمن نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا بیوی رقیہ، ماں تنزیہ، باپ جاوید، بیٹا اسلم، دوسرا بیٹا اکرم،  
تیسرا بیٹا اصغر، چوتھا بیٹا اطہر، پانچواں بیٹا اطہر، بیٹی سلسلی اور دوسری بیٹی طیبہ ہیں۔ پھر بیوی رقیہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا  
ماں طاہرہ، باپ عبدالودود، بیٹا اسلم، دوسرا بیٹا اکرم، تیسرا بیٹا اصغر، چوتھا بیٹا اطہر، پانچواں بیٹا اطہر، بیٹی سلسلی اور دوسری بیٹی  
طیبہ ہیں۔ فیض الرحمن مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

جینواتوجہ رہا

اجواب وبالله التوفیق:

(فیض الرحمن) (۲۸۸)۔

بیوی	ماں	باپ	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی
رقیہ	تنزیہ	جاوید	اسلم	اکرم	اصغر	اطہر	اطہر	سلسلی	طیبہ
۳۶	۲۸	۲۸	۲۸	۲۶	۲۶	۲۶	۲۶	۱۳	۱۳

(رقبہ)								
۸	باپ	چٹا	چٹا	چٹا	چٹا	چٹا	چٹا	چٹا
طاہرہ	عبدالودود	اسلم	اکرم	اصغر	اعظم	اعظم	سلٹی	طیبہ
۶	۶	۳	۳	۳	۳	۳	۲	۲
البحر ۲۸۸								

البحر ۲۸۸

الاحقر

تزیلہ	جاوید	اسلم	اکرم	اصغر	اعظم
۲۸	۲۸	۳۰	۳۰	۳۰	۳۰
اعظم	سلٹی	طیبہ	طاہرہ	عبدالودود	
۳۰	۱۵	۱۵	۶	۶	

بشرط صدق و ثبوت اگر فیض الرحمن کے مذکورہ بال ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زائد وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی درج بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق مستندہ علی الارث میت کا کل ترکہ دو سو اٹھاسی (۲۸۸) حصوں میں تقسیم ہو کر تزیلہ اور جاوید میں سے ہر ایک کو ۲۸/۲۸۸، اسلم، اکرم، اصغر، اعظم اور اطمیر میں سے ہر ایک کو ۳۰/۲۸۸، سلٹی اور طیبہ میں سے ہر ایک کو ۱۵/۲۸۸، اور طاہرہ اور عبدالودود میں ہر ایک کو ۶/۲۸۸ حصے میں گئے۔

والدین علی ذلک:

قوله تعالى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي نَحْنُ حَقُّ الْأُنثَى﴾ (۱)

ترجمہ:

اللہ تعالیٰ تم کو تمہاری اولاد کے حق میں حکم دیتا ہے کہ مذکر کا حصہ دو مؤنث کے حصوں کے برابر ہے۔

قوله تعالى ﴿وَلَا يُولَوْنِي لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّمُّسُ بِمَا تَرَكَ ابْنٌ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾ (۲)

ترجمہ:

میت کے والدین میں سے ہر ایک کے لیے ترکہ کا چٹا حصہ مقرر ہے، اگر میت کی کوئی اولاد نہ ہو۔



## مناصفہ کی ایک صورت

سوال نمبر (418):

طارق نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے درمیان بیوی عائشہ، بیٹی خالدہ، دوسری بیٹی سعیدہ، تیسری بیٹی سمیہ اور چچا عمران ہیں۔ پھر چچا اعزاز کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ بیٹا عمران، دوسرا بیٹا جبران اور بیٹی سمیہ ہیں۔ طارق مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹو (توجروا)

العواد وبالله التوفيق:

میر (طارق) (۷۲) —————

بیوی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	چچا
عائشہ	خالدہ	سعیدہ	سمیہ	
۹	۱۶	۱۶	۱۶	۱۵

میر (اعزاز) —————

بیٹا	بیٹا	بیٹی
عمران	جبران	سمیہ
۶	۶	۳

الع ————— ۷۲

الاحیاء —————

عائشہ	خالدہ	سعیدہ	سمیہ	عمران	جبران	سمیہ
۹	۱۶	۱۶	۱۶	۶	۶	۳

بشرط صدق و ثبوت، مگر طارق مرحوم کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قرہی زندہ وارث موجود نہ ہو اور اس بات بھی درجہ ہاں ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ بہتر (۷۲) حصوں میں تقسیم ہو کر عائشہ کو ۹/۱۶، خالدہ، سعیدہ اور سمیہ میں سے ہر ایک کو ۱۶/۱۶، عمران اور جبران میں سے ہر ایک کو

۶/۷۲، اور سہیہ کو ۳/۷۲ حصے ملیں گے۔

والد لیل علی ذلک:

قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ كُنَّ بَسَاءَ فَوْقَ الشَّيْرِ فَلَهُنَّ كُلُّ مَا تَرَكَ﴾ (۱)

ترجمہ: اور اگر (اولاد میں) صرف لڑکیاں ہی ہوں، گودو سے زیادہ ہوں تو ان لڑکیوں کو دو تہائی حصہ ملے گا، اس مال کا جو کہ مورت چھوڑ کر مرا ہے۔



### مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (419):

ریحانہ نامی عورت کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: شوہر عباس، بیٹی نوشین اور ماں فکلیہ ہیں۔ بھری بیٹی نوشین کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: باپ عباس، بیٹا عمران اور ددی فکلیہ ہیں۔ عباس مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

پیشہ و توجہ فرما

الجواب وبالله التوفیق:

میرے (نہ خانہ) - (۳۲) - ت

شوہر	بیٹی	ماں
عباس		فکلیہ
۸	۱۸	۶

میرے (نوشین) - ت

باپ	بیٹا	دادی
عباس	عمران	فکلیہ
۳	۱۵	محرّم

الاحقر	۳۲	الع
عہاس	عمران	عکلیہ
۱۱	۱۵	۶

بشر با صدق و ثبوت اگر ریحانہ مرحومہ کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قرہمی زندہ وارث موجود نہ ہو اور  
 ہر ایک بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق حقدار علی الارث میت کا کل ترکہ بیس (۳۲) حصوں  
 میں تقسیم ہو کر عہاس کو ۱۱/۳۲، عمران کو ۱۵/۳۲، اور عکلیہ کو ۶/۳۲ حصے ملیں گے۔

واللہ علیٰ ذلک:

قوله تعالى ﴿وَلَا تَوْنُوا لِكُلِّ زَاخِرٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾ (۲)

ترجمہ

میت کے والدین میں سے ہر ایک کے لیے ترکہ کا چھٹا حصہ مقرر ہے، اگر میت کی کوئی اولاد ہو۔



### مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (420):

عمر خان نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ چھ بیٹے (اسم، ایوب، رستم، خلیل، جلیل، ظہیر) ورثہ  
 نہیں (سائرہ نگہت) ہیں۔ پھر بیٹا اسلم کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ پانچ بیٹے (ایوب، رستم، خلیل، جلیل، ظہیر) اور  
 دو بیٹیاں (سائرہ نگہت) ہیں۔ عمر خان کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے  
 تقسیم ہوگا؟

پیشوائو! عرض کرو



## الجواب وبالله التوفیق:

میر (عمر خان) (۸۴)							
بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا
اسم	ایوب	رستم	خلیل	جلیل	ظہیر	سائرہ	نگہت
۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۶	۶
میر (اسلم)							
بھائی	بھائی	بھائی	بھائی	بھائی	بھائی	بھائی	بھائی
ایوب	رستم	خلیل	جلیل	ظہیر	سائرہ	نگہت	بھائی
۲	۲	۲	۲	۲	۱	۱	۱
البحر ۸۴							

الأحیاء							
ایوب	رستم	خلیل	جلیل	ظہیر	سائرہ	نگہت	بھائی
۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۷	۷	۷

بشرط صدق و شہوت اگر عمر خان مرحوم کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی رشتہ دار نہ ہو تو اس کے بعد از ادائے حقوق مستند علی الارث میت کا کل ترکہ چوراسی (۸۴) حصوں میں تقسیم ہو کر یوب، رستم، خلیل، جلیل اور ظہیر میں سے ہر ایک کو ۱۳/۸، اور سائرہ اور نگہت میں سے ہر ایک کو ۷/۸ حصے دیئے جائیں گے۔

## والدلیل علی ذلك:

یونہی علیہ السلام ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ أَحِبُّوا إِحْوَاهُ رَجَالًا وَبَنَاتٍ فَلْيَدْنُوا بِمِثْلِ الْأَنْثَى﴾ (۱)

ترجمہ۔ اور اگر وہ ارث بھائی اور بہنیں ہوں تو مرد کو دو عورتوں کے حصوں کے برابر ملے گا۔



## مناخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (421):

یعقوب نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ بیوی صفیہ، بیٹا سلیم خان، بیٹی کریمہ، دوسری بیٹی عارفہ اور تیسری بیٹی زینب ہیں۔ پھر بیٹی کریمہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: ماں صفیہ، بھائی سلیم خان، بہن عارفہ، دوسری بہن زینب ہیں۔ پھر بیوی صفیہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیٹا سلیم خان، بیٹی عارفہ اور دوسری بیٹی زینب ہیں۔ یعقوب مرحوم کا ترکہ سب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

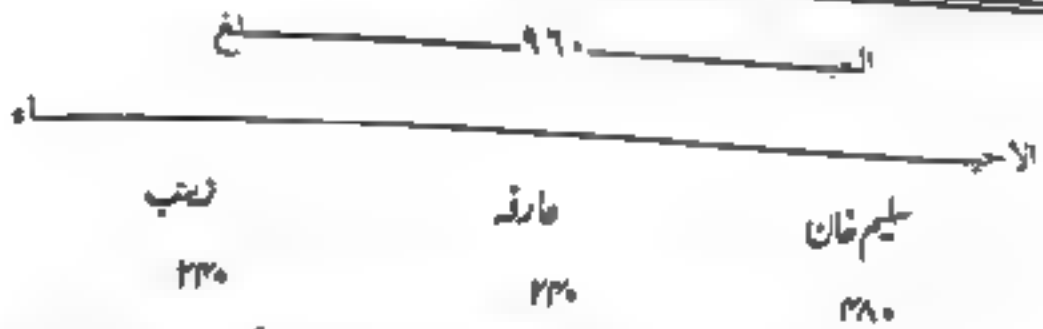
بیٹو اتوار چروا

بھرا ب و باللہ التوفیق:

میراثہ (یعقوب) (۹۶۰)				
بیوی	بیٹا	بیٹی	بیٹی	بیٹی
صفیہ	سلیم خان	کریمہ	عارفہ	زینب
۱۲۰	۳۳۶	۱۶۸	۱۶۸	۱۶۸

میراثہ (کریمہ)			
ماں	بھائی	بہن	بہن
صفیہ	سلیم خان	عارفہ	زینب
۲۸	۷۰	۳۵	۳۵

میراثہ (صفیہ)		
بیٹا	بیٹی	بیٹی
سلیم خان	عارفہ	زینب
۷۳	۳۷	۳۷



بشرط صدق و ثبوت اگر یعقوب مرحوم کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور اسوات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ سو ساٹھ (۹۶۰) حصوں میں تقسیم ہو کر سلیم خان کو ۳۸۰/۹۶۰، اور عارف اور زینب میں سے ہر ایک کو ۲۳۰/۹۶۰ حصے ملیں گے۔

والدليل على ذلك:

قوله تعالى ﴿يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي كَرِهْتُمْ خَطًّا أَلَا تَتَّقُونَ﴾ (۱)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ تم کو تمہاری اولاد کے حق میں حکم دیتا ہے، کہ مذکور کا حصہ دو مونث کے حصوں کے برابر ہے۔



### مناسخ کی ایک صورت

#### سوال نمبر (422):

عبدالوہاب نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا بھائی عبدالعزیز، دوسرا بھائی عبدالحمید، بہن ہڈی، دوسری بہن نوشین اور تیسری بہن تنزیلہ ہیں۔ پھر بہن ہڈی کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا بیٹا جمیل، دوسرا بیٹا جمیل، تیسرا بیٹا رشید، چوتھا بیٹا ظہیر، بیٹی طیب، دوسری بیٹی سعدیہ، تیسری بیٹی سدرہ، بھائی عبدالعزیز، دوسرا بھائی عبدالحمید، بہن نوشین اور دوسری بہن تنزیلہ ہیں۔ پھر دوسری بیٹی نوشین کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا بھائی عبدالعزیز، دوسرا بھائی عبدالحمید، اور بہن تنزیلہ ہیں۔ عبدالوہاب مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹواتو ہوا

بمواہب وباللہ التوفیق:

میر (عبدالوہاب) ————— (۳۸۵) ————— ت

بہائی	بہائی	بہائی	بہائی	بہائی
عبدالعزیز	عبدالحمید	بدری	نوشین	تزیہ
۱۱۰	۱۱۰	۵۵	۵۵	۵۵

میر (ہدی) —————

پنا	پنا	پنا	پنا	پنا	پنا
جیل	جیل	رشید	ظہیر	طیب	سعدیہ
۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۵	۵

ت —————

پنا	بہائی	بہائی	بہائی	بہائی
سدرہ	عبدالعزیز	عبدالحمید	نوشین	تزیہ
۵	عزوم	عزوم	عزوم	عزوم

میر (نوشین) ————— ت

بہائی	بہائی	بہائی
عبدالعزیز	عبدالحمید	تزیہ
۲۲	۲۲	۱۱

الم ————— ۳۸۵ ————— ل

الا —————

عبدالعزیز	عبدالحمید	تزیہ	جیل	جیل
۱۳۲	۱۳۲	۶۶	۱۰	۱۰
رشید	ظہیر	طیب	سعدیہ	سدرہ
۱۰	۱۰	۵	۵	۵

بشرط صدق و ثبوت اگر عبد الوہاب مرحوم کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قرینی زندہ وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ تین سو پچاسی (۳۸۵) حصوں میں تقسیم ہو کر عبدالعزیز اور عبد المجید میں سے ہر ایک کو ۱۲۲/۳۸۵، حمزہ کو ۶۶/۳۸۵، جمیل، جلیل، رشید اور ظہیر میں سے ہر ایک کو ۱۰/۳۸۵، اور طیب، سعدیہ اور سدرہ میں سے ہر ایک کو ۵/۳۸۵ حصے ملیں گے۔

والد قبل عسی نلک:

و سوا الاعمال والعلاص کنہم بسفطون بالابن وابن الابن وان سعل نو بالاب بالانصاف. (۱)  
ترجمہ: اور حقیقی بھائی بہن اور عداقی بھائی بہن سب کے سب ساقط ہوتے ہیں بیٹے اور چوتے کی وجہ سے، اگرچہ (رشتے میں) نیچے ہوں اور باپ کے ساتھ بھی بالاتفاق مذکورہ سب ساقط ہو جاتے ہیں۔



### مناسخہ کی ایک صورت

#### سوال نمبر (423):

عبد الغفور نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے درثا بیٹا عبد الحمید، دوسرے بیٹا عبد الکریم، تیسرا بیٹا عبد الرحیم، بیٹی سمیرہ اور دوسری بیٹی عالیہ ہیں۔ پھر بیٹا عبد الحمید کا انتقال ہوا۔ اس کے درثا بیٹی عبد الکریم، دوسرا بیٹا عبد الرحیم، بیٹی سمیرہ اور دوسری بہن عالیہ ہیں۔ پھر بیٹی سمیرہ کا انتقال ہوا۔ اس کے درثا بیٹا ندیم، بیٹی صغریٰ، بیٹا عبد الکریم، دوسرا بیٹا عبد الرحیم اور بہن عالیہ ہیں۔ عبد الغفور مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیسوا توجروا

الجواب ومالہ التوفیق:

میر (عبد الغفور) (۷۲) —————

بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی
عبد الحمید	عبد الکریم	عبد الرحیم	سمیرہ	عالیہ
۱۸	۱۸	۱۸	۹	۹



## مناسخہ کی ایک صورت

## سوال نمبر (424):

حمید اللہ نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیوی زاہدہ، بیٹی رخسانہ، دوسری بیٹی صالحہ، بھائی جہانزیب اور بہن عارفہ ہیں۔ پھر بھائی جہانزیب کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بہن عارفہ، بیٹی رخسانہ، اور دوسری بیٹی صالحہ ہیں۔ پھر بیوی زاہدہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیٹی رخسانہ اور دوسری بیٹی صالحہ ہیں۔ پھر بیٹی صالحہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیٹا عبد اللہ، دوسرا بیٹا عبد الرحمن، تیسرا بیٹا عبد الرحیم، چوتھا بیٹا عبد الوہاب، پانچواں بیٹا عبد الرزاق، چھٹا بیٹا عبد الغفار، ساتواں بیٹا عبد السلام، آٹھواں بیٹا عبد الرؤف، نوواں بیٹا عبد الوحید، بہن رخسانہ، ور پھر بھی عارفہ ہیں۔ حمید اللہ مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

پیشواؤں جیروا

## الجواب وبالله التوفیق:

میر (حمید اللہ) (۴۲۲) ت				
بیوی	بیٹی	بیٹی	بھائی	بہن
زاہدہ	رخسانہ	صالحہ	جہانزیب	عارفہ
۵۴	۱۳۴	۱۳۴	۶۰	۳۰
میر (جہانزیب) ت				
بہن	بھتیجی	بھتیجی		
عارفہ	رخسانہ	صالحہ		
۶۰	محرور	محرور		
میر (راہلہ) ت				
	بیٹی	بیٹی		
	رخسانہ	صالحہ		
	۲۷	۲۷		

(صباح الاحد)

عبداللہ	عبدالرحمن	عبدالرحیم	عبدالوہاب	عبدالرزاق	عبدالغفار
۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹

پیشا	پیشا	پیشا	پیشا	پیشا
عبدالسلام	عبدالرؤف	عبدالوحید	رخسانہ	عارفہ
۱۹	۱۹	۱۹	محروم	محروم

الحج ١٢٢ لغ

الإجابة: \_\_\_\_\_

رخسانہ	عارفہ	عبداللہ	عبدالرحمن	عبدالرحیم	عبدالوہاب
۱۷۱	۹۰	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹
عبدالرزاق	عبدالغفار	عبدالسلام	عبدالرؤف	عبدالوہید	
۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	

بشرط صدق و ثبوت اگر حمید اللہ مرحوم کے مذکورہ بالا درخا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور اسات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ان کے حقوق منقذہ علی انوار میت کا کل ترکہ چار سو تیس (۴۳۲) حصوں میں تقسیم ہو کر درخسانہ کو ۴۳۲/۱، عارفہ کو ۴۳۲/۹۰، اور عبداللہ، عبدالرحمن، عبدالرحیم، عبدالوہاب، عبدالرزاق، عبدالغفار، عبدالسلام، عبدالرؤف اور عبدالوحید میں سے ہر ایک کو ۴۳۲/۱۹ حصے میں گئے۔

والدليل على ذلك:

قوله تعالى ﴿فَبِمَا كُنَّ يَسَاءُ فَرَقَ أَنْتَنِي فَلَهُنَّ تَلَكَ مَا تَرَكَ﴾. (١)

ترجمہ۔ اور اگر (اولاد میں) صرف لڑکیاں ہی ہوں گے تو دو سے زیادہ ہوں، تو ان لڑکیوں کو دو تہائی حصہ ملے گا، اس مال کا جو کہ سورت چھوڑ کر مرے۔



واعلم ان جميع من يرد عليه سبعة : الام بالعدة ، والبنت ، وبنت الابن والاعوات من

الابوين والاعوات لاب واولاد الام (۲)

ترجمہ: جان لو کہ سات قسم کے افراد پر رد کیا جاتا ہے: ماں، دادی، بیٹی، پوتی، بیٹی بہنیں، علاقائی بہنیں اور اولادِ ام۔



### مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (425):

حاجی غلام علی نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ بیوی ثویبہ، بیٹا عبدالقیوم اور بیٹی رفعت ہیں۔ پھر بیوی ثویبہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ بیٹا عبدالقیوم اور ایک بیٹی رفعت ہیں۔ پھر بیٹی رفعت کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ بیٹی زینت، دوسری بیٹی ثقلت، تیسری بیٹی جلیلہ، چوتھی بیٹی نور جہان، پانچویں بیٹی عائشہ اور بھائی عبدالقیوم ہیں۔ پھر بیٹا عبدالقیوم کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ بیٹا محمد عمران، دوسرا بیٹا امین اللہ، تیسرا بیٹا عطاء اللہ، چوتھا بیٹا کفایت اللہ، پانچواں بیٹا عبدالوحید، بیٹی سلمیٰ، دوسری بیٹی صائغہ اور تیسری بیٹی شاہدہ ہیں۔ حاجی غلام علی مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹو اتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

میرے (غلام علی) (۱۶۸) —————

بیٹی

بیٹا

بیوی

رفعت

عبدالقیوم

ثویبہ

۱۳۶۵

۲۷۳۰

۵۸۵

میرے (ثویبہ) —————

بیٹی

بیٹا

رفعت

عبدالقیوم

۱۹۵

۳۹۰

(رفعت)					
بٹی	بٹی	بٹی	بٹی	بٹی	بٹی
زینت	شگفتہ	جیلہ	نور جہان	عائشہ	بھائی
۲۰۸	۲۰۸	۲۰۸	۲۰۸	۲۰۸	۵۲۰

(عبدالقیوم)						
پٹا	پٹا	پٹا	پٹا	پٹا	پٹا	پٹا
محمد عمران	امین اللہ	عطاء اللہ	کفایت اللہ	عبدالوحید	سلٹی	صائبر
۵۶۰	۵۶۰	۵۶۰	۵۶۰	۵۶۰	۲۸۰	۲۸۰

الع - ۴۶۸۰ - لٹ

لاحہ						
زینت	شگفتہ	جیلہ	نور جہان	عائشہ	محمد عمران	امین اللہ
۲۰۸	۲۰۸	۲۰۸	۲۰۸	۲۰۸	۵۶۰	۵۶۰
عطاء اللہ	کفایت اللہ	عبدالوحید	سلٹی	صائبر	شاہدہ	
۵۶۰	۵۶۰	۵۶۰	۲۸۰	۲۸۰	۲۸۰	

بشرط صدق و ثبوت اگر غلام علی مرحوم کے مذکورہ مال وراثت کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور

ساتھ ہی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق حقدار علی وارث میت کا کل ترکہ (۳۶۸۰) حصوں میں تقسیم ہو کر زینت شگفتہ، جمیدہ، نور جہان اور عائشہ میں سے ہر ایک کو ۲۰۸/۳۶۸۰، محمد عمران امین اللہ، عطاء اللہ، کفایت اللہ اور عبدالوحید میں سے ہر ایک کو ۵۶۰/۳۶۸۰، اور سلٹی، صائبر اور شاہدہ میں سے ہر ایک کو ۲۸۰/۳۶۸۰ حصے عین گئے۔

والدلیل علی ذلك:

قوله تعالى ﴿وَمَنْ كُنْ يَسَاءَ فَوْقَ اُنْتَبِ فَلَهُمْ اُكُلَا مَا تَرَكَ﴾ (۱)

ترجمہ: اور اگر (اولاد میں) صرف لڑکیاں ہی ہوں، گو دو سے زیادہ ہوں، تو ان لڑکیوں کو دو تہائی حصہ ملے گا، اس مال کا جو کہ مورث چھوڑ کر مرا ہے۔

العصبات : وهم كل من ليس له سهم مقدر، وباعد ما يلي من سهام ذوي الفروض، وإذا الفرد  
أبعد جميع المال... فالحرب العصبات إلا من..... ثم ابن الأخ لأب وأم. (۱)  
ترجم:

عصبہ ہر وہ وارث ہے جس کے لیے (قرآن وحدیث میں) کوئی (مخصوص) حصہ مقرر نہ ہو اور اصحاب فردض  
سے بچے ہوئے مال کا مستحق ہوتا ہے، جب کہ تھا ہونے کی صورت میں پورا مال سپین لیتا ہے..... عصبات میں قریب  
تر شہدار بیٹا ہے..... پھر (ساتویں درجہ میں) بھتیجا۔



### مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (426):

شوکت علی نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیٹا یعقوب، دوسرا بیٹا ابراہیم، تیسرا بیٹا اسحاق اور بیٹی سعیدہ  
ہیں۔ پھر بیٹے ابراہیم کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بھائی یعقوب، دوسرا بھائی اسحاق اور بہن سعیدہ ہیں۔ پھر دوسرے بیٹے  
یعقوب کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیوی گلشن، بیٹا سہز علی، دوسرا بیٹا غلام نبی، بیٹی کلثوم اور دوسری بیٹی صائمہ ہیں۔ پھر  
اسحاق کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیٹا اسماعیل، بیٹی حبیہ، دوسری بیٹی صالحہ اور تیسری بیٹی زبیدہ ہیں۔ شوکت علی مرحوم کا  
ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹوں اتوجہرہ

الجواب وبالله التوفيق:

ب (شوکت علی) — (۲۲۰۰) — ب

بیٹی	بیٹا	بیٹا	بیٹا
سعیدہ	اسحاق	یعقوب	ابراہیم
۶۰۰	۱۲۰۰	۱۲۰۰	۱۲۰۰

(ابراہیم)		
بہائی	بہائی	بہائی
۲۸۰	۲۸۰	۲۸۰
سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ
۲۲۰	۲۲۰	۲۲۰

(عقوب)						
بہائی	بہائی	بہائی	بہائی	بہائی	بہائی	بہائی
۲۱۰	۲۱۰	۲۱۰	۲۱۰	۲۱۰	۲۱۰	۲۱۰
سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ
۲۲۵	۲۲۵	۲۲۵	۲۲۵	۲۲۵	۲۲۵	۲۲۵

(اسحاق)				
بہائی	بہائی	بہائی	بہائی	بہائی
۶۷۲	۶۷۲	۶۷۲	۶۷۲	۶۷۲
سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ
۳۳۶	۳۳۶	۳۳۶	۳۳۶	۳۳۶

المجموع ۴۲۰۰

الاحمر				
سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ
۸۴۰	۸۴۰	۸۴۰	۸۴۰	۸۴۰
سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ	سعدیہ
۲۲۵	۲۲۵	۲۲۵	۲۲۵	۲۲۵

بشرط صدق و ثبوت اگر شوکت علی مرحوم کے مذکورہ بالا اور تا کے طاوہ اور کوئی قرعہ وارث موجود نہ ہو اور  
اوقات بھی درجہ بال ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق متقدم علی الارث میت کا کل ترکہ ۴۲۰۰ حصوں میں تقسیم  
ہو کر سعدیہ کو ۴۲۰۰/۸۴۰، کلغفہ کو ۴۲۰۰/۲۱۰، میز علی اور غلام نبی میں سے ہر ایک کو ۴۲۰۰/۲۲۵، کلثوم اور صالحہ میں سے  
ہر ایک کو ۴۲۰۰/۲۲۵، اسماعیل کو ۴۲۰۰/۶۷۲، اور حبیبہ، صالحہ اور زبیرہ میں سے ہر ایک کو ۴۲۰۰/۳۳۶ حصے میں کے۔

والسلیل علی ذلک:

قوله تعالى ﴿وَإِذْ تَكَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلَمَّا كَرِهَ بَنُو لَاحِثٍ خَطْبَ الْأَنْثَيْنِ﴾ (۱)

ترجمہ۔ اور اگر وارث بھائی اور بہنیں ہوں، تو مرد کو دو عورتوں کے حصوں کے برابر ملے گا۔

وبسوال الأعيان والعلائق كلهم يستقرون بالآباء وابن الآباء وابن سمل، وبالآباء بالاتفاق. (۲)

ترجمہ۔ اور حقیقی بھائی، بہن اور عدلی بھائی، بہن سب کے سب ساقط ہو جاتے ہیں، بیٹے اور پوتے کی وجہ سے، اگرچہ (رہتے ہیں) نیچے ہوں اور باپ کے ساتھ بھی بالاتفاق ساقط ہو جاتے ہیں۔



### مناسخہ کی ایک صورت

سواں نمبر (427):

فیض محمد بنای فیض کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: پانچ بیٹے حماد، سعید، سعدان، عبدالان اور عثمان ہیں۔ پھر بیٹا حماد کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: دو بیٹے نصیر اور منصور ہیں۔ پھر دوسرے بیٹے سعید کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیوی شہبازہ، چار بیٹیاں نورین، حدیقہ، سدرہ، سعدیہ، تین بھائی سعدان، عبدالان، عثمان ہیں۔ پھر تیسرے بیٹے سعدان کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: ایک بیٹا عرفان اور چار بیٹیاں عالیہ، صائمہ، ثویبہ، طیبہ ہیں۔ پھر چوتھے بیٹے عبدالان کا انتقال ہوا۔ اس کا صرف ایک وارث بھائی عثمان ہے۔ فیض محمد مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیتوا اتوجہرہ:

الجواب وبالله التوفیق:

میر۔۔۔۔۔ (فیض محمد)۔۔۔۔۔ (۲۱۶۰)۔۔۔۔۔

بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا
				عثمان
۳۳۲	۳۳۲	۳۳۲	۳۳۲	۳۳۲

می (سجاد) ت

پنا	پنا
نصیر	منصور
۲۱۶	۲۱۶

می (سعد) ت

پنا	پنا	پنا	پنا	پنا	پنا	پنا	پنا
شہبازہ	نورین	مدینہ	سدرہ	سحر	پنا	پنا	پنا
۵۳	۷۲	۷۲	۷۲	۷۲	۷۲	۷۲	۷۲

می (سعدان) ت

پنا	پنا	پنا	پنا	پنا
مرقاۃ	عالیہ	صائمہ	توبہ	طیبہ
۱۵۳	۷۷	۷۷	۷۷	۷۷

می (عبدان) ت

پنا

پنا

۲۶۴

الحب ۲۱۶۰ لغ

الاحیاء

عثمان	نصیر	منصور	شہبازہ	نورین	مدینہ
۹۳۳	۲۱۶	۲۱۶	۵۴	۷۲	۷۲
سدرہ	سحر	مرقاۃ	عالیہ	صائمہ	توبہ
۷۲	۷۲	۱۵۳	۷۷	۷۷	۷۷

بشرط صدق و ثبوت، گریفٹس محمد مرحوم کے مذکورہ بالا درجہ کے علاوہ اور کوئی قرعہ زندہ وارث موجود نہ ہو اور

۱۳۱۰ھ کی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق حقدار علی الارث میت کا کل ترکہ ۲۱۶۰ حصوں میں تقسیم ہو کر عثمان کو ۹۲۳/۲۱۶۰ نصیر اور منصور میں سے ہر ایک کو ۲۱۶/۲۱۶۰، شہباز کو ۵۳/۲۱۶۰، نورین، حدیقہ، سدرہ اور سحر یہ میں سے ہر ایک کو ۷۲/۲۱۶۰، عرفان کو ۱۵۳/۲۱۶۰، اور عالیہ، صائمہ، ثویبہ، اور طیبہ میں سے ہر ایک کو ۷۷/۲۱۶۰ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلک:

العصبات : وہم کل من لیس له سهم مقدر، وبأخذ ما بقی من سهام ذوی الفروض، وإذا انفرد أخذ جمیع المال..... فاقرب العصبات الابن..... ثم ابن الأخ لأب وأم. (۱)

ترجمہ:

عصب ہر و وارث ہے جس کے لیے (قرآن وحدیث میں) کوئی (مخصوص) حصہ مقرر نہ ہو اور اصحاب فروض سے بچے ہوئے مال کا مستحق ہوتا ہے، جب کہ تنہا ہونے کی صورت میں پورا مال سمیٹ لیتا ہے..... عصبات میں قریب تر رشتہ دار بیٹا ہے..... پھر (ساتویں درجہ میں) بھتیجا۔



### مناسخہ کی ایک صورت

#### سوال نمبر (428)

عدنان نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیٹا عبدالقدیر، دوسرا بیٹا عبدالقادر، تیسرا بیٹا عبدالوہاب ہیں۔ پھر بیٹا عبدالقادر کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: عبدالعزیز، دوسرا بیٹا عبدالجید اور بھائی عبدالوہاب ہیں۔ پھر تیسرا بیٹا عبدالوہاب کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: فضل الرحمن، دوسرا بیٹا فضل قادر، تیسرا بیٹا غلام قادر، بیٹی کریمہ اور دوسری بیٹی عائشہ ہیں۔ پھر عبدالقدیر کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیوی شائین، بیٹی غزالہ، دوسری بیٹی زنگس، بھتیجا عبدالعزیز دوسرا بھتیجا عبدالجید، تیسرا بھتیجا فضل قادر، چوتھا بھتیجا فضل الرحمن اور پانچواں بھتیجا غلام قادر ہیں۔ عدنان مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟


بیشواتو جروا

بجواب وباللہ التوفیق:

میرا (عدنان) (۷۲) ت

پیشا	پیشا	پیشا
		
۲۳	۲۳	۲۳

میرا (عبدالقاسم) ت

بھائی	پیشا	پیشا
	عبدالحمید	عبدالعزیز
محرم	۱۳	۱۳

میرا (عبدالوہاب) ت

پیشا	پیشا	پیشا	پیشا	پیشا
عائشہ	کریم	غلام قادر	فضل قادر	فضل الرحمن
۳	۳	۶	۶	۶

میرا (عبدالقدیر) ...

پچازاد بھائی	پیشا	پیشا	پیشا
عبدالعزیز	نرگس	غزالہ	شہین
۱	۸	۸	۳

میرا ...

پچازاد بھائی	پچازاد بھائی	پچازاد بھائی	پچازاد بھائی
غلام قادر	فضل قادر	فضل الرحمن	عبدالحمید
۱	۱	۱	۱



۷۲ —————

الاحب	عبد العزیز	عبد المجید	فضل الرحمن	فضل قادر	غلام قادر
۱۳	۱۳	۷	۷	۷	۷
کریم	عائشہ	شاہین	غزالہ	نرگس	۸
۳	۳	۳	۸	۸	۸

بشرط صدق و ثبوت اگر عددان مرحوم کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی درجہ بالاتر تیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق حقد علی الارث میت کا کل ترکہ بہتر (۷۲) حصوں میں تقسیم ہو کر عبد العزیز اور عبد المجید میں سے ہر ایک کو ۱۳/۷۲، فضل الرحمن، فضل قادر اور غلام قادر میں سے ہر ایک کو ۷/۷۲، کریمہ، عائشہ اور شاہین میں سے ہر ایک کو ۳/۷۲، اور غزالہ اور نرگس میں سے ہر ایک کو ۸/۷۲ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

العصبات وهم كل من يس له سهم مقدر، يأخذ ما بقي من سهم ذوي العروص، وإذا تعدد أحد جميع المال، فأقرب العصبات الابن... ثم ابن الأخ لأب وأم. (۱)

ترجمہ

عصب ہر وہ وارث ہے جس کے لیے (قرآن و حدیث میں) کوئی (مخصوص) حصہ مقرر نہ ہو اور اصحاب فروع سے بچے ہوئے، ل کا مستحق ہوتا ہے، جب کہ تمنا ہونے کی صورت میں پورا حصہ سمیٹ لیتا ہے۔ عصبات میں قریب تر رشتہ دار ملتا ہے۔ پھر (ساتویں درجہ میں) بھتیجا ہے۔



مناسخ کی ایک صورت

سول نمبر (429):

حاجی ابراہیم فحش کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ میں طارق، دوسرا بیٹا عبد المنان، بیٹی زاہدہ اور دوسری بیٹی

نثار یہ ہیں۔ پھر بیٹی زاہدہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: شوہر عبید اللہ، بیٹا گل زمان، بھائی طارق، دوسرا بھائی عبدالمنان، اور بہن شازیہ ہیں۔ پھر دوسری بیٹی شازیہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بھائی طارق اور دوسرا بھائی عبدالمنان ہیں۔ پھر بیٹا عبدالمنان کا انتقال ہوا۔ اس کا وارث بھائی طارق ہے۔ پھر دوسرا بیٹا طارق کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا منصور، دوسرا بیٹا نبیل، تیسرا بیٹا ظہیر، چوتھا بیٹا ظہور، بیٹی پروین، دوسری بیٹی صفیہ، اور تیسری بیٹی عنقری ہیں۔ حاجی امیر صاحب مرحوم ہر کسب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثائیں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب فی اللہ التوفیق:

میر (اہل)				ت
بیٹا	بیٹا	بیٹی	بیٹی	
طارق	عبدالمنان	زاہدہ	شازیہ	
۸۸	۸۸	۳۳	۳۳	

میر (زاہدہ)				ت
شوہر	بیٹا	بھائی	بھائی	بہن
عبید اللہ	گل زمان	عبدالمنان	طارق	شازیہ
۱۱	۳۳	محروم	محروم	محروم

میر (شاربہ)		ت
بھائی	بھائی	
عبدالمنان	طارق	
۲۲	۲۲	

میر (عبدالمنان)		ت
بھائی	بھائی	
طارق	طارق	
۱۱	۱۱	

(طارق)						
پٹا	پٹا	پٹا	پٹا	پٹا	پٹا	پٹا
مظہور	مقبول	ظہیر	ظہور	پروین	صفیہ	صغریٰ
۳۰	۳۰	۳۰	۳۰	۳۰	۳۰	۳۰
المب ————— ۲۶۴ ————— الخ						

الاجب				
عبد اللہ	گل زمان	منظور	مقبول	ظہیر
۱۱	۳۳	۳۰	۳۰	۳۰
ظہور	پروین	صفیہ	صغریٰ	
۳۰	۳۰	۳۰	۳۰	

بشرط صدق و ثبوت اگر حاجی ابراہیم مرحوم کے مذکورہ بالا وارث کے علاوہ اور کوئی قریبی زائد وارث موجود نہ ہو اور  
اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ان کے حقوق حصہ منافی الارث میت کا کل ترکہ دو سو چونسٹھ (۲۶۳) حصوں  
میں تقسیم ہو کر عبد اللہ کو ۲۶۳/۱۱، گل زمان کو ۲۶۳/۳۳، منظور، مقبول، ظہیر اور منظور میں سے ہر ایک کو ۲۶۳/۳۰، اور  
پروین، صفیہ اور صغریٰ میں سے ہر ایک کو ۲۶۳/۳۰، حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

العصبات \* وهم كل من ليس له سهم مقدر، ويأخذ ما بقي من سهام ذوي القربى، وإذا انفرد  
أخذ جميع المال ... فأقرب العصبات الابن ... ثم ابن الأخ لأب وأم. (۱)  
ترجمہ:

عصب ہر وہ وارث ہے جس کے لیے (قرآن و حدیث میں) کوئی (مخصوص) حصہ مقرر نہ ہو اور اصحاب فروض  
سے بچے ہوئے مال کا مستحق ہوتا ہے، جب کہ تنہا ہونے کی صورت میں ہر مال سمیٹ لیتا ہے۔ .. عصبات میں قریب  
ترشتہ دار بیٹا ہے۔ پھر (ساتویں درجہ میں) بھتیجا ہے۔

## مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (430):

سمیہ نامی عورت کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: یعنی بہن نعیمہ، دوسری بیٹی بہن کلثوم، علاقائی بہن عارفہ، اور ملائی بہن سائرہ، علاقائی بھائی خورشید، دوسرا علاقائی بھائی محمد نواز اور تیسرا علاقائی بھائی سفیان ہیں۔ پھر یعنی بہن نعیمہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیٹی طاہرہ، حقیقی بہن کلثوم، علاقائی بہن عارفہ، دوسری علاقائی بہن سائرہ، علاقائی بھائی خورشید، دوسرا علاقائی بھائی محمد نواز اور تیسرا علاقائی بھائی سفیان ہیں۔ پھر دوسری بیٹی یعنی بہن کلثوم کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: علاقائی بہن عارفہ، دوسری علاقائی بہن سائرہ، علاقائی بھائی خورشید، دوسرا علاقائی بھائی محمد نواز اور تیسرا علاقائی بھائی سفیان اور بھانجی طاہرہ ہیں۔ مرحومہ سیمہ کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹواتو جرمعا

الجواب وبالله التوفیق:

میراثہ (سمیہ) ————— (۱۸) —————						
بیٹی بہن	یعنی بہن	ملائی بہن	علاقائی بہن	ملائی بھائی	علاقائی بھائی	علاقائی بھائی
۱۶	۱۶	۲	۲	۳	۴	۳
نعمتہ	کلثوم	عارفہ	سائرہ	خورشید	محمد نواز	سفیان

میراثہ (نعیمہ) —————						
بیٹی	یعنی بہن	علاقائی بہن	علاقائی بہن	علاقائی بھائی	علاقائی بھائی	علاقائی بھائی
۸	۸	۴	۴	۳	۴	۳
طاہرہ	کلثوم	عارفہ	سائرہ	خورشید	محمد نواز	سفیان
محررم	محررم	محررم	محررم	محررم	محررم	محررم

میراثہ (کلثوم) —————						
علاقائی بہن	علاقائی بہن	علاقائی بہن	علاقائی بہن	علاقائی بھائی	علاقائی بھائی	بھانجی
۳	۳	۲	۲	۶	۶	۶
عارفہ	سائرہ	خورشید	محمد نواز	سفیان	طاہرہ	محررم

البحر ۱۸ ————— الخ

لا حرج

طارق	سفیان	محمد نواز	خورشید	سائرہ	عارف
۸	۱۰	۱۰	۱۰	۵	۵

بشرط صدق وثبوت اگر سیہ مرحومہ کے مذکورہ بالا درجہ کے علاوہ اور کوئی قرہ بھی زندہ وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ اڑتالیس (۳۸) حصوں میں تقسیم ہو کر عارف اور سائرہ میں سے ہر ایک کو ۵/۳۸، خورشید، محمد نواز، اور سفیان میں سے ہر ایک کو ۱۰/۳۸، اور طارق کو ۸/۳۸ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

والأحوال لأب سكالأحوال لأب وام، ونهس أحوال سبع: أن يكون معهم لأح لأب، فيعصبهن بوالباقي يسهم للذكر مثل حظ الأنثيين. (۱)

ترجمہ:

اور علانی بہنیں حقیقی بہنوں کی طرح ہیں۔ نہ سہ سات حالتیں ہیں، (پانچویں حالت یہ ہے کہ) ان کے ساتھ ملاتی بھائی ہو، تو وہ ان کو حصہ بنائے گا اور (دیگر درجہ سے) بی ہوا، ان کے درمیان اس طرح تقسیم ہوگا کہ مذکورہ دو سوٹ کے حصوں کے بقدر حصہ ملے گا۔



### مناخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (431):

عبدالقیوم نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے درجہ بیٹا الہی بخش، دوسرا بیٹا محمد کریم، بیٹی صفیہ اور دوسری بیٹی کلثوم ہیں۔ پھر بیٹا الہی بخش کا انتقال ہوا۔ اس کے درجہ بیٹا جمال، دوسرا بیٹا صابر، بھائی محمد کریم، بہن صفیہ، دوسری بہن کلثوم ہے۔ پھر محمد کریم کا انتقال ہوا اس کے درجہ میں بیٹی نعیمہ، بہن صفیہ، دوسری بہن کلثوم، بھتیجا جمال اور دوسرا بھتیجا صابر

(۱) البر حی، باب معرفة المروء من ومسحقیہ، فصل فی المناخ، ص ۱۱

ہیں۔ پھر بیٹی صفیہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا محمد یوسف، دوسرا بیٹا الطاف اور بہن کلثوم ہیں۔ پھر دوسری بیٹی کاٹوم کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا محمد ناصر، دوسرا بیٹا نور محمد اور تیسرا بیٹا محمد مظفر ہیں۔ عبدالقیوم مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹھنا تو ضرور

الجواب وبالله التوفیق:

(عبدالقیوم) ————— (۲۴) ————— ت				
بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی	بیٹی
محمد یوسف	محمد کریم	محمد کریم	صفیہ	کلثوم
۸	۸	۸	۳	۳
(الہی بخش) ————— ت				
بیٹا	بیٹا	بھائی	بہن	بہن
بل	سایہ	محمد کریم	صفیہ	کاٹوم
۱	۳	محرّم	محرّم	محرّم
(محمد کریم) ————— ت				
بیٹی	بھائی	بہن	مختیبا	مختیبا
نصیبہ	نصیبہ	کلثوم	جمال	مختیبا
۳	۲	۲	محرّم	محرّم
(صفیہ) ————— ت				
بیٹا	بہن	بہن	کلثوم	بہن
محمد یوسف	الوا	الوا	کلثوم	کلثوم
۳	۳	۳	۳	۳

(کلثوم) ————— ت			
بنا	پنا	پنا	پنا
محمد ناصر	نور محمد	محمد مظفر	محمد مظفر
۲	۲	۲	۲
الم ————— ۲۱ ————— الخ			
الأحیاء ————— ا			
جمال	صابر	نعیمہ	محمد یوسف
۴	۴	۴	۴
الطاف	محمد ناصر	نور محمد	محمد مظفر
۲	۲	۲	۲

بشریہ صدق و ثبوت اگر عبدالقیوم مرحوم کے مذکورہ بالا ارثاء کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور  
اسوات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق متقدم علی الارث میت کا کل ترکہ چوبیس (۲۴) حصوں میں  
تقسیم، دیکر ہر حصہ، صابر، اور نعیمہ میں سے ہر ایک کو ۴/۲۴، محمد یوسف اور الطاف میں سے ہر ایک کو ۳/۲۴، اور محمد ناصر،  
نور محمد، و محمد مظفر میں سے ہر ایک کو ۲/۲۴ حصے میں گئے۔

والدلیل علی ذلك:

ومنو الأعیان والعلائ کلہم یسقطون ہلالیں وایں الایں وہاں سعل، ووبالآب بالاتفاق۔ (۱)

ترجمہ۔

اور حقیقی بھائی، بہن اور عدائی بھائی، بہن سب کے سب ساقط ہو جاتے ہیں، بیٹے اور پوتے کی وجہ سے، اگرچہ  
(رشتے میں) نیچے ہوں اور باپ کے ساتھ بھی بااقتاف مذکورہ ساقط ہو جاتے ہیں



## متفرق مسائل

میاں بیوی دونوں ایکسڈنٹ میں اکٹھے مرجائیں تو میراث کا حکم

سوال نمبر (432):

جب میاں بیوی دونوں اکٹھے ایکسڈنٹ میں مرجائیں اور کسی کو یہ معلوم نہ ہو سکے کہ کون پہلے اور کون بعد میں فوت ہوا ہے تو اس صورت میں تقسیم میراث کی کیا صورت ہوگی؟

بسمو اتذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر چند رشوار ایک ساتھ کسی حادثہ میں مرجائیں اور کسی کو یہ معلوم نہ ہو سکے کہ کون پہلے اور کون بعد میں فوت ہوا ہے (تقدیم و تاخیر ایک لمحہ کی بھی ہو تو اس کا اعتبار کیا جائے گا) تو دوسرے (زندہ ورثہ میں ان کی وراثت تقسیم کر دی جائے گی جب کہ یہ لوگ (ایک حادثہ میں مرنے والے) ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔

لہذا صورت مستوفیٰ میں میاں بیوی ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔ دیگر زندہ ورثہ میں ان کی وراثت تقسیم کر دی جائے گی۔

والدلیل علی ذلک:

إدما مات جماعة ولا يدري أيهم مات أولاً جعلوا كأنهم ماتوا معاً فمات كل واحد منهم لورثته الأحياء، ولا يرث بعض الأموات من بعض هذا هو المختار. (۱)

ترجمہ

جب پوری جماعت (ایک ساتھ) مرجائے اور یہ معلوم نہ ہو سکے کہ ان میں سے کون پہلے مرا ہے تو ان کو ایسا سمجھا جائے گا کہ گویا وہ سب ایک ساتھ مرے ہیں لہذا ان میں سے ہر ایک کا مال اس کے زندہ ورثہ کو ملے گا اور (یہ ایک ساتھ مرنے والے) بعض مردے بعض کے وارث نہیں ہوں گے، یہی مختار مذہب ہے۔





## مفقود الخیر کی میراث کا حکم

سوال نمبر (433):

میرا بھائی لطیف خاں چالیس سال سے لاپتہ ہے اور کافی تلاش کے بعد بھی اس کا کوئی پتہ معلوم نہ ہوا۔ اس کی میراث کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ کیا اس کے ورثا میں اس کی میراث تقسیم کر دی جائے؟  
بہنوہ اخو میردا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے مفقود الخیر شخص نوے سال تک زندہ اور اپنے مال و جائیداد کا مالک متصور ہوتا ہے، اس لیے جب تک مفقود الخیر کی عمر نوے سال نہ ہو جائے ور مسلمان حاکم اس کی موت کا فیصلہ صادر نہ کرے اس وقت تک اس کے مال و جائیداد کو تقسیم نہیں کیا جائے گا۔ جب بھی مسلمان حاکم یا قاضی کی طرف سے اس کی موت کی تصدیق یا فیصلہ ہو جائے تو اس وقت جو ورثا موجود ہوں، ان کے درمیان ان کے حصص کے بقدر اس کی جائیداد بطور میراث تقسیم ہوگی اور جو ورثا نہ کر و مدت (۴۰ سال) سے قبل فوت ہو چکے ہیں، وہ اس کی میراث سے محروم ہوں گے۔  
صورت مستویہ میں لطیف خاں کی عمر جب نوے سال ہو جائے تو اس وقت موجود ورثا میں ان کی میراث تقسیم ہوگی۔

واللہ اعلم بالصواب:

المفقود حتی فی ماله، حتی لا یرث مہ أحد، ومیت فی مال غیرہ حتی لا یرث من أحد، ویوف ماله حتی یصح موته أو تمضي علیه مدة، وانقص الروایات فی ثلث المدة، قال بعضهم: تسعون سنة، وعليه الفتوى، (۱)

ترجمہ مفقود اپنے مال میں (حکماً) زندہ سمجھا جاتا ہے۔ لہذا وہی دوسرا اس کا وارث نہیں ہو سکتا اور دوسرے کے مال میں (حکماً) مردہ سمجھا جاتا ہے، یہاں تک کہ وہ کسی کا وارث نہیں ہوتا اور اس کا مال موقوف رکھا جائے گا، یہاں تک کہ اس کی موت ثابت ہو جائے یا ایک طویل مدت گزر جائے۔ طویل مدت کے بارے میں روایات مختلف ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ اس کی مدت نوے سال ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔

## حاصل کی میراث کا حکم

سوال نمبر (434):

چار بھائی ہیں، ان چار بھائیوں میں بڑا بھائی انتقال کر چکا، اس کی وفات کے بعد اس کا ایک لڑکا پیدا ہوا، از روئے شریعت اس بچے کا اپنے والد اور اس کی والدہ کا مرحوم شوہر کی میراث میں کوئی حصہ ہے یا نہیں؟ واضح رہے کہ اس کی ماں نانا کے گھر میں ہے۔ تقریباً نو، دس سال کے عرصہ میں چوں کی طرف سے زمین اور آٹے کی مشین کی آمدنی سے کوئی حصہ نہ بچے کو ملا ہے اور نہ اس کی ماں کو ملا ہے۔

بیتناؤ جبروا

الجواب ربنا اللہ التوفیق:

والد کی وفات کے بعد اگر کوئی بچہ اکثر مدت حمل (دو سال) گزرنے سے پہلے پیدا ہو جائے، تو اس کو والد کی میراث میں حصہ ملے گا۔

صورتِ مسئلہ میں اگر یہ بچہ والد کی وفات کے بعد دو سال پورے ہونے سے پہلے پیدا ہو گیا ہو تو اس کو اپنے والد کی میراث میں حصہ ملے گا۔ اس صورت میں مرحوم کا کل ترکہ منقولہ و غیر منقولہ آٹھ حصوں میں تقسیم ہو کر مرحوم کی بیوہ کو بطور فرضیت  $1/8$  اور بیٹے کو بطور حصوبت  $7/8$  حصے دیے جائیں گے، بشرط یہ کہ ان کے علاوہ اور کوئی قریبی وارث زندہ موجود نہ ہو اور اس نو مولود بچہ کی وجہ سے مرحوم کے بھائی اس کے ترکہ میں حصہ لینے سے محروم رہیں گے، کیونکہ عصبات میں جو سب سے زیادہ قریب ہوئیں کو ترجیح ہوتی ہے اور بیٹ بھائیوں سے نزدیک تر وارث ہے۔ لہذا اگر مذکورہ زمین اور آٹے کی مشین صرف مرحوم بھائی کی ملکیت ہو تو یہ سب کچھ مرحوم کے بیٹے اور بیوی کو دیا جائے گا اور اگر یہ چیزیں بھائیوں کی آپس میں مشترک تھیں تو مرحوم کے حصہ کی بقدر اس کی بیوی اور بیٹے کو دیا جائے گا۔

والدلیل علی ذلك:

الحمل يرث ابووف مصيبه باجماع الصحابه . فان ولد ابی منین حیاً ورت . وھذا اذا کان

الحمل من البیت . (۱)

ترجمہ صحیح کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع سے حمل (والا بچہ) وارث ہوگا اور اس کا حصہ روکا جائے گا، پس اگر وہ

دو سال تک زندہ پیدا ہو، تو وارث ہوگا۔ یہ (مذکورہ بالا حکم) اس وقت، جب حمل میٹھے سے ہو (یعنی شوہر کی وفات ہوئی ہو اور بچہ کی حاملہ ہو)۔



## کفار کے ہاں قید شخص کی میراث

سوال نمبر (435):

مگر کسی مسلمان کو جنگ میں کفار قید کر لیں تو اس کی وارث کا کیا حکم ہے؟

بیشوا انجیر دا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کسی مسلمان کو جنگ میں کافر قید کر لیں اور وہ اسلام کی حالت پر برقرار رہے تو میراث میں اس کا حکم دیگر مسلمانوں کی طرح ہے، یعنی اس کی وفات کے بعد مسلمان ورثا اس کی میراث کے وارث ہوں گے اور وہ اپنے رشتہ دار کا وارث ہوگا اور اگر وہ اسلام سے پھر جائے، تو اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے اور اگر کفار اسے ایسی جگہ قید کر دیں، جہاں سے اس کی موت و حیات کا علم نہ ہو سکے اور نہ یہ معلوم ہو کہ وہ اسلام پر برقرار ہے یا مرتد ہو چکا ہے، تو اس وقت اس پر مقتود کے احکام جاری ہوں گے۔

والندلیل علی ذلک:

حکم الأمير حکم سائر المسلمين في الميراث ما لم يفارق دينه، فإن فارق دينه، فحكمه

حكم المرتد، فإن لم تعلم رده ولا حياته، ولا موته، فحكمه حكم المفقود (۱)

ترجمہ

میراث میں قیدی کا حکم عام مسلمانوں کی طرح ہے، جب تک دین سے نہ پھرے، اگر دین سے پھر گیا تو اس کا حکم مرتد کی طرح ہے، اور اگر اس کے رتہ ادا اور موت و حیات کے بارے میں کوئی علم نہ ہو تو پھر وہ مقتود کے حکم میں ہے۔



## گاؤں کے منافع، حریم اور چراگاہ میں وراثت

وال نمبر (436):

چند افراد کا باپ غربت کی وجہ سے ایک گاؤں جا کر وہاں مقیم ہوا۔ اس گاؤں میں عوام الناس کے اتفاق سے ترتیب ملی آ رہی ہے کہ وہاں کے منافع، حریم اور چراگاہ اس میں رہنے والے لوگوں میں تقسیم ہوتے ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ وہ چند افراد، جن کا باپ اس گاؤں میں آ کر مقیم ہوا، اس گاؤں کے منافع وغیرہ کی تقسیم میں حق رکھتے ہیں یا نہیں؟  
 اب کہ اس گاؤں کے معزز لوگوں نے ان کے ساتھ وعدہ بھی کیا تھا کہ آپ ہمارے ساتھ حصہ دار ہوں گے، لیکن ابھی تک انہوں نے اپنے اس وعدہ پر عمل درآمد نہیں کیا ہے۔

بیتہ توفیق

الجواب وبالله التوفیق :

گاؤں کے منافع، حریم، مرغی، مبہم الفاظ ہیں۔ مگر اس سے مراد وہ اشیاء ہوں، جو عوام الناس کے فائدے کے لیے استعمال ہوتے ہیں اور ہر آدمی کو اس سے فائدہ اٹھانے کا حق حاصل ہو، جیسے، پانی، بگاس وغیرہ، تو پھر شرعاً اس میں وراثت جاری نہیں ہوگی۔

اور اگر قومی اہلک کا حصہ ہو کر کوئی زمین وغیرہ آپس میں شریک ہو تو دیگر مترکہ جائیداد کی طرح یہ مشترکہ جائیداد بھی شرکاء میں باقاعدہ تقسیم ہوگی، ایسی صورت میں ہر اس شخص کو اس میں حصہ ملے گا، جو اس قوم کا ہو، صرف وہاں پر اہل اختیار کرنا ملک کی ثبوت کے لیے کافی نہیں۔

والغلیل علی ذلک:

شركة الإباحة: وهي اشتراك العامة في حق تملك للأشياء المباحة التي ليست في الأصل ملكاً

لأحد كالماء. (۱)

ترجمہ

شرکت الإباحہ عوام کا مباح الاصل اشیاء جیسے پانی وغیرہ کی ملکیت میں شریک ہونے کو کہتے ہیں۔



(۱) شرح المسئلة لسليوم رسم بازوباب في شركة المملك رقم المادة: ۱۰۵، ص ۹۰/۱

## بیوی کا کفن کس کی ذمہ داری

سوال نمبر (437):

ایک عورت فوت ہو جائے، تو اس کا کفن اس کے ترکہ کے مال سے خریدا جائے گا یا یہ شوہر کی ذمہ داری ہے؟  
بیٹواتو جرحوا

الجواب وبالله التوفیق:

مفتی یہ قول کے مطابق بیوی کا کفن شوہر کے ذمہ لازم ہے اگرچہ عورت ترکہ چھوڑ جائے۔

والدلیل علی ذلك:

وعلى قول أبي يوسف: يجب الكفن على الزوج، وإن تركت مالا، وعيه العنوي، (۱)  
ترجمہ۔ امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق (عورت) کا کفن شوہر کے ذمہ واجب ہے، اگرچہ عورت نے ترکہ میں  
مال چھوڑا ہو اور فتویٰ بھی اس قول پر ہے۔



## ولی کا یتیم کو اس کا مال حوالہ کرنے کی مدت

سوال نمبر (438):

میرے بھائی کو انتقال ہوئے تیرہ سال گزر گئے۔ اس وقت اس کے بچے کم عمر تھے، اب ان کی عمریں یہ ہیں:  
بڑا لڑکا اکیس سال، چھوٹا لڑکا تیرہ سال، بڑی لڑکی اٹھارہ سال، دوسری لڑکی سولہ سال، تیسری لڑکی پندرہ سال کی ہے۔  
اب سوال یہ ہے کہ ولی ان کو باپ کی وراثت کا مال حوالہ کر سکتا ہے یا نہیں؟

بیٹواتو جرحوا

الجواب وبالله التوفیق:

نابالغ بچے پر کم سنی کی وجہ سے جو ولایت حاصل ہوتی ہے، وہ بلوغ سے رائل ہو جاتی ہے۔ بچے کے بلوغ کی  
کم سے کم مدت بارہ سال ہے، جب کہ بچی کا نو سال ہے اور دونوں کے بلوغ کا زیادہ سے زیادہ عرصہ پندرہ سال ہے۔

اگر کم مدت بلوغ تکمل ہونے پر نابالغ اپنے بلوغ کا اقرار کرے تو اس کا اقرار معتبر ہو کر اسے بالغ شمار کیا جائے گا، ورنہ پندرہ سال تکمل ہونے پر از روئے شریعت بالغ شمار ہوگا۔ چاہے وہ اقرار کرے یا نہ کرے۔

صورت مسئلہ میں جن بچوں کی عمر پندرہ سال یا اس سے زائد ہے، چونکہ وہ اکثر مدت بلوغ تک پہنچ چکے ہیں، اس لیے شرعیاً یہ بالغ سمجھیں جائیں گے اور اب ان پر کسی کو ولایت حاصل نہیں، لہذا ان کا مال ان کو حوالہ کرنا صحیح ہے، البتہ جس بچے کی عمر تیرہ سال بتائی گئی ہے، اگر اس نے بلوغ کا اقرار کیا ہے تو وہ بھی بالغ شمار ہو کر اس کا مال اس کو حوالہ کر دینا چاہیے لیکن اگر بھی تک اس نے بلوغ کا اقرار نہیں کیا ہے تو فی الحال وہ نابالغ تصور ہو کر اس کا مال ولی کے پاس رہے گا۔

والد علی ذلک:

اما الصبي: فالذي يرفع الحجر عنه شينان: أحدهما إسن الولي إليه بالتجارة، والثاني بلوغه. (۱)

ترجمہ: بچہ سے پابندی اٹھانے والی دو چیزیں ہیں: اول: ولی کا اس کو تجارت کی اجازت دینا اور دوم: اس کا بالغ ہونا۔

بلوغ بعلام بالاحتلام أو إحياء، أو الإبر، أو العارية بالاحتلام أو الحيض أو الحمل كشافی

المختار بن نسس الذي يحكم بلوغ العلام والحيرة إذا تنهيا إليه خمس عشرة سنة عند أبي يوسف و

محمد بن وهب رواية عن أبي حنيفة، وعنه الفتوى. (۲)

ترجمہ: لڑکے کا بالغ ہونا احتلام، نزال یا (کسی عورت سے جماع کر کے اس کو) حاملہ کرنے سے ہے اور لڑکی کا بالغ

ہونا احتلام، حیض یا حاملہ ہونے سے ہے، اسی طرح عمار میں مذکور ہے اور (بلوغ کی علامات نہ پائے جانے کی صورت

میں) وہ عمر جس تک پہنچ کر لڑکے اور لڑکی کے بلوغ کا حکم کیا جائے گا وہ ابو یوسف اور محمد کے نزدیک پندرہ سال ہے اور بھی

ابو حنیفہ سے بھی ایک روایت ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔



بعض ورثا کا ترکہ سے کچھ لے کر اپنے حصہ وراثت سے دست بردار ہونا

سوال نمبر (439):

ہمارے والد صاحب فوت ہو چکے ہیں، جن کے ورثا میں تین بیٹے، آٹھ بیٹیاں اور ایک بیوی زمرہ ہے۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحجر، مفصل میں یہاں ما رفع الحجر: ۹۰/۱۰

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الحجر: ۶۱/۵

وراثت میں والد صاحب نے کچھ جائیداد، گھر اور چند دکانیں چھوڑی ہیں۔ ہمارے ایک بھائی کا مطالبہ ہے کہ مجھے آدمی دکان اور تین لاکھ روپے دے دیں تو میں اپنے حصہ وراثت سے دست بردار ہو جاؤں گا۔ کیا ہم اپنی رضامندی سے اس کا یہ مطالبہ مان سکتے ہیں یا نہیں؟

یہ سوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زد سے اگر کوئی وارث ترکہ میں سے کوئی مناسب متعین چیز لے کر اپنے حصہ وراثت سے دست بردار ہوتا ہے اور دوسرے ورثہ بھی بطیب خاطر ایب کرنے پر راضی ہوں تو ایسا کرنا جائز ہے۔ خواہ وہ دکان، مکان، ہاٹ اور راضی وغیرہ میں سے کسی چیز پر راضی ہو یا نقد رقم لینے پر۔ اس سے صورت مسئلہ میں اگر ایک بیٹا ایک متعین چیز کے عوض اپنے حصہ وراثت سے دست بردار ہونے پر راضی ہو اور دوسرے ورثہ بھی اس پر راضی ہوں تو از روئے شریعت اس معاملہ میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

والدلیل علی ذلک:

التحارج ..... أن يتصلح الورثة علی إخراج بعضهم عن الميراث بشیء معلوم من التركة و هو

جائز عند الشراعی. (۱)

ترجمہ: تحارج کہتے ہیں۔ ایک یا چند وارثوں کا ترکہ میں سے یا اسی رضامندی سے کوئی متعین چیز دے کر باقی ترکہ سے کسی کو دست بردار کرنے کو، جو کہ جائز ہے یا اسی رضامندی کی صورت میں جائز ہے۔



## تحارج کی ایک صورت

سوال نمبر (440):

میرے والد صاحب تقریباً دس سال پہلے وفات ہوئے، اس نے وراثت میں ایک مکان چھوڑا۔ اس وقت اس مکان کی قیمت جب لگوائی گئی تو تقریباً ساڑھے تین لاکھ روپے تھی، چند جوہات کی بنا پر وہ مکان اس وقت نہ بک سکا ہم تین بہن اور ایک بھائی اس کے حصہ دار ہیں، میری ایک بہن بہت غریب ہے، اس لیے میں سے مناسب سمجھا کہ اس مکان میں اس کا جتنا حصہ بنتا ہے اس کو اس کی قیمت ادا کروں، لہذا میں نے اس طرح کیا چنانچہ اس نے

(۱) السيد الشریف علی البحر جانی السراجی شرح السراجی باب التصحیح بمصل فی التحارج ص ۷۳

رضا مندی سے وہ پیسے وصول کیے اور کہا کہ میں نے اپنا حصہ وصول کر لیا، میں نے اس وقت اس معاملہ کو نکھوایا نہیں۔  
اب پوچھنا یہ ہے کہ نکھوانے کے بغیر مذکورہ معاملہ کرنے کی وجہ سے میں اس کے حصہ کا حقدار ہوں یا نہیں؟ اور میرے  
ذمہ اس کا مقررہ حصہ لوٹانا ضروری ہے یا نہیں؟

بیموانؤ جہدا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی وارث دیگر ورثہ سے مصالحت کر کے کچھ مال لے کر اپنے حصہ میراث سے دستبردار ہو جائے، تو شرعاً  
اس قسم کا صلح کرنا جائز ہے، پھر اگر ورثہ نے اس وارث کو یہ مال اپنی طرف سے دیا ہو تو اس کا حصہ ان ورثہ پر برابر برابر  
تقسیم ہوگا ورگرمال متروکہ سے دیا ہو تو پھر اس وارث کا حصہ دوسرے ورثہ پر ان کے میراث کے حصوں کے بقدر تقسیم  
ہوگا۔ بہتہ اگر مصالحت کرنے والا وارث ورثہ میں سے کسی خاص وارث سے مصالحت کرے تو یہ بھی صحیح ہے، ایسی  
صورت میں اس کا حصہ صرف اس خاص وارث کو ملے گا۔

صورتِ مسنور میں اگر واقعی آپ کی بہن آپ سے مصالحت کرتے ہوئے رقم لے کر گھر میں موجود اپنے حصہ  
میراث سے دستبردار ہو گئی ہے تو اس گھر میں موجود اس کے حصے کے آپ ہی حقدار ہو چکے ہیں، چاہے آپ نے اپنی بہن  
کے ساتھ ہونے والا معاملہ نکھوایا ہو یا نہیں۔

واللہ اعلم علی ذلک:

(ولو أخرجوا واحداً من الورثة) حصہ تقسم بین الباقی علی السواء إل کان ما أعطوه من  
مالهم غیر المیراث، وإن کان (المعطى) مثلاً ورثه علی قدر میراثهم) بقسم بیہم، وإنه (علی  
السواء، أمادان أحد، لورثة إحد صالح البعض دون الباقي بصرح، وتكون حصته له فقط، (۱)  
ترجمہ: اگر ورثہ نے ایک وارث کو (کچھ مال وغیرہ دیکر وراثت سے) نکال دیا، تو اس کا حصہ باقی ورثہ پر برابر برابر تقسیم  
ہوگا مگر ورثہ نے اس کو میراث کے مال کے علاوہ اپنے مال سے دیا ہو، اور اگر میراث کے مال سے دیا ہو تو پھر اس کا حصہ ورثہ  
میں ان کے حصوں کے بقدر تقسیم ہوگا۔ ”علی السواء“ کی قید سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اگر مصالحت کرنے والا کسی  
خاص وارث سے مصالحت کرے تو یہ بھی صحیح ہے (اس صورت میں) اس کا حصہ اس خاص وارث ہی کو ملے گا۔





## ایک بہن کا کچھ رقم لے کر اپنا حصہ چھوڑ دینا

سوال نمبر (441):

شیر الفضل مرحوم لے دو بیویاں چھوڑی ہیں جن میں سے ایک بیوی سے ایک بیٹا اور ایک بیٹی اور دوسری بیوی سے ایک بیٹا اور سات بیٹیاں ہیں۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ دوسری بیوی کی ایک بیٹی دس ہزار روپے کے عوض میراث میں اپنا حصہ چھوڑتی ہے تو شریعت کی رو سے اس بیٹی کا حصہ صرف اس کے یعنی بہن بھائیوں میں تقسیم ہوگا یا علاتی میں بھی؟  
بیٹوں کو تو حصہ دیا

الجواب وبالله التوفیق:

باپ کے مرنے بعد سب اولاد (خواہ بیٹے ہوں یا بیٹیاں) کا میراث میں استحقاق ہوتا ہے لیکن اگر کوئی وارث کسی چیز کے عوض اپنا حق چھوڑنا چاہتا ہو تو اسے مخیر رج کہتے ہیں۔ مخیر رج کی صورت میں اگر باقی ورثہ راضی ہوں تو نکلنے والے کو کوئی چیز دے کر باقی ماندہ ترکہ باقی ورثہ میں اُن کے حصص کے بقدر تقسیم ہوگا۔

صورتِ مسکوتہ میں اگر مرحوم کی ایک بیٹی دس ہزار روپے کے عوض میراث میں سے اپنا حصہ چھوڑنا چاہتی ہو اور اس پر باقی وارث راضی ہوں تو، سے دس ہزار روپے دے کر باقی ترکہ سب بہن بھائیوں میں لحد کمرشل حصّہ الاشیئ کے تحت تقسیم ہوگا جس میں یعنی امداتی کا کوئی فرق نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

ولو أخرجوا واحدة من الورثة، فصحت تقسم بين الباقي على السواء، وإن كان ما أعطوه من مالهم الخاص أي غير الميراث، وإن كان ما أعطوه مما ورثوه، فعلى قدر ميراثهم يحسم بينهم (۱)  
ترجمہ:

اگر ورثہ میں سے ایک وارث کو (کچھ مال وغیرہ دے کر) میراث سے نکال دیا تو اس کا حصہ ان کے درمیان برابر تقسیم ہوگا اگر ورثہ نے میراث کے علاوہ مال سے کوئی چیز دی ہو اور اگر میراث میں ملے ہوئے مال سے دی ہو تو پھر میراث میں حصص میراث کے حساب سے ان میں تقسیم ہوگا۔



## مراجع ومصادر

بیر شمار	نام کتاب	نام مصنف	ناشر
۱	برشاد الساري إلى ماسك الملا علي القاري	حسن بن محمد سعيد عبدالغني السكي	دار الكتب العلمية بيروت
۲	احكام القرآن	ظفر احمد العثماني (۱۳۹۴ھ)	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی
۳	احكام القرآن	أبو بكر أحمد بن علي الرازي الحصاص الحنفي (۳۷۰ھ)	سهيل اكيڈمی لاہور
۴	إسلامي تهذيب وتمدن اردو ترجمہ "التشبه في الإسلام"	قاری محمد طیب قاسمی (۱۴۰۳ھ)	إدارة إسلامیات لاہور
۵	إعلاء المس	ظفر احمد العثماني (۱۳۹۴ھ)	دار الكتب العلمية بيروت
۶	إعلام الموقعين	ابن القيم الجوزية (۷۵۱ھ)	دار الفكر بيروت لبنان
۷	الإتقان في علوم القرآن	جلال الدين السيوطي (۹۱۱ھ)	سهيل اكيڈمی لاہور
۸	الاختيار لتعليل المختار	أبو الفضل عبد الله الموصلي (۶۸۳ھ)	دار المعرفه بيروت لبنان
۹	الاصحناح	سعود بن مسعد الشيبتي	دار ابن حزم بيروت
۱۰	الاختصاص	أبو إسحاق إبراهيم الشاطبي (۷۹۰ھ)	مكتبة رشديه پشاور
۱۱	الاشياء والنظائر	ربيع الدين بن إبراهيم ابن نجيم (۹۷۰ھ)	ايچ ايم سعيد كراچی
۱۲	المحرر الرائق	ابن نجيم (۹۷۰ھ)	دار الكتب العلمية بيروت

١٣	البداية والنهاية	إسماعيل ابن كثير (٧٧٤هـ)	دار الفكر بيروت
١٤	الترغيب والترهيب	زكي الدين عبدالمعظم بن عبد القوي المنذري (٦٥٦هـ)	دار احياء التراث العربي بيروت
١٥	التشريع العدائي الإسلامي	عبدالقادر عودة	مؤسسة الرسالة بيروت
١٦	التعليق الشفيح	محمد إدريس الكاندلوي (١٣٩٤هـ)	المكتبة العثمانية لاهور
١٧	التعليق المبسر على حاشية الروض الأزهر في شرح الفقه الأكبر	الشيخ الوهبي سليمان الفلوي	دار البشائر الإسلامية بيروت
١٨	التفسير الكبير	فخر الدين الرازي (٦٠٦هـ)	دار احياء التراث العربي لبنان
١٩	الفتح المبين	ابن حجر العسقلاني (٨٥٢هـ)	المكتبة الاثرية شيخو بوره
٢٠	الجامع لأحكام القرآن للقرطبي	محمد القرطبي (٦٧١هـ)	دار احياء التراث العربي لبنان
٢١	الجوهرة البيرة	أبو بكر بن عبي بن محمد الزبيدي (٨٠٠هـ)	دار الكتب العلمية لبنان
٢٢	الحيلة النادرة	أشرف علي التهانوي (١٣٩٢هـ)	دار الاشاعت كراچی
٢٣	الدر المختار مع رد المحتار	محمد بن علي الحصكفي (١٠٨٨هـ)	مكتبة إسناده ملتان
٢٤	الدر المقتنى على هامش مجمع الأنهر	ملا علي بن سلطان القاري (١٠١٤هـ)	دار احياء التراث العربي بيروت لبنان
٢٥	الزهد الكبير لبیهقي	أبو بكر أحمد بن الحسين البیهقي (٤٥٨هـ)	دار الجنان بيروت لبنان
٢٦	الشرقية شرح المراجعة	السيد الشريف عبي الجرجاني (٨١٦هـ)	المكتبة الحفافية بشارور
٢٧	المسنن الكبير للنسائي	أحمد النسائي (٣٠٣هـ)	مؤسسة الرسالة بيروت لبنان

- ۲۸ السنن الكبرى للبيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي دار الفكر بيروت لبنان ( ۱۵۸هـ )
- ۲۹ التراجم في السيرات محمد بن عبد الرشيد السجواني دي الميراث لاهور ( ۶۰۰هـ )
- ۳۰ السعاية محمد عبدالحق اللكهنوي سهيل اكولمي لاهور ( ۱۳۰۴هـ )
- ۳۱ الشامل للمحمدية للترمذي محمد بن عيسى الترمذي دار الكتب العلمية بيروت لبنان ( ۲۷۹هـ )
- ۳۲ العرف الشاذي أنور شاه الكشميري ( ۱۳۵۲هـ ) دار إحياء التراث العربي بيروت
- ۳۳ فغائد الإسلامية سيد سابق ( ۱۴۲۰هـ ) دار الكتاب العربي
- ۳۴ العقيدة في الله عمر سليمان الأشقر ( ۱۴۳۳هـ ) مكتبة العلاج الكويت
- ۳۵ العناية على هامش فتح القدير أكمل الدين محمد بن محمد البابرقي ( ۷۸۶هـ ) المكتبة الحفانية بشارور
- ۳۶ الفتاوى البرازية على هامش محمد بن شهاب الكردي مكتبة رشيدية كوثه، دار الكتب العلمية بيروت ( ۸۲۷هـ )
- ۳۷ الفتاوى المعنية على هامش فخر الدين حسن بن منصور الأوزجندی ( ۵۹۲هـ ) مكتبة رشيدية كوثه
- ۳۸ الفتاوى الكاملة في الحوادث الطرابلسية محمد كامل بن مصطفى الطرابلسي ( ۱۳۱۵هـ ) المكتبة الحفانية بشارور
- ۳۹ الفتاوى الهندية (العالمگیریة) شيخ نظام وجماعة من علماء الهند عالم بن العلاء الدهلوي دار إحياء التراث العربي بيروت ( ۷۸۶هـ )
- ۴۰ الفتاوى التكاثرعانية أسعد محمد سعيد الصاغرمي دار الكلم العيب بيروت لبنان
- ۴۱ الفقه الحنفي وأدلته

دار احسان دمشق	د. وحيه الزويلي (۱۳۶۱ھ)	۴۶	الفقه الاسلامي وآفته
إدارة إسلاميات لاهور كراچی	سيد الزمان قاسمي كراتوي (۱۴۱۵ھ)	۴۳	القاسمي الجديد
مكتبه حقانية وشاور دار الكتب العلمية بيروت	جلال الدين الخوارزمي (۷۶۹ھ) شمس الأمانة السرخسي (۱۴۸۳ھ)	۴۴	الكفاية على هامش فتح القدير المبسوط لسرخسي
دار المصادر الدمامية لاهور	محمد بن الحسن الشيباني (۱۸۹ھ)	۴۶	المبسوط للشيباني
دار الكتب العلمية بيروت لبنان	محيي الدين أبو بكر بن يحيى بن شرف النووي (۶۷۶ھ)	۴۷	المصنوع شرح المهذب
المكتبة الفخرية كوفه	محمد بن أحمد بن عبدالمعز عمر بن مازة البخاري (۶۱۶ھ)	۴۸	المعتمد البرماني في الفقه الدمامي
الميران لاهور	أبو الحسن أحمد القنوري (۴۷۸ھ)	۴۹	المختصر للقنوري
دار الكتب العلمية بيروت لبنان	محمد بن محمد القنوري المالكي المعروف بابن الحاج (۷۲۷ھ)	۵۰	المفصل
دار الكتب العلمية بيروت لبنان	كمال الدين محمد بن محمد ابن أبي الشريف (۹۰۶ھ)	۵۱	المسامرة على المسامرة
دار الكتب العلمية بيروت لبنان	أبو عبد الله محمد بن عبد الله قاسم النصابوري (۱۴۰۵ھ)	۵۲	المستدرک على الصحيحين
دار الكتب العلمية بيروت لبنان	الملاح علي بن سلطان الفاري (۱۰۹۴ھ)	۵۳	المسلك المختصر في المسالك الغوامد على هامش إرشاد الساري
إدارة القرآن وتعليم الإسلام كراچی مطبوعه زكادسي ملتان	الإمام أبو بكر عبد الله بن محمد ابن أبي خبيب (۳۳۵ھ)	۵۴	المستند لابن أبي خبيب

٥٥	المعجم لأوسط	الحافظ سليمان	مكتبة المعارف الرياض
		الطبراني (٣٦٠هـ)	
٥٦	المعجم الكبير للطبراني	الحافظ أبو القاسم سليمان بن	شركة معمل و مطبعة الزهراء
		أحمد الطبراني (٣٦٠هـ)	الحدائق المحلولة عراق
٥٧	المفسر على الشرح الكبير	للإمامين موفق الدين (٦٢٠هـ) و	المكتبة التجارية المكة المكرمة
		شمس الدين ابن قدامة (٦٨٣هـ)	
٥٨	المعجم شرح صحيح مسلم	أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي	دار ابن كثير دمشق
		(٦٥٦هـ)	دار الكلم الطيب بيروت لبنان
٥٩	المنجد في اللغة والأعلام	جماعة علماء المستشرقين	دار المشرق بيروت لبنان
٦٠	الموافقات في أصول الأحكام	أبو إسحاق إبراهيم بن موسى	دار الفكر بيروت لبنان
		اللخمي الشافعي (٧٩٠هـ)	
٦١	الموسوعة الفقهية الكويتية	وزارة الأوقاف والشؤون	طبعة دار السلاسل الكويت
		الإسلامية الكويت	
٦٢	الموضوعات الكبرى	ملا علي بن سلطان القاري	مكتبة دار السلام بنساور
		(١٠١٤هـ)	
٦٣	الميرس شرح شرح العقائد	عبد العزيز مرهاري (١٢٣٩هـ)	المكتبة الحفانية ملتان
٦٤	النتف في الفتاوى	عبي بن الحسين السعدي	مؤسسة الرسالة بيروت
		(٤٦١هـ)	دار الفرقان عمان
٦٥	النهر العالق	عمر بن إبراهيم بن محيم	مكتبة رشيد كوثه
		(١٠٠٥هـ)	
٦٦	الوجيز	عبد الكريم ريدان (١٤٢٥هـ)	دار الكتب لاهور
٦٧	الوسيط في شرح القانون المدني	عبد الرزاق السهري (١٣٩١هـ)	دار حياء التراث العربي، بيروت
٦٨	الهدية	برهان الدين أبو الحسن عبي بن	مكتبة رحمانية لاهور
		أبي بكر المرقيني (٥٩٣هـ)	

- ۶۹ الآلاتي المصنوعة في الأحاديث  
المطرعة  
جلال الدين عبد الرحمن  
السيوطي ( ۹۱۱ هـ )  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۷۰ الأحكام السلطانية  
علي بن محمد الماوردي  
( ۴۵۰ هـ )  
نفيس اكيلى كراچي
- ۷۱ كفاية الاختيار في حل غايه  
الاختصار  
تقي الدين أبو بكر بن محمد  
الحصوني ( ۸۲۹ هـ )  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۷۲ الإتيان في علوم القرآن  
جلال الدين عبد الرحمن  
السيوطي ( ۹۱۱ هـ )  
سهيل اكيلى لاهور
- ۷۳ الإنصاف في معرفة الرائج من  
المخلاف  
علاء الدين علي بن سليمان  
المرداوي ( ۸۸۵ هـ )  
دار احياء التراث العربي بيروت
- ۷۴ إمداد الفتاوى  
أشرف علي التهانوي ( ۱۲۶۲ هـ )  
مكتبة دار العلوم كراچي
- ۷۵ أرجز المسالك  
محمد كريا الكاندلوي  
( ۱۳۰۲ هـ )  
مكتبة إمداديه متان
- ۷۶ اوران شرعيه  
مفتي محمد شفيق ( ۱۳۹۶ هـ )  
إدارة المعارف كراچي
- ۷۷ أحكام المرجان في أحكام  
الحان  
بدر الدين أبو عبد الله محمد بن  
عبد الله الشبلي ( ۷۶۹ هـ )  
كارخانه تحارت كتب كراچي
- ۷۸ أشرف فتوحيح  
نذير أحمد ( ۱۴۲۵ هـ )  
مكتبة العارف فيصل آباد
- ۷۹ بدائع الصالح في ترتيب  
الشرايع  
علاء الدين أبو بكر بن مسعود  
الكاساني ( ۵۸۷ هـ )  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۸۰ بداية المستشهد وبهاية المقنن  
ابن رشد محمد بن أحمد الفرطبي  
( ۵۹۵ هـ )  
مكتبة نزار مصطفى الباز مكة  
المكرمة
- ۸۱ بدل المحمود في حل أبي داود  
خليل أحمد السهارفوري  
( ۱۳۴۶ هـ )  
در النوى لنشر و التوزيع  
الرياض

## کتابیات

- ۸۲ تاریخ التشريع الإسلامي متاع القطان (۱۲۰ھ) مؤسسة الرسالة بيروت لبنان
- ۸۳ تبصرة المحکام فی اصول ابراهيم بن علي بن فرحون دار الكتب العلمية بيروت لبنان المالکی (۷۹۹ھ)
- ۸۴ تبیین الحقائق فی شرح مختار الدین عثمان بن علي الزيلعي دار الكتب العلمية بيروت لبنان کنز الدقائق (۷۴۳ھ)
- ۸۵ نحة المعهء علاء الدين السمرقندي دار الكتب العلمية بيروت لبنان (۵۲۵ھ)
- ۸۶ تفسير المظہري محمد ثناء الله ہانی ہنّی مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ پاکستان (۱۲۲۵ھ)
- ۸۷ تفسير القرآن الکریم عباد الدین اسماعیل بن کثیر مکتبہ إمدادیہ مکة المكرمة (۷۷۴ھ)
- ۸۸ تفسير أبي السعود أبو السعود محمد بن محمد دار احیاء التراث العربی بيروت (۹۸۲ھ)
- ۸۹ تفریر ترمذی محمد تقی الطحطانی مبین اسلامک پبلشرز کراچی
- ۹۰ تقریرات الرافعی محمد رشید بن عبد اللطیف مکتبہ إمدادیہ ملتان البیساری الرافعی (۱۳۲۳ھ)
- ۹۱ تقلید کی شرعی حیثیت محمد تقی عثمانی مبین اسلامک پبلشرز کراچی
- ۹۲ تکملة البحر الرائق محمد بن حسن بن عی الطوری دار الكتب العلمية بيروت لبنان (۱۱۳۸ھ)
- ۹۳ قرۃ عیون الأخبار محمد علاء الدین بن محمد امین مکتبہ إمدادیہ ملتان ابن عابدین (۱۳۰۶ھ)
- ۹۴ تکملة رد المحتار مولانا فتح محمد الناب مکتبہ رحمانیہ افراء ستر غزی
- الرفایہ (۱۳۲۷ھ) ستر غزی اردو ہزار لاہور



۹۵	تكملة فتح المسلم	محمد تقي عثمانی	مكتبة دارالعلوم كراچی
۹۶	تنوير الأبصار مع الدر المختار	محمد بن عبد الله بن أحمد الترتاشی (۱۰۰۴ھ)	مكتبة إندادیه ملتان
<b>ج، ح، خ، د</b>			
۹۷	جامع البيان المعروف	أبو جعفر محمد بن جرير الطبري ( ۲۱۱ھ )	دار الفكر بیروت لبنان
۹۸	جامع الترمذي	أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي ( ۲۷۹ھ )	الميراث، لاہور
۹۹	جامع الرموز	شمس الدين محمد القسطلاني ( ۹۵۳ھ )	ایچ ایم سعید کراچی
۱۰۰	جواهر الفقه	مفتی محمد شفیع ( ۱۲۹۶ھ )	مكتبة دارالعلوم كراچی
۱۰۱	حاشية الشلبي على نيل المحقق	شهاب الدين أحمد بن يوسف الشلبي ( ۱۰۱۰ھ )	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
۱۰۲	حاشية الموسوعة الفقهية الكويتية	وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية	طبعة ذات السلاسل الكويت
۱۰۳	حاشية الهداية	محمد عبد المحيى الكهموي ( ۱۳۰۲ھ )	مكتبة رحمانية لاہور
۱۰۴	حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح	أحمد بن محمد الطحطاوي الحنفي ( ۱۲۳۱ھ )	المكتبة العربية كوتہ
۱۰۵	حاشية على البناية في شرح الهداية	ناصر الإسلام محمد عمر رانفوري ( ۱۲۹۵ھ )	مكتبة رشيدية كوتہ
۱۰۶	حجة الله البالغة	شاه ولي الله أحمد الدهلوي ( ۱۱۷۶ھ )	المكتبة السلفية لاہور

- ١٠٧ خلاصه التحقيق في حكم  
التقليد والتدقيق  
عبد العلي النابلسي  
مكتبة الحقيقة استنبول، تركيا  
(١١٤٣هـ)
- ١٠٨ خلاصه الفتاوى  
طاهر بن أحمد البعاري  
مكتبة رشيدية كركنة  
(١١٤٢هـ)
- ١٠٩ درر المحكمات شرح مجلة الأحكام  
علي حيدر (١٢٥٤هـ)  
المكتبة العربية كركنة
- ١١٠ رحمة الأمة في اختلاف الآراء  
أبو عبد الله محمد بن عبد  
الرحمن ناصي صنف (٧٨٠هـ)  
دار الفكر بيروت لبنان
- ١١١ رد المحتار على الدر المختار  
محمد أمين ابن عابدين  
مكتبة امجدية ملتان  
(١٢٥٢هـ)
- ١١٢ روح المعاني  
شهاب الدين محمود الألوسي  
البغدادى (١٢٧٠هـ)  
دار إحياء التراث العربى  
بيروت لبنان
- ١١٣ ميل الهدى والرشاد في سيرة  
غير العباد  
شمس الدين محمد بن يوسف  
الشامي (١٤٤٢هـ)  
دار الكتب العلمية بيروت،  
لبنان
- ١١٤ سلسلة الأحاديث الضعيفة  
والموضوعة  
محمد ناصر الدين الألباني  
(١٤٤٠هـ)  
المكتبة الإسلامية  
بيروت
- ١١٥ سنن الدارمي  
عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي  
قديمي كتب خانة كراچی  
(٢٥٥هـ)
- ١١٦ سنن النسائي  
أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب  
المعاصاني النسائي (٢٠٣هـ)  
مكتبة رحمانية  
لبنان بازار لاهور
- ١١٧ سنن أبي داود  
سليمان بن الأشعث السجستاني  
ابن أبي سعيد كراچی  
(٢٧٥هـ)
- ١١٨ سنن الفارقي  
عبي بن عمر الدارقطني  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان  
(٣٨٥هـ)

۱۱۹	شرح السنۃ	الحسین بن مسعود البغوی (۵۱۰ھ)	المکتب الاسلامی بیروت لبنان
۱۲۰	شرح العقائد النسفیۃ	مسعود بن عمر الشافعی (۷۹۳ھ)	مکتبہ حقانیہ پشاور
۱۲۱	شرح العقیدۃ الطحاویۃ	ابن ابی نعیم الحنفی (۷۹۲ھ)	قذیمی کتب خانہ کراچی
۱۲۲	شرح المحلۃ	ملیم رستم باز اللہانی (۱۲۳۸ھ)	المکتبۃ الحقیقیۃ کوئٹہ
۱۲۳	شرح المحلۃ	یحیٰی الدناسی (۱۲۱۶ھ)	المکتبۃ الحقیقیۃ پشاور
۱۲۴	شرح النقایۃ	علی بن محمد سلطان القاری (۱۰۱۲ھ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۲۵	شرح الوقایۃ	عبد اللہ بن مسعود (۷۴۷ھ)	مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ
۱۲۶	شرح صحیح البخاری لابن یعدل	أبو الحسن عیسیٰ بن علف بن عبد السک (۴۴۹ھ)	مکتبۃ الرشید الرياض
۱۲۷	شرح عقود رسم المفتی لابن عابدین	محمد امین الشہر بابن عابدین (۱۲۴۳ھ)	مکتبۃ البشری کراچی
۱۲۸	شرح مسلم للنووی	یحییٰ بن شرف النووی (۶۷۶ھ)	مکتبہ دارالفکر بیروت لبنان
۱۲۹	شرح معانی الآثار	أحمد بن محمد الطحاوی (۳۲۱ھ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۳۰	شرح الإیمان لبیهقی	أبو بکر أحمد بن الحسن البیهقی (۴۵۸ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
۱۳۱	صحیح ابن حبان	محمد بن حبان (۳۵۴ھ)	مکتبۃ دارالفکر بیروت لبنان

۱۳۲	صحيح البخاري	محمد بن اسماعيل البخاري	قديمى كتب خانہ كراچي
		(۲۵۶ھ)	
۱۳۳	صحيح مسلم	مسلم بن الحجاج القشيري	قديمى كتب خانہ كراچي
		(۲۶۱ھ)	
۱۳۴	عقد الحيد في أسكاف الاستهاد والنقد	شاه ولي الله دهلوي	دار الفتح الشارقة
		(۱۱۷۶ھ)	
۱۳۵	علوم الحديث	عبدالله اسدي	مجلس نشریات اسلام كراچي
۱۳۶	علوم القرآن	محمد تقى عثمانى	مكتبة دارالعلوم كراچي
۱۳۷	عمدة الرعاية حاشية شرح الوقاية	محمد عبد الحى الكهنري	مكتبة رشيدية كوته
		(۱۳۰۴ھ)	
۱۳۸	عمدة القاري شرح صحيح البخاري	العلامة بدر الدين العيني	دار احباء التراث العربى بيروت لبنان
		(۸۵۵ھ)	
۱۳۹	عرب المعبود شرح سنن أبي داود	محمد شمس الحق عظيم آبادي	دار الفكر بيروت، لبنان
		(۱۳۲۹ھ)	
۱۴۰	عمر عيون البصائر شرح الأشباه والنظائر	أحمد بن محمد الحموي	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچي
		(۱۰۹۸ھ)	
۱۴۱	عنية الناسك في بركة المناسك	محمد حسن شاه المهاجر المكي	مكتبة ادارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچي
		(۱۳۴۶ھ)	
۱۴۲	عنية المستحلي المعروف بالحلي الكبير	إبراهيم الحلبي (۹۵۶ھ)	مكتبة نعمانية كوته
۱۴۳	فتاوى ابن تيمية	تقي الدين ابن تيمية (۷۲۸ھ)	تحت إشراف الرئاسة العامة لشؤون الحرمين الشريفين
۱۴۴	فتاوى المرأة المسلمة	جماعة من علماء العرب	دار الفكر بيروت لبنان

۱۴۵	فتاویٰ عبیدیہ علی ہاشم تنقیح	عبید الدین الرملی (۱۸۱۰ھ)	مکتبہ حقانیہ پشاور پاکستان
	الفتاویٰ الحامدیہ		
۱۴۶	فتاویٰ رشیدیہ	رشید احمد گنگوہی (۱۳۲۳ھ)	مرکز المصنفین اکتوڑہ خٹک
۱۴۷	فتح الباری	احمد بن علی بن حجر	دار الفکر بیروت لبنان
		المسقلانی (۸۵۲ھ)	
۱۴۸	فتح الغفار شرح المنار	زین الدین بن ابراہیم	مکتبہ اسلامیہ کونہ
		ابن نجیم (۹۷۰ھ)	
۱۴۹	فتح القدير الجامع بين فني	محمد بن علی بن محمد	دار الفکر بیروت لبنان
	شرواہ والدرایہ من علم التفسیر	الشوکانی (۱۲۵۰ھ)	
۱۵۰	فتح القدير	ابن الہمام کمال الدین محمد بن	مکتبہ حقانیہ پشاور پاکستان
		عبد الواحد (۸۶۱ھ)	
۱۵۱	فتح المسلم شرح صحيح مسلم	شیخ احمد عثمانی (۱۲۶۹ھ)	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۱۵۲	نقد الستہ	السید السابق (۸۴۲۰ھ)	دار اس کثیر دمشق لبنان
۱۵۳	لبص الباری علی صحیح البخاری	محمد نور شاہ الکشمیری	مکتبہ حقانیہ پشاور
		(۱۳۵۱ھ)	
۱۵۴	لبص القدير شرح الجامع	محمد عبد الرؤوف المناوی	دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان
	الصخر	(۱۰۳۱ھ)	
			
۱۵۵	قاموس الفقہ	صیف اللہ رحمانی	زم زم پبشر کراچی
۱۵۶	کتاب التعريفات	سید شریف الحجرجانی (۸۱۶ھ)	دارالمنار للطباعة والنشر
۱۵۷	کتاب النفع علی المذاهب	عبد الرحمن بن محمد عوص	وحیدی کتب خانہ پشاور
	الأربعة	الحزبیری (۱۳۶۰ھ)	
۱۵۸	کتاب الأموال	أبو عبيد قاسم بن سلام (۲۲۴ھ)	دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۵۹	کشف الغناع عن متن الإقناع	مصور بن یوس الیہونی (۱۰۵۱ھ)	دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۶۰	کشف الأسرار	أبو البرکات عبد اللہ بن أحمد حافظ الدین النسفی (۷۱۰ھ)	دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۶۱	کفایت المفتی	مفتی کفایت اللہ دہلوی (۱۳۵۲ھ)	دارالاشاعت کراچی
۱۶۲	کنز الدقائق	أبو البرکات عبد اللہ بن أحمد حافظ الدین النسفی (۷۱۰ھ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۶۳	کنز العمال	علاء الدین العقی الہندی (۹۷۵ھ)	ادارہ تالیفات اشرقیہ ملتان پاکستان
<b>کتاب دوم</b>			
۱۶۴	لسان المحکام	إبراهیم بن محمد المعروف بابن الشحنة الحلبي (۸۸۲ھ)	البیہ الحلبي القاہرہ
۱۶۵	لسان العرب	محمد بن منظور الافریقی (۷۱۱ھ)	دار احیاء التراث العربی بیروت
۱۶۶	ماہنامہ المصر بشاور	مفتی غلام الرحمن	جامعہ عثمانیہ بشاور
۱۶۷	مجلۃ الأحکام العدلیہ	لجنة العلماء المحققین	میر محمد کتب خانہ کراچی
۱۶۸	مجمع الأنهر شرح مفتی الأبحر	عبد اللہ بن محمد بن سلیمان داماد افندی (۱۰۲۸ھ)	دار احیاء التراث العربی بیروت
۱۶۹	مجمع الزوائد	نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی (۸۰۷ھ)	دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۷۰	مجموعہ قوانین اسلامی	ڈاکٹر تنزیل الرحمن	ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد
۱۷۱	مجموعہ رسائل ابن عابدین	محمد امین ابن عابدین (۱۲۱۳ھ)	سہیل اکیڈمی لاہور

- ۱۷۲ مجموعہ رسائل اللکھنوی عبدالحی اللکھنوی (۱۳۰۴ھ) إدارة القرآن کراچی
- ۱۷۳ سرقات المصابیح ملا علی بن سلطان قاری المکتبۃ الحنفیۃ ہشاور (۱۰۱۴ھ)
- ۱۷۴ مسند الإمام أحمد أحمد بن حنبل (۲۱۱ھ) دار إحياء التراث العربی بیروت
- ۱۷۵ مسند أبي عوانة أبو عوانة یعقوب بن إسحاق دار المعرفة بیروت الأسفرائینی (۲۱۶ھ)
- ۱۷۶ مسند أبي يعلى الموصلي أحمد بن علی الموصلي (۳۰۷ھ) دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان
- ۱۷۷ مشکوة المصابیح محمد بن عبداللہ الخطیب التبریزی (۷۳۷ھ) المکتبۃ الحنفیۃ ہشاور
- ۱۷۸ مصنف عبدالرزاق أبو بکر عبد الرزاق بن ہمام إدارة القرآن والعلوم الاسلامیۃ الصنعائی (۲۱۱ھ) کراچی
- ۱۷۹ معارف السنن محمد یوسف البیہوری ایچ۔ ایم۔ سعید کراچی (۱۳۹۷ھ)
- ۱۸۰ معجم لغة الفقهاء محمد رواس قلعه چی دارالفاس بیروت (۱۱۳۵ھ)
- ۱۸۱ معین الحکام علاء الدین علی بن خلیل مکتبۃ القدس کوئٹہ الطرابلسی (۸۴۴ھ)
- ۱۸۲ مفتي المحتاج محمد بن أحمد الخطیب الشربینی (۹۷۷ھ) دارالدعواللمطبوعات قم ایران
- ۱۸۳ مفردات غریب القرآن الحسین بن محمد فرانجب دار الفلم دمشق الأصفہانی (۵۰۲ھ)
- ۱۸۴ منحة العالی علی البحر الرائق محمد امین ابن عابدین (۱۲۴۲ھ) دار الکتب العلمیۃ بیروت لبنان
- ۱۸۵ منهاج السنن شرح جامع السنن المفتی محمد فرید (۱۴۳۲ھ) مکتبۃ حقانہ ہشاور

- ١٨٦ موارد الظمان إلى زوائد ابن  
سبان  
نور الدين علي بن أبي بكر  
الهوشي (٨٠٢هـ)  
المطبعة السلفية و مكتبتها  
بيروت
- ١٨٧ موسوعة الفقه الإسلامي  
المعاصر  
عبد الحلیم عويس  
(١٤٣٣هـ)  
دار الوقاء منصوره
- ١٨٨ موطأ الإمام مالك  
مالك بن انس (١٧٩هـ)  
الميزان لاهور
- ١٨٩ نفع السفتي والسبائل  
عبد المحي الكهنوي (١٣٠٤هـ)  
ايچ ايم سعيد كمپنى كراچي
- ١٩٠ نور الأنوار  
ملا أحمد جيون (١١٣٠هـ)  
مير محمد كتب بحاله كراچي
- ١٩١ نيل الأوطار  
محمد بن علي بن محمد  
الشوكتاني (١٢٥٠هـ)  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان







© [almananirmani@gmail.com](mailto:almananirmani@gmail.com)

© 9815 4499203 / +92 321-9273561

© 9815 4499203 / +92 315-4499203